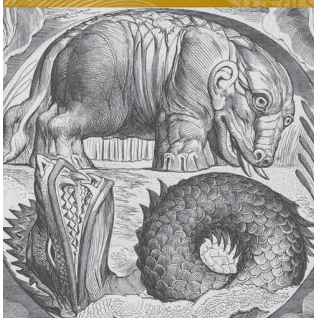




Job

约伯记



REFORMED

EXPOSITORY

COMMENTARY

DOUGLAS SEAN O'DONNELL

“奥唐奈为约伯记撰写了一部坚实而深刻的释经著作。他不仅阐明了书中各个部分——包括约伯与他“朋友们”之间对话的涵义，更深刻地勾勒出约伯在苦难中为自己的无辜而挣扎时，那段令人心碎、跌宕起伏的心路历程。此外，作者还向我们揭示了能从每段经文中汲取的教训，并就本书如何指向基督提供了精妙的指引。我极力推荐这部著作，它清晰地呈现了约伯记的核心信息”

—**Richard P. Belcher Jr., John D. and Frances M. Gwin** 旧约教授，改革宗神学院（夏洛特校区）；改革宗神学院学术院长（负责亚特兰大、达拉斯和休斯顿校区）

“道格·奥唐奈以其一贯敏锐的神学洞见和严谨的释经，展开了约伯记的画卷，阐明了如何研读并应用这部充满力量的旧约经卷。毫无疑问，对于所有渴望更深入领会圣经智慧文学这一重要部分的读者来说，本书无疑是一份宝贵的资源。”

—**莉迪亚·布朗巴克**，《繁荣》圣经研究系列作者；《对话式注释》联合编辑

“这本注释书有太多值得喜爱之处。作者集杰出学者、资深牧师与忠信圣徒于一身，引领读者深入一卷充满摄人美丽与惊心动魄挑战的书卷（两者比例相当！）。本书展现了作者清晰的头脑、慈爱的手与温暖的心——以及亲切平易的风格。我深感荣幸，谨向您鼎力推荐此书。”

—**C·约翰（“杰克”）·柯林斯**，旧约荣休教授，圣约神学院

“道格拉斯·奥唐奈拥有一种卓越的恩赐，他善于将严谨的经文释义与对神子民的宣讲应用巧妙地结合起来。在他所著的约伯记注释中，他结合严谨研究、深刻洞察、广泛阅读与生动语言，为当今生命阐明了这本圣经权威书籍的信息。鲜有牧师敢于接受通篇宣讲约伯记的艰巨挑战，但奥唐奈以精湛技能向我们展示了如何达成。”

—**丹尼尔·J·埃斯蒂斯**，旧约杰出教授，雪松维尔大学

“我向来认为道格·奥唐奈的圣经注释洞见深刻、发人深省且极具宣讲性。他这部论及旧约最难宣讲书卷之一的注释，也同样印证了这一点。因主日讲道而殚精竭虑的牧者，将从本书中获得莫大助益，因其中随处可见精辟的见解、可引用的隽语和清晰的宣讲要点。强烈推荐！”

—Jonny Gibson, 威斯敏斯特神学院圣经与系统神学教授, 《耶利米哀歌》(ESV释经注释系列) 作者

“一部旨在帮助普通基督徒读者理解圣经书卷，而非罗列各家学术观点的注释书，至少应达成三个目标。首先，它应帮助读者对该书卷的背景、结构与体裁有宏观的认识。其次，它应在全书整体性的框架内，阐明字词句的含义，以揭示其神学内涵，并显明其与整本圣经宏大神学思想的关联。第三，尤其在诠释旧约经文时，它应揭示文本如何为耶稣基督作见证，并藉着祂来教导信徒。道格·奥唐奈所著的《约伯记注》在这三方面都做得极为出色。作者虽未忽视其他解经者对约伯记的智慧，但其写作风格引人入胜，既适合传道人，也适合缺乏专业训练的圣经读者。本书将释经延伸至应用，其牧养关怀的视角，在众多注释书中令人耳目一新。任何严谨的圣经读者，都将从这部阐释圣经艰深书卷的著作中获益匪浅。

—Graeme Goldsworthy, 悉尼穆尔神学院旧约及圣经神学讲师

“道格·奥唐奈对约伯记的注释，敏锐地把握了文本的文学性与神学性，并且（令人耳目一新地）将其作为讲道实践的基础。无论是想深入研读还是宣讲约伯记，并渴望在细节上精益求精，与古今思想家深刻对话的读者，都会发现奥唐奈的著作不仅极其实用，读来更是一种享受。”

—Michael Graves, 惠顿学院阿默丁圣经研究教授

“如今，越来越多的人开始转向约伯记、《耶利米哀歌》以及其他论及苦难与盼望的经文。打开这部著作的读者将会发现，道格拉斯·肖恩·奥唐奈对约伯记的解读既忠实又审慎，对这卷伟大而艰深之书的宣讲、教导与阅读都大有裨

益。奥唐纳继承了弗朗西斯·安德森（Francis Andersen）和约翰·哈特利（John Hartley）的传统，着重突显了上帝的伟大、人类的苦难、罪恶在世间的角色，以及源自圣父、圣子、圣灵的盼望。”

——**Paul R. House**，毕森神学院旧约神学荣休教授

“翻开这本注释，读上几页，你就会意识到自己受邀赴一场盛宴。书中充满了重要的问题和极富启发性的洞见——有些甚至令人拍案叫绝。这背后是作者奥唐纳对其他注释书的广泛涉猎与审慎引用。这本书常常让我停下阅读，掩卷深思。在我那为数不少的约伯记注释书中，它必将占据最重要的位置之一。”

——**Mark R. Talbot**，惠顿学院哲学系荣休副教授

约伯记

REFORMED EXPOSITORY COMMENTARY

系列丛书

丛书编辑

理查德·D·菲利普斯
菲利普·格雷厄姆·莱肯

约书编辑

伊恩·M·杜古德，旧约
丹尼尔·M·多里亚尼，新约

约伯记

道格拉斯·肖恩·奥唐奈
Douglas Sean O'Donnell


P U B L I S H I N G
P.O. BOX 817 • PHILLIPSBURG • NEW JERSEY 08865-0817

Job

Douglas Sean O'Donnell
Originally published 2025
P&R Publishing
P.O. Box 817
Phillipsburg, NJ 08865
<https://www.prpbooks.com/>

Simplified Chinese version published 2026 P&R Publishing

Scripture quotations are from CUNPSS — 神 . Public domain

This volume is part of P&R Publishing's "P&R for China" project. The goal of this project is to provide multiple hundreds of P&R's books in Simplified Chinese, completely free, for the Chinese church.

P&R for China is supported by donations from P&R, foundations, churches, and interested individuals. The money is used to pay our team of Chinese editors and proofreaders. P&R makes no money from this project.

To learn more about P&R for China, click here:

<https://prpbooks.com/china>

To become a supporting partner of this kingdom ministry, click here:

<https://prpbooks.com/china-donate>

我們目標是翻譯所有 P&R 出版社的書，免費提供給所有的中國教會。如果你有感動在財政上支持我們，請用以下網絡鏈接線上捐款：

<https://prpbooks.com/china-donate>

We encourage you to let us know how this book has helped you and if you find any translation errors.

我們誠邀您反饋這本書對您的幫助，或者您發現此書有任何翻譯錯誤

Please email | [請電郵](mailto:China@prpbooks.com) — China@prpbooks.com

FOR FREE DISTRIBUTION ONLY—NOT FOR SALE



献给马克·戴维森 (1973-2022)

“无论做什么，都要从心里做，像是给主做的，不是给人做的。”

(歌罗西书 3:23)

目录

系列介绍

09

序言

缩写

1. 5
17
耶和華的名是应当稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應
約伯記1:13-22 30
4. 坐在爐灰中：約伯對健康喪失的敬虔回應
約伯記 2:1-13 43

论述

第一轮对话

5. 約伯：為何賜光給受苦的人？約伯記 3:1-26 59
6. 以利法：上帝是公義的；約伯，你呢？約伯記 4:1-5:27 70
7. 約伯：三箭：約伯記6:1-7:21 84頁
8. 比勒達：陳詞濫調的新歌手：約伯記 8:1-22 97
9. 約伯：我能找到一位見證人嗎？約伯記 9:1-35 110
10. 約伯：向上帝懇求：約伯記 10:1-22 124
11. 瑣法：上帝照你的罪孽追討你 約伯記 11:1-20 138
12. 約伯：盼望上帝的辯護？約伯記 12:1-14:22 152

第二轮对话

13. 以利法：你獨攬智慧嗎？約伯記15:1-35 169
14. 約伯：我的指望在哪里呢？約伯記 16:1-17:16 182
15. 比勒達：惡人遭報：約伯記 18:1-21 197
16. 約伯：我朋友啊，可憐我！可憐我！約伯記19:1-29

目录

17. 琐法: 天要显明他的罪孽; 地要兴起攻击他
约伯记 20:1-29 221
18. 约伯: 恶人为何亨通? 约伯记 21:1-34 234
 第三轮对话
19. 以利法: 控告与劝诫: 约伯记 22:1-30 253
20. 约伯: 为何全能者不定期罚恶? 约伯记 23:1-24:25 266
21. 比勒达; 约伯: 约伯与比勒达的最后交锋 约伯记25:1-27:23 281
22. 约伯: 智慧何处寻? 约伯记28: 1-28 297
23. 约伯: 我等待光明, 黑暗便来了 约伯记29:1-30:31 310
24. 约伯: 使上帝知道我的纯正并回应我 第一部分
 约伯记31:1-23 325
25. 约伯: 使上帝知道我的纯正并回应我 第二部分:
 约伯记 31:24-40 338
 神秘的以利户
26. 以利户: 怒火中烧 约伯记 32:1-33:33 353
27. 以利户: 声明上帝的公义 约伯记 34:1-35:16 369
28. 以利户: 宣告上帝的威严 约伯记 36:1-37:24 384
 约伯的意外审判: 上帝起诉
29. 上帝传唤第一批证人: 约伯记 38:1-38 399
30. 上帝再传唤九见证: 约伯记 38:39-40:5 413
31. 上帝传唤末后二见证: 约伯记 40:6-42:6 425
 尾声
32. 约伯的称义与转回: 约伯记 42:7-17 443
 附录 459
 精选书目 465
 圣经索引 469
 主题与名称索引 483

系列介绍

在每一代人中，教会都需要对上帝的的话语进行忠实的阐释。与此同时，教会必须持续进行神学工作：反思圣经的教导，认信基督教信仰的教义，并将其应用于当代文化。我们相信这两项任务——阐释与神学——是相互依存的。我们的教义必须源自圣经经文，而我们对任何特定圣经段落的理解都必须源于圣经整体所教导的教义。

我们进一步相信，圣经阐释与神学反思这些相互依存的任务，最适合在教会中完成，尤其是在教会的讲坛上。这一点尤为重要，因为对圣经的研究理应导向颂赞和实践——即对上帝的赞美以及在信徒生活中的实际应用。为了达成这些目标，我们很高兴推出《改革宗释经注释》，为我们这一代教会的圣经阐释提供新的视角。我们祈盼牧师、教师、圣经学习领袖以及许多其他人会发现这一系列是对上帝无误且无谬误的话语进行研究时忠实、鼓舞人心且有用的资源。

《改革宗释经注释》具有四项基本承诺。首先，这些注释力求符合圣经，提供全面的阐释，其特征是对经文细节的细致关注。它们并非逐字逐句甚至逐节解说的释经注释，而是对整段圣经经文的综合阐释。因此，每部注释都将按顺序、系统地处理圣经中的一整卷书，逐段展开。其次，这些注释毫不掩饰地注重教义。我们认同威斯敏斯特信条

系列介绍

与教理问答所包含的教义体系，认为它们体现了旧约与新约圣经所教导的教义。每卷注释都将教导、推广并捍卫改革宗信仰的教义，正如它们在圣经中所呈现的那样。第三，这些注释在取向上是救赎历史性的。我们相信圣经的统一性及其以基督为中心的核心救赎信息。因此，我们持守以基督为中心的旧约观，正确理解其中的人物、事件、律例和制度，视它们为指向基督及其福音的预表，同时也为我们提供了凭信仰生活的榜样。第四，这些注释是实用的，将圣经经文应用于当代生活中的公共与私人挑战，并辅以恰当的插图说明。

《改革宗释经注释》的撰稿人均为牧师-学者们。作为牧师，每位作者首先会在其教会讲坛事工中阐述他的阐释。这意味着这些注释根植于对教会中真实人们的圣经教导。虽然力求学术性，这些阐释并非学术论文。我们的目标是忠实、清晰且对拥有不同圣经和神学训练水平的基督徒有所帮助——正如任何有效的讲坛事工所应有的那样。不可避免地，这意味着一些学术兴趣的问题不会被涵盖。尽管如此，我们致力于达到负责任的学术水平，并寻求为教会中的牧师和其他教师推广和树立这一标准。重要的释经和神学难题，以及与经文相关的历史和文化背景，都将被谨慎处理。

我们致力于追求持久卓越的高标准。这始于作者的选择，所有作者都已被证明是传达上帝的话语的杰出沟通者。但对卓越的追求也体现在严谨的编辑流程中。每卷书均由一位丛书编辑和一位约书编辑共同编审。约书编辑——旧约部分的伊恩·杜古德和新约部分的丹尼尔·多里亚尼——既是成就斐然的牧师，也是在神学院任教的受尊敬的学者们。他们的职责是确保每卷书充分体现最新学术成果，并在文本阐释上保持忠实与准确。作为丛书编辑，我们监督每卷书以确保其整体质量，包括写作的卓越性、教导的可靠性以及应用的实用性。我们与出版商组成编辑团队通力合作，致力于确保这些注释书是我们才华横溢的作者所能提供的最佳作品。

系列介绍

为教会提供值得信赖且堪称典范的上帝话语阐释，以服侍教会。

我们的目标和祷告是，《改革宗释经注释》能通过重建人们对圣经清晰与力量的依靠，并持守改革宗信仰的伟大教义遗产来服侍教会。我们希望阅读这些注释的牧师能在他们自己的释经讲道事工中得到鼓励，我们相信这是在教会中教导上帝话语的最佳且最符合圣经的模式。我们希望平信徒教师能发现这些注释是他们理解和呈现圣经文本时最依赖的有用资源之一。我们也希望这些圣经研究的灵修品质能教导并激励每一位阅读它们的基督徒，在主耶稣基督里以欢乐和顺服的门徒身份生活。

愿主赐福所有阅读《改革宗释经注释》的人。我们将这些卷册托付给主耶稣基督，祈祷圣灵能使用它们来教导和造就教会，并感谢天父上帝通过祂话语的事工不断以忠诚建造祂的教会。

理查德·D·菲利普斯
菲利普·格雷厄姆·莱肯
丛书编辑

前言

在我开始关于约伯记的讲道系列前一个月，我的朋友菲尔·莱肯博士在一个星期日的早晨作为我教会的客座传道人走进我的办公室。他问道：“你最近怎么样？”我诚实而直接地回答：“上帝正在预备我宣讲约伯记。”我感谢菲尔，因为他在那之前、当时以及之后都仔细倾听并深思熟虑地回应了我的一些挣扎。那天，我面临三位关键同工离职、教会学校的财务危机、校长间接以我为主要理由递交的辞职信、一名自恋者的反对、一桩婚姻中严重且骇人的言语虐待问题（我甚至为自己的生命感到恐惧！），以及一位朋友的癌症诊断。接着，我为我那在挣扎中的教会宣讲约伯记不过几周，新冠疫情便席卷而来。然而，因着上帝的护理，这卷完美的书，恰好临到了这不完美的时代。我将该书献给马克·戴维森，他于2022年5月9日因癌症离世，享年四十九岁，身后留下妻子丽莎和他们的七个子女。马克是一位杰出的基督徒、丈夫、父亲、教练和运动员。我高中毕业那年首次在篮球场上遇见他，次年我成为基督徒后，他是第一个鼓励我阅读和研究圣经的人。我永远感激他对基督徒生活的忠心榜样、勇敢的证言，以及在我信仰初期指引我方向的帮助。我们爱你并怀念你，弟兄！我还要感谢其他在此书注释过程中帮助我忠实解经并清晰表达的弟兄姊妹。戴维斯·韦瑟雷尔和乔什·麦奎德阅读了部分章节草稿，谢谢你们！作为该系列的两位编辑，菲尔·莱肯和伊恩·杜古德仔细审阅了

前言

最终稿件，修正错误，并提出改进建议。再次与您二位合作，实属荣幸。我还要感谢P&R出版社的团队，特别是约翰·休斯和凯伦·马格努森，他们以精湛的技艺将本书打磨成最终形态。

当您使用这本注释时，我希望我能提供一个范例，展示如何解释、阐明并应用圣经诗歌，同时引导您从约伯到耶稣的多种探索路径。此外，我希望能提升您对约伯记作为文学杰作的鉴赏力——让您能回应阿尔弗雷德·丁尼生勋爵的赞誉，他称之为“古今最伟大的诗篇”；¹认同维克多·雨果的评价，他说这“或许是人类思想最伟大的杰作”；²并回应托马斯·卡莱尔的赞叹：“我认为，无论是圣经内外，再没有哪部作品的文学价值能与之相媲美。”³然而，无论您是否认同这三位文学巨匠的至高赞誉，我都盼望您能领略约伯记的些许壮美。因为在其他圣经文学中，您还能在哪里同时体验到如此震撼的意象（“我的胸怀如盛酒之囊没有出气之缝”，伯32:19）、犀利的机智（“地必指教你……谁不知道是耶和華的手做成的呢？”，12:8-9）、拟人化的讽刺祷告（“地啊，不要遮盖我的血！”，16:18）、黑色幽默（约伯“求死，胜于求隐藏的珍宝。”，3:21）、巧妙的措辞（“我为瞎子的眼，”，29:15a）、尖刻的讽刺（“你们死亡，智慧也就灭没了”12:2b）、离合诗结构（14:1以希伯来字母表首字母开头，而14:22末字以末字母开头），以及结构优美的散文（如1:13-19）？圣经中还有哪一卷书，能讲述一出交织着人间悲剧与神圣喜剧的宏大故事？更何况，这故事还因其真实的人物、深邃的诗歌、庄严的庭辩场景和出人意料的结局而更臻完美。尽情享受吧！

1. Tennyson, quoted in Lawrence Boadt, *The Book of Job: Why Do the Innocent Suffer?*, Classic Bible Series (St. Martin's Press, 1997), 32.

2. Hugo, quoted in Henry H. Halley, *Pocket Bible Handbook* (H. H. Halley, 1946), 232.

3. Thomas Carlyle, *On Heroes, Hero-Worship, and the Heroic of History* (Chapman and Hall Limited, 1901), 49.

缩写

CSB	基督教标准圣经
ESV	英文标准版
JSOT	旧约研究杂志
KJV	英王钦定版
LXX	七十士译本
MEV	现代英文译本
MSG	信息版圣经
NASB	新美国标准圣经
NET	新英语译本
新国际旧约注释	旧约新国际注释
旧约神学与解经新国际词典	旧约神学与解经新国际词典, 威廉·A·范格梅伦 编, 5卷本 (桑德凡, 1997年)
NIV	新国际版本
NIV应用注释	NIV应用注释
NKJV	新英王钦定本
NLT	新生活译本
NRSV	新修订标准版
PCA	美国长老会
TLB	生活圣经
YLT	杨氏直译本

≈ 约伯

智慧何处寻？

一 序幕

1

约伯其人、财产与祭司职分

约伯记

1:1-5

乌斯地有一个人名叫约伯；那人完全正直，敬畏 神，
远离恶事。（伯1:1）

1962年10月，古巴导弹危机持续了十三天，这堪称是冷战期间最剑拔弩张的时刻。当时，苏联与美国这两个世界超级大国一度濒临核战争的边缘。所幸，经过肯尼迪与赫鲁晓夫之间一番紧张而成功的谈判，双方最终达成了和平协议。美方承诺拆除部署在土耳其和意大利的导弹，并在无直接挑衅的情况下永不入侵古巴；苏方则同意撤走在古巴的导弹。直到2015年7月，古巴和美国才恢复了外交关系。而在此之前，从1960年开始，若无特殊签证，两国公民便不得自由往来。

上世纪90年代，我曾两次跟随一支美国运动队前往古巴，与古巴国家队进行了数场篮球比赛。那是一段非同寻常的经历。在那里，我们亲眼目睹了卡斯特罗的共产主义

约伯其人、财产与祭司职分

与艾森豪威尔的禁运造成的后果。举个例子，我们去了一家餐厅，菜单上竟然只有四种三明治：火腿奶酪、奶酪火腿、火腿配奶酪、奶酪配火腿。绝非玩笑！古巴国家队穿着破旧的制服和开裂的鞋子。当我们共进最后一餐时，端上来的牛排是我见过或尝过——或者说试图咽下——最糟糕的。美国人切掉脂肪、推开骨头，努力寻找可食用的部分；古巴人则吃光了所有东西，包括煮过的骨头。那场晚宴的座位安排颇具深意：美国人-古巴人-美国人-古巴人交替围坐。唯一的问题是古巴队员无人懂英语，而我们队仅一人精通西班牙语，其余如我者只能拼命回忆高中西班牙语课的词汇。可想而知，交流几乎无法进行。在古巴，我踏入的是一个截然不同的世界。

约伯记的开篇同样给人这种印象。约伯记1:1向我们介绍了该书的主人公——一个拥有奇特名字、居住在不为人知之地的：“乌斯地有一个人名叫约伯。”我们或许会疑惑：“约伯是真实存在的人吗？乌斯地是真实的地方吗？”类似问题还有很多。如果约伯“在东方人中为至大”（约伯记1:3），那么“东方人”究竟指谁——是巴比伦人、波斯人还是中国人？经文明言约伯“敬畏上帝”（1节），并会为子女“行洁净之礼”和“献燔祭”（第5节），但约伯所崇拜的上帝（*elohim*）究竟是哪位？约伯是否属于某种宗教传统的祭司？无论我们如何回答这些问题，都已意识到自己正步入一个与当下截然不同的世界。

然而，这一断言并不意味着我们无法找到问题的答案，或无法弥合约伯的世界与我们之间的鸿沟。事实上，本章作为引言，正是要借着探讨这几节开篇的经文，来实现这一目标。我们的思路清晰明了：通过考察在约伯所处的世界中的约伯其人（约伯记1:1）、其财富（2-3节）以及其祭司职分（4-5节），我们将有机会带着崭新的智慧和洞察回到自己的世界。在此过程中，我们将学到的不仅是一堂关于历史和诠释学的课。我们将认识自己、我们的上帝以及他赐予我们的智慧。

约伯其人

我们首先从约伯其人开始探索。约伯记 1:1 向我们介绍了一个人（“有一个人……名叫约伯”）。这种程式化的开篇

设定或许会让我们联想到圣经中寓言常见的讲述方式。例如，拿单对大卫说的寓言开头便是：“在一座城里有两个人：一个是富户，一个是穷人”（撒下12:1）。类似地，耶稣关于无知财主的比喻也以“有一个富人”开篇（路加福音 16:19）。这种程式化的开篇，加上冗长的诗意独白与对话¹，以及约伯名字的词源，使得一些学者认为约伯记是一部虚构作品²。确实，约伯的名字（该名字在古代希伯来文献中仅此处出现，却在其他古代文本中频繁出现）暗示了象征意义——*'iyjob*（意为“神圣之父在哪里？”）³可能是为契合约伯未来困境而采用的艺术表达，同时与“敌人”（*'yb*）⁴一词形成讽刺的文字游戏——约伯曾两次使用该词：“你为何掩面，拿我当仇敌呢？”（伯13:24）以及“神找机会攻击我，以我为仇敌”（33:10）。

我的观点是，约伯是一个真实存在的人，而非虚构角色——他的传奇苦难是约伯记作者构建故事的史实基础，这个故事展现了他卓越的文学修饰与才华。这种文学巧思或许就体现在：作者运用富有诗意的言辞，来捕捉约伯与朋友们实际对话的精髓；同时，将历史上那位受苦者“*'iyjob*”重新命名，旨在“揭示主人公所经历的敌意”。⁵ 这敌意，既来自于那些指控他的朋友，也来自于那位沉默的上帝。

我之所以认为约伯其人，连同书中所有具名角色（包括撒但）及故事细节（包括那些前所未有的不幸），皆有其历史根据，原因之一在于圣经中其他书卷的引证：以西结书14:14, 20（以西结将约伯与挪亚和但以理并

1. 该书95%的内容是诗歌。

2. 谁会在辩论时用美丽的平行结构发言，或在擦拭伤口时运用充满想象力的意象？（事实上，谁能记录下超过一万字即兴的高雅对话呢？）

3. 约伯这个名字……在公元前二千年的近东地区被广泛证实，最初似乎象征着对神圣存在的追寻（“神圣之父在哪里？”）……若果真如此，这名字预示了该书的内容，其核心关切正是作为*Deus Absconditus*（隐藏面容的上帝）的上帝（约伯记13:24；34:29）。” C. L. Seow, *Job 1–21: Interpretation and Commentary, Illuminations* (Eerdmans, 2013), 252–53. 关于约伯名字的详细讨论，参见David J. A. Clines, *Job 1–20, Word Biblical Commentary 17* (Word, 1989), 10–11.

4. “对许多拉比而言，约伯并非真实的历史人物，而是一个比喻，一个象征性人物（*b. B. Bat. 15a*；*y. Sot. ah. 5:8/20C*；*Gen. Rab. 57:4*）。……事实上，以利以谢认为约伯自己也知道他是个象征人物，因为约伯在17:6a中说：‘[上帝]使我成为人们的一个比喻。’” Seow, *Job 1–21*, 264.

5. “从这个意义上说，早期和中世纪基督教注释者认为约伯代表所有受苦之人，或许是正确的。” Seow, 252–53.

列提及)以及雅各书5:11(其中提到“约伯的忍耐”)中,都明确提到了他的名字。另一个原因则是故事背景中明确的地理位置。约伯住在“乌斯地”(伯1:1),此地处于以东和北阿拉伯的边界。⁶然而,作者的焦点并不在约伯的历史背景上(他几乎未着墨于此!),而在于他敬虔的生活。

约伯是真正的义人:“有一个人……这人完全正直,敬畏上帝,远离恶事”(伯1:1)。此处提供了四种圣洁的描述。前两种关乎约伯与人的关系,后两种则关乎他与上帝的关系。两组描述均采用平行结构。在与他人相处时,约伯“完全正直”。“完全”一词并非指他无罪,而是指他为人正直,毫无隐藏。他忠实恒久的良善有目共睹。在约伯记中,唯有约伯获此称号⁷,且在该书语境中,此词仅与“公义”(12:4)或“有义”(9:20;“有理”,22:3)之人同义。“正直”与“完全”同义,指“纯洁”或“无辜”之人,与“作恶者”、“恶人”及“嗜血之徒”形成对比⁸。因此约伯“完全正直”(1:1),若用空间概念翻译,即他“完全”且“正直”。我们可用耶稣的词汇说:当约伯行走通往生命的正直窄路上时,他待人如己;对上帝全心全意的顺服、崇敬、尊重与爱,体现在他对他人完全(或“完美”,太5:48)的爱中。正因如此,他人——甚至他的敌人——都无可指摘。他以公平、公正与仁慈相待。他是“平安之人[shalom]”,即“完全”且“正直”之人(诗篇37:37)。

通过这些方式,基督徒应当效法约伯。我们应当以教导智慧闻名(“你曾教导多人”),同时也以关爱和帮助贫困者为标志(他“为困苦人的灵魂忧伤”):约伯“使软弱的手坚壮”,并“拯救哀求的穷人”,包括“瞎子”、“瘸子”、“孤儿”和寡妇;他甚至邀请孤儿到家中与他同席,为寒冷者穿上暖和的衣服,

6. “以东的女儿啊,住在乌斯地的,应当欢喜快乐”(《耶利米哀歌》4:21;参《耶利米书》25:20)。当然,耶稣的一些寓言确实以历史中的真实城市为背景。但在旧约叙事中,这样的例子并不多见。

7. 参见伯1:1, 8; 2:3; 8:20; 9:20, 21, 22。

8. 按上文引述顺序参见伯8:6; 17:8; 8:20; 9:24; 箴29:10。

为多人伸张正义。此外，像约伯一样，我们应当珍视神的话，遵守他的诫命，从而避免偶像崇拜；远离贪爱钱财；保持性纯洁；承认我们的罪并寻求宽恕；在商业交易中诚实、公平、负责任；展现好客；关爱神的创造；爱我们的敌人；安慰哀悼者（“那遭难的日子，我没有哭泣吗？”）。⁹ 简而言之，我们应当作世上的盐和光，让人“看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父。”（参太5:13-16）。我们应当效法约伯！正如清教徒托马斯·布鲁克斯所言：

将恩典与敬虔的最高典范和模式置于你面前以供效仿。在信心之事上，将亚伯拉罕置于你眼前；在勇气之事上，以约书亚为榜样；在正直之事上，效法约伯……仅次于基督，将最杰出圣徒的模式立在你面前。¹⁰

约伯与同胞保持着正确的关系。他与上帝也保持着正确的关系，这体现在另外两种关于圣洁的描述中：约伯敬畏上帝并远离恶事（约伯记1:1；参28:28）。这些短语展现了另一种平行结构——综合式或聚焦式平行——后半部分对前半部分进行聚焦、扩展或更充分的阐释。在整部圣经的智慧文学中，“敬畏上帝”具有多重特质，如谦卑崇敬的态度和完全依赖信任的行为。在约伯记中，敬畏上帝不仅包含这些特质，还延伸至道德纯洁。因此，约伯通过远离恶事来彰显他对上帝的崇敬与信任。其焦点在于由内心的“敬畏”所催生的具体行动。箴言对此有清晰的定义：“敬畏耶和华在乎恨恶邪恶”（箴8:13）；“敬畏耶和华的，远离恶事”（箴16:6）。因此，这种敬畏之心具体表现为：既要远离邪恶，又要归向神、并谨守祂的诫命（参见传12:13；就约伯而言，这指的就是他当时所能知晓的上帝旨意）。

约伯并非像主上帝那样圣洁、圣洁、圣洁（参见以赛亚书6:3），但开篇的描述凸显了他独特的圣洁，正如上帝自己稍后所言：“地上再没有人他那样，一个完全正直的人，敬畏上帝，远离恶事”（约伯记1:8；2:3）。这句话“再没有人像他”总结了约伯的品格特质——正如埃里克

9. 在上文段落中，支持约伯品格的引用或暗示经文包括约伯记4:3；6:22；23:11-12；29:12-13, 15-17, 25；30:25；31:1, 9, 13, 19, 21, 24-30, 32-34, 38-40。

10. Thomas Brooks, “Appendix to Memoir,” Works of Thomas Brooks, vol. 1 (Banner of Truth, 1980), lxiv.

·奥特伦德所指出的——“这句话令人惊叹，因为它最常用于赞美上帝本身，极少用来描述人类。”¹¹这种表述的意图显而易见：约伯确实与众不同！他正是“世上最敬虔和最有德行的人”。¹²

财产

由于过着敬虔的生活，约伯体现了箴言 22:4（“敬畏耶和華心存谦卑，就得富有、尊荣、生命为赏赐”）和诗篇 112:1b-3a（“敬畏耶和華，甚喜爱他命令的，这人便为有福！……他的后裔在世必强盛……他家中自有货物，有钱财”）的应许。这或许正是作者在约伯记 1:1 过渡到约伯记 1:2 时，用不寻常的短语“生了”十个子女的原因。这令读者不禁思考：约伯祝福的巅峰——他的后代——是否源于其无可指摘的品格，而非仅凭妻子的生育能力。无论这个过渡短语的意图如何，其含义很明确：“在四重描述约伯其人之后，紧接着以四重证据展现他的蒙福状态：他的家庭、牲畜、家业和地位（1:2-3）。”¹³

我们可以将这些祝福统称为财产，¹⁴正如约伯记 1:2-3 所记：“他生了七个儿子，三个女儿。3他的家产有七千羊，三千骆驼，五百对牛，五百母驴，并有许多奴婢。这人在东方人中就为至大。”此处的数字描述将约伯刻画为一个“完美”之人，因为他

11. 参见王上 8:23；诗35:10；71:19；86:8-9；耶10:6-7；弥7:18。Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 40, citing Norman Habel, *The Book of Job: A Commentary*, Old Testament Library (Westminster, 1985), 40.

12. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 27.

13. Seow, *Job* 1-21, 253.

14. 在古代近东，正如圣经中反复记载的那样，子女是族长的“财产”，因为他合法拥有他们并对他们负责，连同家庭的其他成员，包括妻子和仆人（见出20:17；太18:23-24）。当代读者对这种古代财产观念感到不适是可以理解的，尤其是当它延伸到似乎对人类——上帝的形象承载者——的“占有”时。然而，当古代文本使用其惯常的言语方式时，我们不应感到惊讶，也不应忘记在解释这节经文时要结合圣经其他地方的明确教导：所有人类都是按上帝的形象和样式造的（创1:26-27；5:1；雅3:9），以及以色列在这些问题上的实践应当反映那位“将你从埃及地为奴之家领出来”的上帝的品格（出20:2；参利25:38）。

拥有十个子女（“七个儿子和三个女儿”，伯1:2）和一万头动物（第3节）。¹⁵大量的动物和劳动力表明他拥有我们可以称之为成功的纺织公司（羊毛用于制作衣物）、农业经营（牛用于耕种他大庄园的广阔土地，仆人用于收割庄稼）、旅行和贸易产业（驴和骆驼用于运输人员和货物），或许还有食品分销（羊肉和驴奶）。约伯财源广进（我们猜测是羊毛制品）；他也深受尊敬，因为他的虔诚和财产——羊、骆驼、牛、驴、仆人和子女——为他赢得了“东方人中至大”的尊贵头衔（第3节），“东方”一词指定了以东、摩押和亚扪地区（赛11:14）以及“那些在阿拉伯沙漠中迁徙的游牧群体，他们偶尔侵扰约旦河东岸乃至约旦河西岸的定居社区。”¹⁶尽管他不是希伯来人，但他是箴言中完美儿子的化身，也是申命记中应许祝福的活现。他敬畏上帝，收获了富足、后代和尊荣的奖赏。

祭司职分

撒但不久便会悄然登场以试探这完全的模式，我们将在下文第2章和第4章中探讨关于他的经文。现在，世界一切安好。多么田园诗般的开端！站在世界舞台中心的正是那位义人（人物），周围环绕着他的仆人与儿子们、驴群与女儿们（财产）；而经文着重描述的仅是他的唯一行动——或许是日常之举——即约伯的祭司职分，详见约伯记1:4-5：

他的儿子按着日子各在自己家里设摆筵宴，就打发人去，请了他们的三个姊妹来，与他们一同吃喝。筵宴的日子过了，约伯打发人去叫他们自洁。他清早起来，按着他们众人的数目献燔祭；因为他说：“恐怕我儿子犯了罪，心中弃掉神。”约伯常常这样行。（伯1:4-5）

15. 数字3、7及合计数10皆象征完全或完美。关于整数代表完美的论述，参见David J. A. Clines, “False Naivety in the Prologue to Job,” *Hebrew Annual Review* 9 (1985): 127-36.

16. Daniel I. Block, *The Book of Ezekiel, Chapters 25-48*, NICOT (Eerdmans, 1998), 17.

约伯其人、财产与祭司职分

虽然约伯可能生活在创世记族长的时代或相近时期，但并无明确证据表明他是上帝立约之民的一员，即便作为外邦人皈依者亦然。他是来自“东方”的智者（参王上4:30），正如马太福音中的东方三博士一样，从上帝那里获得关于上帝的启示，并藉着那光寻求认识、事奉和敬拜他。事实上，约伯两次称上帝为耶和华（伯1:21；12:9），这个称号被作者共计使用了三十二次。而当上帝在38-41章中发言时，显然他就是造物主、维系者与救赎主，是独一无二真实永活的上帝，是以色列的立约之主。

约伯奉献给上帝的部分体现在他作为祭司的献祭上。约伯洁净他的子女后——可能是“通过一种成圣或净化的仪式”¹⁷——他通过宰杀并焚烧公牛和公羊（见伯42:8；参利1:5；5:15-16）为每个子女献上燔祭（十次昂贵的祭品！），并且是定期进行的（“常常这样行”，约伯记1:5）。约伯大多数日子整天都在烧烤。他的袍子一定闻起来像圣路易斯帕比熏肉店厨师的围裙。再次，由于叙事者（不一定是作者）可能的历史背景是在族长时代（大约公元前2000至1700年）¹⁸，并且因为没有提到会幕以及与以色列的宗教仪式相关的特定服饰和仪式，约伯不是亚伦世系的祭司。他更类似于挪亚、亚伯拉罕和雅各，这些族长作为家庭的领袖，在露天的祭坛上献祭，并在律法存在之前被称为义人。¹⁹约伯也可能类似于亚伯拉罕的同时代人，“撒冷王，至高神的祭司麦基洗德”（来7:1；参创14:18）——也被称为“公义的王”和“平安的王”——一个“没有族谱”的人，他成为祭司“不是照着肉体的条例，像亚伦的儿子们]，而是照着无穷生命的大能”（希伯来书7:2, 3, 16）。但有一些迹象表明——

17. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 9.
18. 这一时期的证据体现在：约伯的财富以他拥有的动物和仆人数量来衡量（伯1:3），他作为祭司为家庭献祭的职分（第5节；参创12:7-8），以及他生命的长度和关于其死亡的描述：“约伯活了140年”（伯42:16）；“亚伯拉罕一生的年日是一百七十五岁”（创25:7）；“约伯年纪老迈，日子满足而死”（伯42:17）；“亚伯拉罕……寿高年迈，气绝而死”（创25:8）。参见Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 13.

19. 或者，如果我们追随马丁·路德的观点，就会认为约伯是一位外邦人，他因在摩西律法颁布之前就得到了拯救，从而领受了上帝“不规则的恩典”。Martin Luther, *Luther's Works*, vol. 6, *Lectures on Genesis*, Chapters 31-37, ed. Jaroslav Pelikan and Hilton C. Oswald (Concordia, 1970), 380.

该书作者生活的时代远比他给我们讲述的故事背景要晚。²⁰ 似乎最有可能的是，该书本身来自智慧文学在以色列繁荣的时期（从公元前十世纪的所罗门到八世纪的希西家）。如果是这样，那么该书的作者很可能采用了约伯众所周知的苦难，将故事背景设定在族长时代（使用真实的语言和色彩），并为以色列人（约伯记是用希伯来语写的）重新讲述了这个故事，或许是为被流放的以色列人，他们当时不仅生活在伊甸园的东方，也生活在耶路撒冷的东方。

关于例行献祭，为何约伯会如此行事？一些评论者过分强调他的子女在宴会上的放纵（“他的儿子们”会“摆设筵席”，“他们的三个姐妹”也来“与他们一同吃喝”，伯1:4）。但正如弗朗西斯·安德森正确指出的那样：“我们不必假设他们把全部时间都花在狂欢上而不工作。文中没有醉酒、放纵或懒惰的暗示。”²¹ 在旧约其他经文中，当动词‘吃喝’同时出现时，它们象征着欢乐（“波阿斯吃喝完了，心里欢畅”，得 3:7；“犹太和以色列人如同海边的沙那样多，都吃喝快乐”，王上 4:20）。此外，经文描述了儿子们的独立与成就（七个儿子各有自己的房屋，且能承担起为一大群人举办例行宴会的开销），并且没有兄弟之争（他们都参加节庆），只有和谐。约伯的家庭既和谐又快乐。因此这些节庆——可能是生日宴会（‘按着日子’，约伯记 1:4，即‘他的生日’），或更可能是一年中的七个宗教节日²²——正是对纯洁欢乐的庆祝！

但在这一切健康、和谐与幸福之中，却暗藏不安。上帝的旨意在天堂尚未完全实现在大地。撒但即将到来，而罪已然存在。我们不在伊甸园里；我们身处那片失乐园以东的凡尘俗世。约伯必须远离邪恶，而他之所以认为需要圣化与牺牲，根源在于他恐惧子女可能在心中诅咒上帝而犯罪。要理解“心中弃掉 神”（伯1:5）的含义并不容易。部分难点在于被译为

20. 例如，对开采铁矿的提及（“铁从大地取出”，伯28:2）——与陨铁相对——对该书的年代测定非常重要，因为铁矿的开采直到铁器时代初期（接近公元前一千年末期）才开始。

21. Francis I. Andersen, *Job*, Tyndale Old Testament Commentaries 13 (InterVarsity Press, 1976), 80.

22. 最后的解读符合他们在这些事件中“祝福”（*barak*）上帝的观点。参见Seow, *Job* 1-21, 269.

约伯其人、财产与祭司职分

“诅咒” (*barak*) 的词语通常表示“赞美”，如在约伯记1:10中的翻译：“他手所做的都蒙你赐福”，以及42:12：“耶和华后来赐福给约伯比先前更多。”。上下文决定翻译取向，此处1:5采用“诅咒”是正确解读。但或许可以这样表述：“当他们外表赞美耶和华时，内心却在贬低他。”

我们无从得知约伯为何献上祭品。或许是因为财富的蛊惑（他的子女相当富有）、异教偶像的诱惑（他们住在“东方”）、族长式兄弟压力的影响（他们父亲的信仰并非总是他们的信仰，但他们不敢公然反抗），又或者仅仅是一些无意的态度或行为（“那误行的人犯罪的时候，祭司要在耶和华面前为他赎罪，他就必蒙赦免。”民15:28）。或者，正如约伯自己所承认的，他们的罪只是一种可能性：“恐怕我的孩子们犯了罪”（伯1:5）。这一观点与约伯后来承认的相符，即他可能并不知道自己应当忏悔的罪，因为罪孽多到无法知晓：“我的罪孽和罪过有多少呢？”正因如此，他请求上帝揭示自己可能如何冒犯了他：“求你叫我知道我的过犯与罪愆。”（13:23）。

无论如何，对约伯谨小慎微的描述并非要显得他在精神上神经质（如同改宗前的马丁·路德跪爬圣阶或首次主持弥撒时战战兢兢），而是表明他对罪敏感（人类即使在敬拜时也可能犯罪）且尊崇上帝。约伯洁净他的子女并为他们的罪献祭，因为他关心他们的灵魂。约伯作为父亲的祭司职分——他的保护与供应——被呈现为相当积极的一面。约伯认真对待他的家庭在上帝面前的正当地位。正如克里斯托弗·阿什所言：“他警醒祷告，始终保持自己和家庭与上帝的正确关系视为生命的最高优先事项。”²³ 因此，我们可以将约伯记1章1节和5节视为一首表达敬仰的首尾呼应诗！

然而，这一实践对我们的意义并非直接模仿，即我们不应为子女可能犯的罪而宰杀动物并焚烧它们。由于耶稣的赎罪之死，我们无需再献上此类祭品。但这并不意味着我们不该为子女祷告，并竭尽全力使他们成圣¹，亦即将他们分别出来

23. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 23.

脱离世界，全然奉献给上帝。多数早晨，我都会独自以主祷文为整个家庭祷告：

我们在天上的父，……
免我们的债。（马太福音6:9,12）

其他时候，我会以但以理为以色列代求的“祷告与恳求怜悯”（见但以理书9:3-18）为范本，为自己、妻子和子女祈祷：

主啊，我们伟大可畏的上帝，你向爱他并守他诫命的人守圣约并施坚定的爱，我们承认我们犯罪作恶，偏离了你的诫命。怜悯的神啊，求你赦免我们，因我们屡次悖逆你，不听你的声音。上帝啊，求你垂听我恳求怜悯的祷告，为你自己的缘故使你的脸光照我们。我向你陈明我们的恳求，并非因我的公义，乃是因你丰盛的怜悯。主啊，求你垂听；主啊，求你赦免。

第二次献祭

我们可以在某种程度上效仿约伯对子女的献祭。但再次强调，此处呈现的约伯祭司职分的重点不仅在于某种形式的模仿。这段经文还预示了约伯记42:7-9中的第二个献祭场景，约伯为愚昧的朋友们献上血祭：

耶和华对约伯说话以后，就对提幔人以利法说：“我的怒气向你和你两个朋友发作，因为你们议论我不如我的仆人约伯说的是。现在你们要取七只公牛，七只公羊，到我仆人约伯那里去，为自己献上燔祭，我的仆人约伯就为你们祈祷。我因悦纳他，就不按你们的愚妄办你们。你们议论我，不如我的仆人约伯说的是。”于是提幔人以利法、书亚人比勒达、拿玛人琐法照着耶和华所吩咐的去行；耶和华就悦纳约伯。（伯42:7-9）

这最后的献祭场景（约伯记中唯一的另一个献祭场景）既是解锁该书主题和论点的关键，也是我们阅读整个叙事的视角。但它不仅仅是一个帮助我们

回望过去的透镜；它更像望远镜的镜头，引导我们展望圣经中那最终的献祭场景。正如我们将看到的，约伯记在某些方面预表了耶稣基督有目的的苦难。也就是说，上帝的仆人约伯的故事（一个受苦的仆人）为我们预备了耶稣的故事（那位受苦的仆人），他在受难和死亡中展示了无辜的苦难如何彰显上帝的正义和智慧。

我们对约伯记这部戏剧的研究才刚刚开始，仅触及前五节经文。但到该书结尾，我们将看到一位义人受苦终得辩明，罪人通过昂贵的血祭获得救赎，上帝的至高无上的自由与正义得以彰显。简言之，我们将见证新约所称的福音。我们还将看到腓立比书2章描述的模式：一个人始于蒙福与崇高的地位，经历不应承受的苦难与彻底的羞辱，最终获得“随后的荣耀”（彼前1:11）；即约伯（以某种方式！）获得更大的祝福和更崇高的地位。

但现在，我们稍作停顿。我们已有一个良好的开端。下一章中，我们将回归阿尔弗雷德·丁尼生勋爵所称的“古今最伟大的诗篇”²⁴，也是迄今最伟大的故事。在此之前，让我们一同敬畏上帝，俯伏在他奇妙可畏的护理之下，领会他那莫测高深的智慧，不住地祷告，并借着那为我们众多罪孽所献上的牺牲，领受他的赦免。

24. Tennyson, quoted in Lawrence Boadt, *The Book of Job: Why Do the Innocent Suffer?*, Classic Bible Series (St. Martin's Press, 1997), 32.

2

上帝的仆人落入撒但之手

约伯记

1:6-12

耶和华对撒但说：“凡他所有的都在你手中；只是不可伸手加害于他。”（伯1:12）

“伟大的课程”系列收录了各领域专家就不同主题所做的讲座。当我观看天体物理学家尼尔·德格拉斯·泰森主讲的《不可思议的宇宙》课程时，这位被誉为“全民最喜爱的天体物理学家”，在其中清晰地阐释了我们对宇宙的已知与未知，我不禁浮现出两点思考。首先是观察所得：尽管我们对宇宙已有诸多了解，未知领域仍浩瀚无垠。其次是问题：‘我们如何认知这奇妙宇宙的造物主？’我提出此问并非出于无知。我接受过神学训练，深知圣经的答案是上帝通过创造、道成肉身及书面启示向我们彰显自身。复述这些真理能巩固我的信仰。但约伯记的独特之处，在于它将我们的信仰提升至新高度，助我们窥见诸天奥秘！

上帝的仆人落入撒但之手

约伯记1:6-12记载的内容在这方面实属罕见。圣经中极少有地方能让我们如同坐在上帝宇宙议事厅的前排，聆听并领悟上帝的本质及其在世界中的作为——这种启示可能迥异于我们在主日学或神学院所学的想象。

在天堂里

我们从一个显而易见却至关重要的观察开始。场景已从大地（伯1:1-5）切换至“天堂”或“诸天”（如16:19；22:12）以及“主的面前”（1:12）：“那时，神的众子来侍立在主面前，撒但也来在其中。”（第6节）其他观察可随之展开。作者从“[所有]日子”（第5节）转向“一日”（第6节），从约伯及其家庭转向上帝与“神的众子”。此处我们得知约伯的上帝是以色列的立约上帝，因耶和華之名（“主”）于此首次出现——该书共计三十二次。我们还了解到存在超自然存在，此处称为“神的众子”，即“天上众灵”¹（通常译为“天使”），他们侍立于上帝的“神圣议会”（诗82:1）中，或可称之为宇宙的议会。旧约其他处称此类聚集为“集会”或“圣者的议会”（89:5,7），他们聚集以施行审判（82:1）、汇报（亚1:10）并接受执行命令（王上22:18-23）。

在这个享有觐见上帝之特权、能蒙他垂听并协助他治理世界的宇宙内阁中，我们得以认识一位人物，他已然或将成为圣经中最声名狼藉的角色——撒但。这个希伯来语名词（*satan*）加上定冠词（*ha*）³可译为“敌手”，但在此似乎并非作为直接敌人，而是作为对立盟友存在。约翰·戈尔丁盖认为他在约伯记中的职能类似于检察官或英国议会中被称为君王“忠诚反对派”的政党。

1. 例如，英文标准译本将“神的众子”（*bene ha'elohim*）这一短语在诗篇29:1和89:6中译为“天上众灵”。

2. 也有可能（很可能！）撒但并非其中一员，而是闯入者。参见See Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 23.

3. 约伯记中使用的定冠词后来被圣经作者省略（如历代志上21:1），到了新约时期，“撒但”这一头衔已成为专有名词。因此，遵循英文标准译本及其他译本的惯例，并为与新约用法保持一致，我将称“那撒但”（*hassatan*）为“撒但”。

正如检察官并非审判者的敌人，忠诚反对派也非政府的对立面，撒但在“耶和华的议会”（姑且这么说）中的角色，就是通过确保上帝的统治与律法得到恰当维护来服侍耶和华。⁴

这种对约伯记中撒但更为积极的看法，解释了撒但与耶和华在约伯记1:7-12中关于约伯的诚实对话和契约协议。但这种观点将“撒但”的品格与历代志和撒迦利亚书（见代上 21:1；亚书 3:1）⁵以及整个新约（“撒但”这一头衔在新约中使用了三十六次）中对他的描述割裂开来，并且与“魔鬼”交替使用：“他捉住那龙，就是古蛇，又叫魔鬼和撒但”（启20:2）。此外，“魔鬼”（约一3:8）或“别西卜”（太12:24）或“那恶者”（弗6:16）或“控告我们弟兄的”（启示录 12:10），其力量与诡计与约伯记中撒但的活动惊人地相似（太 4:1-11；徒10:38；启 12:10），是上帝和他的国度的终极敌人（启12:9；20:2）。正如我们接下来在约伯记1:7中看到的，这个“撒但”与花园中的蛇（创3:1-5）完全反映了同样的语气，也“如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人”（彼前5:8）。然而，尽管这邪恶的天使如此大能，接下来的内容以及新约对撒但的看法清楚地表明，他服从于上帝的旨意。这就是马丁·路德所说的“魔鬼是上帝的魔鬼”的含义。

关于撒但的论述就此打住，我们回到约伯的故事，这意味着重返天堂以偷听宇宙中最奇特的对话之一。奇特之处在于，主似乎知识有限（“耶和华问撒但说：‘你从哪里来？’”），而撒但的能力却似乎无边无际（“撒但回答说：‘我从地上走来走去，往返而来，’”约伯记1:7）。我们不应误解上帝的问题，因为这里的问题与堕落之后对亚当提出的“你在哪里？”（创世记3:9）属于同一类型。正如上帝知道亚当藏身何处，祂也清楚撒但的行踪。这种表述的目的并非要说明

4. See John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013).

12. Cf. Norman C. Habel, *The Book of Job: A Commentary, Old Testament Library* (Westminster, 1985), 89.

5. 希伯来语中的“撒但”一词在七十士译本中被译为“魔鬼”。

宇宙中无限的神是有限的。相反，它要表明的是，宇宙中超越的神是与人亲近的。他倾听他的受造物。他甚至明确地向他们传达信息，比如他在约伯记1:8中对撒但所说的话：“耶和华问撒但说：‘你曾用心察看我的仆人约伯没有？地上再没有人像他那样完全正直，敬畏上帝，远离恶事。’”同样奇特的是，上帝印象深刻的不是撒但超常的能力，而是约伯的品格。他没有因撒但的世界速行之旅称赞他，而是称赞约伯。主回应叙述者四重的称赞（约伯记1:1），认同约伯是“一个完全正直的人，敬畏上帝，远离恶事”（第8节）。此外，在上帝的评估中，约伯不仅仅是“东方人中至大”（第3节）；他与众不同（“地上再没有人像他，”第8节）。如果有人像撒但那样走遍东西南北，他必定知道这位智者的价值。正如“天上地下没有神能像你[耶和华]，”（代下6:14），地上也没有人像约伯。

最后请注意，根据上帝在约伯记1:8中所说的话，加上了“仆人”这一称呼。主将约伯称为“我的仆人”，意思是“撒但，你有没有好好看看我的仆人约伯？”当我们讲到约伯记42章时，会进一步讨论这个头衔的重要性。现在，我们不能忽视一个事实：约伯与亚伯拉罕（创26:24）、摩西（出14:31）、大卫（撒下7:5）和以赛亚（赛20:3）一样，获得了这个罕见而重要的头衔。

因此，我们可以说，根据上帝在约伯记1:8中的赞誉，约伯获得了圣经中人类所能得到的最高赞赏——当然，除了我们的救主耶稣，他得到了父神的尊荣宣告：“这是我的爱子，我所喜悦的”（太3:17；17:5）。然而，正如我们在约伯记1:9-11中看到的，撒但对约伯——甚至对耶稣——并不那么印象深刻。

两个疑问词、一项控诉与一次挑战

撒但认为上帝的评价言过其实，因为他认为约伯的忠诚肤浅且流于表面。事实上，他暗示这不过是一种精巧伪装的自私，⁶因为他这样回应耶和华的发问邀请——“你曾用心察看我的仆人约伯没有？”

6. William Henry Green, *The Argument of the Book of Job Unfolded* (1873; repr., James & Klock, 1977), 74.

(伯1:8) ——他以两个疑问、一项控诉和一次他自己的挑战作答：

撒但回答耶和華說：“約伯敬畏神，豈是無故呢[**疑問**]？你豈不是四面圍上籬笆圍護他和他的家，並他一切所有的嗎[**疑問**]？他手所做的都蒙你賜福；他的家產也在地上增多[**控訴**]。你且伸手毀他一切所有的[**挑戰**]，他必當面棄絕你。”（伯1:9-11）

在約伯記1:8中上帝對約伯的諸多稱贊里，撒但唯獨聚焦於敬畏耶和華這一點：“約伯敬畏上帝豈是無故呢？”（約伯記1:9）。撒但質問的實質是：“約伯尊重、敬拜、尊榮、信任、順服並愛上帝，究竟因為上帝是上帝，還是僅僅因為上帝賜下祝福？”撒但不僅質疑約伯內心的信仰，更質疑主的過度保護與縱容：“你[**強調**]豈不是四面圍上籬笆護他和他的家，並他一切所有的嗎？”（第10節）。此處“籬笆”作為意象，暗喻“免受人類與非人類掠奪者的侵害與危險”，正如以賽亞書5:1-7（特別是第5節）將以色列描繪為周圍築有籬笆的葡萄園。⁷當然，撒但認定上帝確實如此行事，且耶和華的防護籬笆絕非低矮灌木，而是高聳石牆。他因此呼喚上帝停止刻意的眷顧，吹響號角，使約伯看似堅固堡壘的城牆轟然倒塌。

隨後在約伯記 1:10 的後半部分，這位所謂的上帝之子竟用上帝的話語——申命記特有的句式“在你手里所辦的一切事上賜福與你。”（參申 28:12； 33:11）——進一步挑戰上帝，甚至攻擊上帝的品格。下文經文的含義大致如此：“主啊，你不僅是位過度保護的父亲，更是位溺愛縱容的父亲。”

他手所做的都**蒙你賜福**；他的家產也在地上[**被你**]增多。

撒但將上帝視為父亲，却是个既过度保护又溺爱纵容的父亲——他为约伯筑起围墙，并在墙内为他提供

7. J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 39.

上帝的仆人落入撒但之手

大量天堂般的供应。在这种情况下，撒但断言，做个义人很容易。

撒但对上帝过度纵容的解决方案很简单：他胆敢让上帝击打他的圣徒。用出埃及记的话说，⁸ 他请求上帝夺去那流奶与蜜之地，并降下埃及的灾祸——赐予疮灾，灭绝动物，击杀长子，甚至更多。或者，用约伯记 1:11 的话：“你且伸手，毁他一切所有的，”他建议道，“他必当面弃掉你。”这是来自“挑战者”何等大胆、无耻且褻渎的挑战。⁹ 我们上次看到的约伯，是在为子女的罪向上帝献祭。他爱上帝并爱他人。撒但迫使我们想象一个截然不同的场景。他希望我们看到这位蒙福之人与上帝面对面，当面诅咒他。诅咒上帝是“最严重的罪”，¹⁰ 根据旧约律法，这理应判处死刑（见王上 21:10）；“当面”诅咒上帝（伯 1:11）意味着直接对抗、拒绝甚至憎恨上帝，¹¹ 这是所能想象的最大过犯。

无论我们如何看待撒但的态度和指控，都不应轻视他的挑战。我们应当反思：为何我们信任并珍视上帝？是否仅因他的保护和赐予？我们是否将上帝视为宇宙版的圣诞老人——若他停止馈赠礼物，我们便不再信他？当遭遇逆境时，我们的信仰会动摇吗？苦难会击垮我们吗？我们对上帝的信任是否如落在岩石地面上的种子般浅薄？我们与上帝的关系是建立在他赐福的契约上，还是基于他对我们至高呼召的圣约、真挚的爱之关系，以及我们尽责却充满喜悦的荣耀之举？无论我们如何理解撒但的这一挑战，都不该低估它对实践神学的深刻意义。为何我们信任并珍视上帝？问得好！我们敬畏上帝难道毫无缘由吗？

用神学术语来说，这一概念被称为无私的爱。乔纳森·爱德华兹这样定义无私的爱：“上帝因他本身和为他自己的缘故而被爱；而人被爱，并非因他们与自身的关联，而是因他们与上帝的关联，即或因他们是上帝的儿女，

8. 参见出3:20；对照9:15；诗138:7。9. 约翰·H·沃尔顿建议将“the Satan”译为“挑战者”。见约伯记，NIV应用注释（桑德凡，2012年），20页。10. 大卫·J·A·克莱恩斯，约伯记 1-20，《圣经词语注释》第17卷（Word出版社，1989年），16页。11. “与约伯儿子们可能‘在心里’（第5节）发出的诅咒形成对比的是，约伯的诅咒预期会是对上帝公然当面的宣泄。”哈贝尔，约伯记，91页。

或因他们拥有上帝的属灵或自然形象。”¹² 那么我们爱上帝是“因他本身并为了他的缘故”，还是仅仅因为上帝本质值得被爱？这样的问题，如果我们直面其字面意义，必会在我们基督徒生活中引发张力。一方面，现实是太多上帝的祝福（这就是人类心灵的诡诈！）可能会使我们从爱造物主转向爱他的恩赐，或因将祝福视为理所当然而抹杀对他的需求，或认为祝福是自我生成而非上帝赐予。另一方面，缺乏祝福或更糟的是持续的试炼与失去，可能使我们不再敬畏神。例如，在思考家庭祝福并反思约伯记1:9时，埃里克·奥特伦德写道：“如果我必须埋葬一位家人——或全部家人呢？我会放弃上帝吗？会暴露我真正爱的是家庭，而只在家人安全时才对上帝感兴趣吗？是否会发现，我多年的基督徒生活实际上是以某种方式羞辱了上帝，将这位拥有无限价值的（上帝）视为达成其他目的的手段？”¹³ 奥特伦德继续道：

约伯失去了所有与上帝建立关系的外在理由——上帝给了他世间所有的理由放弃信仰（1:12）。稍加思考便能明白，为何上帝允许这一切发生，而非斥责控告者、免除约伯的苦难。因为唯一能拯救我们的与上帝的关系，必须纯粹基于爱他本身，而非因这段关系带来的世俗祝福或损失……此外，尽管在健康顺遂、家人平安时表达对上帝的爱是美好而健康的实践，但有些信仰告白不能永远停留在理论层面。上帝偶尔会通过极端苦难来验证我们与他关系的真实性。当上帝允许这些试炼时，并非明知结果却要用痛苦折磨我们。约伯式的苦难本质上是拯救灵魂的过程——将我们带入并稳固在那唯一能使我们在天堂获得喜乐的与上帝的关系中，即无条件爱上帝本身的关系里。¹⁴

12. Jonathan Edwards, *Ethical Writings*, ed. Paul Ramsey, vol. 8 of *The Works of Jonathan Edwards* (Yale University Press, 1989), 264.

13. Eric Ortund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 42.

14. Ortund, 45.

上帝的仆人落入撒但之手

奥特伦德提出的最终观点无疑部分正确，且符合约伯受试炼的本质：

“上帝将约伯置于一个拥有所有世俗理由放弃信仰的境地；约伯维系与上帝关系的唯一理由只剩上帝本身。”¹⁵ 另一真理同样成立：

“如果上帝爱我们，他迟早会将我们置于一种境地，在那里我们必须在极度痛苦中，为他自己的缘故敬拜他。”¹⁶ 且“在约伯式苦难中，上帝要的不是悔改或更深属灵操练”，而是“我们紧紧抓住他——不诅咒离去，而是含着眼泪披麻衣坚守与他的关系。”¹⁷

即便如此，我们得救并非因我们对上帝无私的爱，而是通过对耶稣的信仰以及他对天父完美的无私之爱和对其旨意的完全顺从。虽然有时上帝会考验我们，以帮助我们迈向那将在荣耀中获得的完美无私之爱，但正如杰拉尔德·詹森所言，我们对他的爱是分阶段成长的。因此，詹森反对约伯记1:6-12所教导的以下观点：“真正的虔诚……必须完全漠视因果考量或奖赏前景”，以及“虔诚与正直必须为其本身而存在，或纯粹为上帝而存在，否则就丧失被称为虔诚的资格”，或约伯记作者所称的“敬畏神”。詹森之所以反对，是因为他认为“这种观点……以过于理性和抽象的方式处理虔诚与道德问题，脱离了人类发展的动态过程”。他以孩子在不同成长阶段与父母的关系为例，论证幼儿基于所获利益对父母的“奉献与忠诚”，与大学生的无私牺牲（毫无利己之心）同样是真诚的爱的表现。詹森更推崇中世纪圣徒学者克莱尔沃的伯纳德所阐述的情感进阶之路：

根据伯纳德的观点，人们最初是出于自爱而爱自己……当意识到自己并非自给自足，而是从根本上依赖于上帝时，便开始为了自身利益而爱上帝。这是一种依赖、感恩与期待之爱……在出于一己之故去爱上帝的过程中，人可能会逐渐发现上帝所固有的价值，而这已然超乎一切关乎自身利益的考量；或者说，更精确地讲，一个人自身关切的本质开始

15. Ortlund, 48.

16. Eric Ortlund, *Job: A 12-Week Study, Knowing the Bible* (Crossway, 2017), 16.

17. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 49.

发生转变，以至于他开始对那份为上帝自己而发出的爱产生了深切的兴趣。……这些爱的方式也许是逐步发展而成的；但它们并非必然相互取代，即使在特定的时刻，某种爱的方式可能会成为一个人意识和意图的核心。如此看来，早期的虔诚不仅能在其自身范畴内、相对于具体情境被评判为值得赞美与否，更应与后来的模式共存……因此，达到最后两个阶段之一的虔诚，仍可包含恰当的感恩与期待动机。¹⁸

这一观点结合基督徒的经历和约伯的经历来看是合理的。虽然约伯最初对无法解释的苦难的反应是无私之爱的非凡而美丽的典范，但他在灰堆上以各种方式动摇。在他数月的哀悼期间，他向上帝抱怨并质疑上帝。最终，他将重新认识到上帝就是上帝，主仅因这一事实就值得敬畏。然而人们不禁要问，既然整个考验的目的是为了让约伯纯粹为了上帝本身而敬畏上帝，为何上帝最终还要为约伯辩明并赐予双倍的祝福？

在你手中

当我们回到撒但对上帝供应和保护约伯的质疑时，我们来到最后一节经文。这里记载了上帝对撒但建议立即——或许令人惊讶——的同意：“耶和华对撒但说：“凡他所有的都在你手中；只是不可伸手加害于他。”于是撒但从耶和华面前退去。”（伯1:12）这节反高潮的经文（“反高潮”在于我们可能期望上帝这位英雄会拯救第一章的英雄约伯！）引出了一个观察、一个意外和最终的应用。

此观察旨在凝视“看哪”——“看哪，凡他所有的都在你手中。”（译者注：中文圣经没有翻出）很难想象今天我们还会使用“看哪”这个词。我怀疑自己是否曾在周日礼拜开始时说过：“看哪，主日已至。”但我很高兴英文标准译本（esv）没有抹去这个古老词汇，因为将希伯来语助词 *hinneh* 译为“看哪”增添了神学

18. Janzen, Job, 40–41. See Bernard of Clairvaux, On Loving God, with an Analytical Commentary by Emero Stiegman, Cistercian Fathers 13B (Cistercian, 1995).

上帝的仆人落入撒但之手

张力。从创世记（“神看着一切所造的都甚好。”创1:31）到启示录（“看哪，我必快来”，启22:12），从道成肉身的宣告（“看哪，必有童女怀孕生子”，太1:23）到空坟墓（“看哪……主的使者……来把石头滚开”，28:2），圣经中的“看哪”都是为了吸引我们的注意力。约伯记1:12中的“看哪”亦不例外；它宣告重要之事即将来临：一个令人惊异的宣告。

我们或许期待上帝在说完“看哪”之后接着说“退去吧”，就像耶稣在旷野中经受最后的诱惑后命令的那样：“退去吧，撒但！”（太4:10）。然而，“看哪”之后却出人意料地伴随着力量的赐予：“看哪，凡他所有的都在你手中。只是不可伸手加害于他”（约伯记1:12）。这位才华横溢的作者巧妙地运用了相互关联的隐喻并不令人意外：

- 上帝赐福了约伯的手所作的工（伯1:10）。
- 撒但请求上帝向约伯伸出他的手（1:11）。
- 上帝允许撒但向约伯的财产伸出他的（1:12）。¹⁹

令人惊讶的是他的神学观点。上帝是否在与撒但讨价还价？或者更糟，上帝是否在赋予撒但权柄？最糟糕的是，上帝是否在赋予撒但力量去伤害好人？在此，我们从惊讶转向实际应用。这些问题的答案是肯定的。但理解为何肯定才是正确答案的关键，在于正确理解并应用我们最后一节的最后短语：“于是撒但从主的面前退出”

（伯1:12b）。这一结尾毫不含糊地表明，谁最终掌控着撒但、世界，甚至即将降临在“乌斯地一个名叫约伯的人”（1节）身上的事。正如克里斯托弗·阿什所总结的，约伯记清楚地表明，“至高无上的上帝通过一系列超自然力量（‘神的众子’）的中间代理统治世界，其中有些是邪恶[.]……利用邪恶来实现其最终击败邪恶的目的”，并且“即使撒但的意志与上帝不同且相反，也只是上帝更宏大计划的一部分，其中上帝的旨意正在实现。

19. Eric Ortlund, *Job: A 12-Week Study, Knowing the Bible* (Crossway, 2017), 16.

约伯可能处于撒但的力量之下，但撒但处于上帝的力量之下，任何通过邪恶意图实现的事，最终都将符合上帝的良善旨意。”²⁰

如果我们不理解或无法领会上帝的主权，智慧文学将帮助我们开启双眼。约伯记将教导我们，“上帝的主权是他手中那根黄金权杖，藉此他将使万物臣服——或通过他的话语，或通过他的作为，或通过他的怜悯，或通过他的审判。”²¹而世界正是彰显上帝主权荣耀的舞台，这一概念却鲜有人（甚至基督徒）能真正理解。

上帝借苦难彰显主权之爱

日本艺术家掛井五郎（Goro Kakei）的雕塑约伯生动呈现了人类对神之主的困惑。作品塑造了三个黏土形象——约伯、撒但和上帝。²²约伯与撒但共处同一平面（可能象征大地），而耶和華位于另一平面（可能象征天堂）。又或许两层基底仅代表距离——此刻上帝将远离约伯，而撒但会近得令任何慰藉都无从谈起。他们仿佛被困在同一座孤岛上——约伯与他的挑战者。上帝被塑造成高大形象，双手却异常瘦小，似乎暗示他即便有意也无法伸手援助约伯。而撒但那只巨手竟有半个约伯大小（约伯是最小的人像）。这只巨手正逼近约伯，约伯则身子后倾，仿佛在竭力抗拒，口中呐喊着：“不！”这只手不仅是即将降临的苦难之手，更是撒但获胜的标志。它不仅大于上帝之手，还完全伸展；而上帝之手紧握成拳。艺术家以此隐喻撒但赢得了宇宙版的石头剪刀布——他的“布”包裹了上帝的“石头”。

当然，这并非对圣经经文的公平诠释。上帝并未因参与某种孩童游戏而输给撒但。约伯记1:6-12中记载的对话与决断也绝非精神分析学家卡尔·荣格所认为的“对一个残酷允许其受造物遭受折磨的神灵的粗鄙描绘”。

20. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 139–40, 36.

21. Thomas Brooks, in *The Westminster Collection of Christian Quotations*, comp. Martin H. Manser (Westminster John Knox, 2001), 142.

22. For a visual and comments, see C. L. Seow, *Job 1–21: Interpretation and Commentary*, *Illuminations* (Eerdmans, 2013), 257.

²³事实上，我们的经文及后续文本呈现的上帝形象，既拥有至高主权施行统治，又通过苦难彰显其至高之爱。上帝允许约伯受试炼，并非因他想知道约伯是否继续尊荣祂（因上帝知晓万物），而是因他要展现约伯即便在灾难性境遇中仍会尊荣祂。上帝考验约伯，非为探知其成败，乃为揭示真实信仰的本质，并证明他的神圣力量在人的软弱上显得完全。圣经教导我们：试炼能验证或淬炼信仰，神圣之爱能通过苦难显现。这或许是种奇特的主权，但我们在圣经中反复见证这种模式——最终在我们的主耶稣基督身上全然彰显。

在发人深省的民谣《展示道路》中，词曲作者大卫·威尔科克斯歌颂了一位“某人”（歌曲中的神性形象）创作了一部剧本，旨在“颂扬”比仇恨“更强大”的力量。他通过爱——那幕后运作的力量——以及一位英雄（基督形象）来实现这一目的，这位英雄看似姗姗来迟，面对黑暗邪恶的世界胜算渺茫。然而当他到来时，胜利属于他！黑暗消散，爱与光全然得胜。

同样，圣经教导我们，上帝（就是爱！）撰写了这部剧本。不仅如此，在这部剧本中——正如约伯记生动描绘的那样——神圣的爱能在“神的定旨先见”（徒2:23）中得到颂扬，当耶稣“被卖在罪人手里”（太26:45）并被“交付”给“无法之人手中”被钉十字架杀害（徒2:23）。当耶稣大声呼喊：“父啊，我将我的灵魂交在你手[他满溢恩典的双手]里！”（路23:46），我们看到了爱通过苦难得胜的完美画面，以及撒但的力量被上帝至高无上的爱彻底击碎。若我们对此心存疑虑，就必须重新审视约伯的故事，再次触摸我们救主的手：“伸过你的指头来，摸我的手；伸出你的手来，探入我的肋旁。不要疑惑，总要信。”（约20:27）。人子为罪人所害，借苦难带来救赎。

23. See R. A. F. MacKenzie and Roland E. Murphy, “Job,” in *New Jerome Biblical Commentary*, ed. Raymond E. Brown et al. (Prentice Hall, 1990), 467.

我们对宇宙知之甚少，对上帝——这奇妙宇宙的造物主——也了解有限。但我们确实知道，正如这段经文所教导的，上帝甚至能利用撒但的诡计和人类的苦难，来彰显他至高无上的爱。

3

耶和华的名是应当称颂的： 约伯对财富损失的敬虔回应

约伯记

1:13-22

赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华。
耶和华的名是应当称颂的。”

(伯1:21b)

1757年9月24日，阿伦·伯尔意外离世。距离他作为新泽西学院（现普林斯顿大学）首任校长的公开就职典礼仅剩两天。在这段悲痛时期，他的妻子以斯帖给一位亲密家庭友人写信，信中部分内容如下：

您那封极尽仁慈的慰问信给了我难以言表的喜悦，同时也重新打开了所有悲伤的通道，再次探触了死亡留给我的深深伤口。我的失去——我该尝试描述这失去有多重大吗——唯有上帝知晓——而我也只愿向他倾诉我的抱怨……若非上帝以这两点考量支撑着我：首先，他向我显明他对自己受造物的绝对主权，可以按他喜悦的时间与方式处置他们；其次，他使我能够[有朝一日]跟随[我的丈夫] 穿越坟墓，进入永恒的世界，在那里以无法言喻的

荣耀与幸福中重见他……我恐怕早在此之前就已沉沦于死人之中……上帝的一切作为皆有智慧目的。这事并非偶然临到我；我庆幸自己是在这样一位上帝的手中。¹

阿伦·伯尔去世不到八个月，以斯帖的父亲乔纳森·爱德华兹也离世了。1758年4月3日，乔纳森的妻子撒拉给以斯帖写信道：“我亲爱的孩子，我该说什么呢？一位神圣而善良的上帝用黑暗的云遮蔽了我们。哦，愿我们能亲吻那杖，将手按在口上！主已如此行……但我的神活着；他拥有我的心……我们都被交托给上帝；我在那里，也乐于如此。”²

在悲伤、疾病、苦难和死亡之时，我们对上帝有何看法？我们可曾像这两位寡妇笔下那样思考过上帝？我们是否真正相信上帝‘有权……按自己的意愿随时以任何方式处置他的受造物’，且‘上帝所做的一切都有智慧的目的’？我们是否‘亲吻那杖’，甚至在这样的悲剧时刻因‘在这样一位上帝手中’而欢喜？³

在我们研读约伯记时，我们遇到这样一卷书：它将教导我们，上帝对我们的爱比多愁善感和同情更为宏大宽广；他对我们生命的旨意，远比我们个人的幸福与成功更为辽阔壮丽。我们遇到这样一卷书：可以说，它将更新我们的誓言，提醒我们无论顺境逆境、富贵贫穷、健康疾病，都要对上帝忠贞不渝——我们要爱上帝，如同他珍爱我们那样去珍爱他，无论他赐予或收取。⁴这正是约伯在约伯记1:13-22中的回应当教导我们的。

事件始末

约伯记 1:13 描绘了欢庆的场景：“有一天，约伯的儿女正在他们长兄的家里吃饭喝酒”

1. 引自Jonathan Edwards, *The Works of Jonathan Edwards*, ed. Edward Hickman, 2 vols. (Banner of Truth, 1992), 1:clxxiii.

2. 引自Edwards, 1:clxxix.

3. 从历史角度看，爱德华兹家族沿用了《海德堡教理问答》的表述。其第27问（“你如何理解上帝的护理？”）的答案将上帝的护理描述为“用他的手”托住天堂、大地和一切受造物，并“如此统管”世界，以至“万物[包括‘健康与疾病’]，皆非偶然，而是出于他慈父之手”。

4. 本章部分内容首次发表于*The Beginning and End of Wisdom: Preaching Christ from the First and Last Chapters of Proverbs, Ecclesiastes, and Job* (Crossway, 2011), 91–92, 99–103. 经许可使用。

耶和華的名是应当稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應

約伯的世界一切安好。我們或許可以想象歡笑與音樂交織着這樣的問題：“還有人要添些赤霞珠嗎？布里奶酪吃完了嗎？”就在約伯的子女們吃喝宴樂、彼此相伴時，難以想象的事發生了。人類的野蠻（示巴人和迦勒底人）與自然災難（火與風）突然降臨：

有一天，約伯的兒女正在他們長兄的家里吃飯喝酒，有報信的來見約伯，說：“牛正耕地，驢在旁邊吃草，示巴人忽然闖來，把牲畜擄去，並用刀殺了僕人；惟有我一人逃脫，來報信給你。”他還說話的時候，又有人來說：“神從天上降下火來，將群羊和僕人都燒滅了；惟有我一人逃脫，來報信給你。”他還說話的時候，又有人來說：“迦勒底人分作三隊忽然闖來，把駱駝擄去，並用刀殺了僕人；惟有我一人逃脫，來報信給你。”他還說話的時候，又有人來說：“你的兒女正在他們長兄的家里吃飯喝酒，不料，有狂風從曠野刮來，擊打房屋的四角，房屋倒塌在少年人身上，他們就都死了；惟有我一人逃脫，來報信給你。”（伯1:13-19）

受感動的作者以結構化的方式描述了最混亂的一日（約伯記1:13-19），那一日約伯失去了他所有的財產。毀滅發生的順序與約伯記1:2-3中描述約伯財產的順序相反——從最不重要的（動物）到最重要的（他的子女）。首先，約伯的一些僕人被屠殺（“示巴人忽然闖來，把牲畜擄去，並用刀殺了僕人”，第15節），他的牛和驢被奪走（“他們偷走了所有的動物”，第15節新生活譯本）。其次，閃電風暴摧毀了更多的僕人連同他的羊（“從天上降下火來，將群羊和僕人都燒滅了”，第16節）。第三，更多的僕人被殺，他的駱駝被奪（“迦勒底人……把駱駝擄去，並用刀殺了僕人；”，第17節）。第四，“狂風”（第19節）吹倒了約伯長子的房屋牆壁，導致約伯所有的子女死亡（“少年人……都死了”，1:19）。他們歡慶的房屋（4節，13節）變成了他們的埋葬之所。一日終了，剩下的只有約伯、四個報信者，以及我們即將提到的約伯的妻子。他幾乎失去了一切。他的確失去了足夠多。傳道書的疊句是“虛無的虛無”；在此我們或許可將約伯記1:13-19標記為“悲劇中的悲劇”。

在四重灾祸的波浪中，约伯失去了他的牲畜、仆人和子女。这场毁灭的结构清晰可见：(1) 一位信使开口 (2) 讲述发生的灾难，(3) 当信使以“只有我一人逃脱来报信给你”作结时（此句重复四次），循环再次开始（“他还在说话的时候，又有人来说”重复三次，并“强调这些灾难事件发生的迅疾”⁵）。责任归属同样明确。人类的野蛮是造成约伯灾难的敌人之一。

两个阿拉伯部落无情地劫掠了约伯的牛和驴，并通过刀剑——字面意思是“刀剑之口”——屠杀了他的仆人。这一意象将“刀剑描绘成吞噬受害者的怪物”⁶。游牧的“示巴人”倚仗其军事力量，“[突袭]”正在田间劳作的约伯仆人。掠夺成性的“迦勒底人”则专注于军事策略，通过分进合击制服约伯的仆人。他们的三支军队从三个不同方向扑向毫无防备的目标。关于他们胜利的记载（伯 1:17）让人联想到一场宏大而血腥的战斗。想象三千名武装士兵对阵一千名手无寸铁或仅有简陋武器的奴隶——那将是一片血海。

人类的野蛮是灾祸的原因之一；其次是神圣的定命。虽然在大众用语中“火”与“风”被列为自然原因，但此处的措辞超越了自然层面指向超自然。动词“降下”(*naphal*)“被反复用来描述这些灾难‘降临’在约伯身上，凸显其神圣起源……显然，约伯的生命突然遭受极端灾难性颠覆，乃是上帝所为。”⁷此外，短语 *'esh 'elohim* 可译为“上帝的火”，其指向已足够明确。约伯记中唯一的“上帝”就是耶和华。而且，*'esh 'elohim* 这一表述在其他经卷中也用于指代上帝，如王下1:12；其更精确的同义表述“耶和华的火”则见于民11:1-3与王上18:38。因此我们可设想类似于列王纪下第1章的情景——以利亚三次呼求“从天上降下的神之火”，

5. Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 26.

6. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 278.

7. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 36

耶和華的名是应当稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應

雖兩種情境存在差異，但皆用以消滅上帝的對手。⁸

毀滅性的曠野之風也可歸因於上帝之手，這一事實既體現在約伯記中使用風暴隱喻來描述上帝（參伯38:1；40:6），也體現在舊約其他經文中（“看哪，主的风暴！”，耶23:19；參30:23；亞9:14）。所用語言也表明：上帝“擊打”，或上帝派遣的風僅“[輕觸]”房屋，它便立刻倒塌——這正是撒但挑戰上帝施加的触碰（伯1:11）。

上帝作為事由——不僅是自然災害的終極根源，甚至人類行為的終極根源——不應讓我們作為讀者感到驚訝，因為我們已經窺見了宇宙議事廳的對話，並且知道約伯將如何回應（“主收取了”，伯1:21；參《威斯敏斯特信仰告白》5.4）。約伯沒有提及風、火和野蠻人！話雖如此，倘若我們坦誠以對，對大多數人而言，將上帝視為萬物之因的這種觀念，會我們口中留下苦澀，靈魂中留下隱痛，心智中燃起疑問。上帝就是這樣嗎？上帝就是這樣統治世界的嗎？上帝就是這樣對待他的朋友們嗎？這些都是好問題，但在这里我們找不到答案。作者沒有帶我們進入上帝的心智，而是聚焦於約伯對上帝的回應。

約伯的回應

作者詳細描述了約伯那可怕、恐怖、糟糕透頂、非常壞的一天（伯1:13-19）後，記載了約伯非凡的回應——無法言喻的悲傷（“約伯便起來，撕裂外袍，剃了頭”），順服的信仰（“伏在地上下拜”，第20節），認識到自己必死的本性及所有一切皆為神聖恩賜（“他說：‘我赤身出於母胎，也必赤身歸回’”），以及對上帝自由主權統治的堅定信靠（“賞賜的是耶和華，收取的也是耶和華；耶和華的名是應當稱頌的”，第21節）。讓我們逐一探討這些方面。

首先，約伯“起身”。上一次約伯起身是為了為子女獻祭（“他清早起來，按他們眾人的數目獻燔祭”，伯1:5）。

8. 拉比解經首先注意到“約伯”（希伯來語：יֹבֵב，後期יֹבֵב）與“敵人”（יָבֵב，後期יִיבֹב）之間的文字遊戲（未包含後世添加的元音標記）。約伯（יֹבֵב）對上帝說：“為何掩面，拿我當敵人[יִיבֹב]？”

（約伯記13:24）。

现在他起身哀悼他们的死亡。他再也不能为他们献祭了。取而代之的是，他将为他们哭喊。他通过撕裂衣裳（第二种反应）和剃头（第三种），这些外在象征来表达他内心的悲伤。⁹ 仿佛他的心被撕成两半，头与身体分离。通过撕裂衣裳和剃去头发，他为这难以想象的失去而哭泣。¹⁰

“死亡是巨大的中断，”提姆·凯勒写道，“将所爱的人从我们身边夺走，或将我们从他们身边分离。死亡是大分裂，它将我们存在的肉体与灵魂生生撕裂，使一个本该完整生命个体支离破碎，而这个个体从未注定要失去身体，哪怕一瞬间。”¹¹ 约伯撕裂衣袍、剃光头。注意：此时他已所剩无几。他失去了商业帝国——他的超市（耕田的牛）、服装公司（羊群）和运输企业（骆驼）。但这位曾经的富人还剩下什么？

他的头发和衣袍。而他做了什么？剃掉可能蓄养多年的头发，撕破外衣。或许他的头发不如以斯帖王后那般精心装扮，衣袍也不及约瑟的彩衣绚丽，但约伯曾是世上最富有的人之一！他本该精心保养身体、穿着昂贵优雅的服饰。约伯剃发裂衣的行为因此超越了哀悼；这是绝望之举。他非但没有紧握所剩无几的贵重物品，反而主动舍弃。此刻他或许赤身裸体，正如艺术家冈萨洛·卡拉斯科在作品粪堆上的约伯（1881年）中所描绘的那样——这幅画像恰好契合这位穷人接下来要说的话。

约伯对四重灾难的第四次回应如下：他“伏在地上下拜。说：‘我赤身出于母胎，也必赤身归回。赏赐的是耶和華，收取的也是耶和華；耶和華的名是应当称颂的’（伯1:20b-21）。以上所有行为——俯伏、敬拜和简短言语——都可归入谦卑的敬拜这一范畴。约伯的第一反应既是真挚的悲伤

9. “撕裂衣服是表达悲伤与哀悼的常见方式（撒下1:11）。剪发或剃光……头部（或前额）是迦南人及其他近东民族的哀悼习俗（赛22:12；耶7:29；弥1:16），但以色列人的律法明令禁止（利19:27-28；申命记14:1）。约伯的行为与其非以色列人的身份相符。” Wilson, Job, 28.

10. 正如1560年日内瓦圣经对约伯记1:20的注释所言，约伯撕裂衣袍“表明上帝的儿女并非麻木不仁如木石，而是……能感知苦难与心智的悲伤”（拼写已更新）。

11. 提摩太·凯勒, *On Death* (Penguin, 2020), 1-2.

耶和華的名是應當稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應

也是真誠的讚美。他以智慧承認自己的必死性（“我赤身出於母胎，也必赤身歸回”）和上帝的主權（“賞賜的是耶和華，收取的也是耶和華”）。確實，他“願主的名被稱頌”的告白——這段敬拜的首尾呼應——尤其躍然紙上！我們所有人都能承認：正如我們出生時一絲不掛，當我們死去被埋葬時，無論穿著什麼下葬，衣物終將腐朽，我們仍會重歸赤裸（參提前 6:7）。大多數虔誠之人即使在悲劇中也能承認神的主權。許多基督徒遭遇失去時會說：“賞賜的是耶和華，收取的也是耶和華。”但在此基礎上，說出“願[榮耀與名聲]的主的名被稱頌”確實是極其非凡的反應。我們對此著名回应的熟悉可能使我們忽略了其中表達的深切虔誠。整本聖經中，唯有我們的主耶穌基督在客西馬尼的回應能與之媲美：“我父啊……不要照我的意思，只要照你的意思”（太26:39）。

短評之短評

在約伯對四重災難作出四重回應後，約伯的作者提供了一段簡短的註釋：“在這所有的事上，約伯並沒有犯罪，也沒有歸咎於上帝”（伯1:22）。我的註釋如下。約伯的敬虔已得到上帝的稱讚（第8節）。約伯也受到了敘述者的讚揚（1節）。現在，在第一章中第三次也是最後一次，我們的作者以首尾呼應的方式（22節）增添了讚許。他稱讚約伯對當日恐怖事件（“在這所有的事上”）的敬虔回應。平行結構——“約伯並沒有犯罪”和約伯沒有“歸咎於上帝”（22節）——概括了約伯堅韌的信仰。這裡約伯受到稱讚不是因為他做了什麼，而是因為他沒有做什麼。由於這是一種綜合式平行，其意義在於約伯沒有犯罪，即他沒有歸咎於上帝。這種對約伯未行之事的關注，或許凸顯了約伯無與倫比的品格，因為可預見的人類反應會是屈服於咒罵上帝的誘惑並指控他行惡。

大多數人，正如約伯的妻子後來所暗示的，會因詛咒上帝而犯罪。這對他來說將是最大的誘惑，對我們這些處於類似境地的人來說也是如此。如果我們身處約伯的境地（姑且不論他是否赤足），我們會指責上帝行惡，抑或埋怨他為何容許邪惡降臨敬虔之人嗎？約伯無愧於

天堂的赞誉。他没有像哈巴谷在第一次异象后那样抱怨（见哈1:12-13）。他也没有像彼得那样，当上帝关于恶人毁灭他神圣的主的计划在他眼前展开时拔出刀剑（太26:51）。相反，尽管遭遇如此巨大的悲剧，约伯的第一反应不是迁怒于自己、他人或上帝（他没有质疑或诅咒他的创造主），而是怀着悲伤、谦卑和信仰，俯伏在大地上，敬拜那位至高无上的维系者。约伯低下头，赞美上帝，接纳上帝的主权计划。

“在这一切的事上，约伯并不犯罪，也不妄评上帝”（伯1:22）并非虎头蛇尾的答案；这是圣经中高潮迭起的宣告之一。

三个根基

约伯的信心如此根深蒂固，以至于撒但想要筛他并不像想象中那么容易。同样，虽然我们意识到约伯的苦难远超我们经历或将要经历的一切，他的信心也比我们所能达到的更为深邃，但我们还必须认识到，约伯的力量本质也可以成为我们的。如同圣经中的其他内容一样，约伯的故事能使我们在救赎上变得智慧并在公义上受训（见提后3:15-16）。它能教导我们何为扎根于上帝之中，何为“义人必因信得生”（哈2:4）。为此，在本章后半部分，我们将揭示约伯的根基。也就是说，我们将挖掘那些在表面之下支撑他承受压力的神学基础。

明白苦难并非总是邪恶

约伯信心的第一个根源是他明白苦难并非总是邪恶。或者更积极地说，苦难可以是好的，或为人的属灵益处。这就是为何当约伯舒适生活中的财物被夺走时，他并不视之为纯粹的邪恶。他没有说：“魔鬼在搞什么？”或“为何这大恶临到我？”事实上，在他的反应和回答中，我们丝毫找不到约伯将苦难视为反常或不道德（或撒但所为，尽管我们知道撒但确实在其中扮演了角色）的暗示。相反，约伯认识到物质与属灵的繁荣都是神圣的恩赐，既是神圣的恩赐，便可自由赐予也可自由收回。他必定知道平安、

耶和華的名是应当稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應

繁榮、自身安全與幸福可能成為危險，威脅阻礙或阻止墮落的人類踏上並持續信仰的艱辛旅程（正如約翰·班揚的《天路歷程》所生動描繪的）。他必定相信苦難擁有一種奇特而美好的力量，能將靈魂從安全的誘惑與對短暫易逝之物的愛中解放出來。通過這些方式，約伯預見了基督徒生活——背負十字架的必要性（路9:23）、為義受逼迫（太5:10）、從困苦中學習順從（來5:8）以及分擔基督的苦難（腓1:29）。

信靠上帝的護理

第二個根源是約伯對上帝的護理的信靠。一個世紀前，**上帝的護理和上帝**這兩個詞幾乎可以互換使用。在那個時代，許多人理所當然地相信上帝掌管著宇宙的每一個方面和歷史的每一個事件。但隨著科學世界觀的興起，現在似乎只有信徒和一些保險公司認識到上帝在世界中的持續活動。美國最大的保險公司仍將自然界中無法預防的破壞性事件，如地震和旋風，稱為“天災”。對他們來說，至少在紙面上，上帝可以被認為是個人災難和國家災難的締造者和建造者。

今天大多數人持有一種“進步”的護理觀，類似於H·G·威爾斯在《不滅之火》中所倡導的觀點。在那部小說中，主人公約伯（！）·胡斯是一個無神論進化論者，因此他在这个世界紛亂無序的運作中看不到絲毫的仁慈、智慧或公義。他拒絕承認對上帝終極旨意的信仰，是對宇宙和人類殘酷境遇的有效或值得尊重的回答。相反，他認為只有“不滅之火”——即人類內心那主觀的神性之靈——才能為世間的苦難帶來任何意義或重要性。如果存在一個上帝，他在苦難中是沉默的。他的眼睛閉上了，他的手被束縛了，他已經睡着了，或者翻身死去。在這個極其寒冷的宇宙中，唯一能溫暖我們的是人類彼此之間的愛——那不滅之火。

無需贅言，聖經中的約伯並非如此作想。你可以說他思想古老，可以說他不科學，可以說他天真——或者，你可以說他完全正確！為何如下的推理會被認為更具歷史性、科學性或高深莫測呢？這種推理認為：如果上帝是全愛的，那麼苦難的存在就告訴我們他必定不是全能的；而如果上帝是全能的，但苦難依然存在，那麼他的慈愛就不夠完全。

现今人们得出这些违背圣经的结论，还自以为聪明绝顶。他们得意洋洋地与上帝和基督教划清界限，宣称解决了'上帝难题'，案件了结，辩论获胜。

然而，这种逻辑至少存在两个缺陷。首先，这种观点拒绝深究人类苦难是否可能以任何方式蕴含神圣的爱的元素。而这正是我们信仰的核心信息。福音的中心是上帝全能之爱的道成肉身——一种被钉在古老粗糙十字架木头上穿透的爱。一种承受苦难的爱，一种牺牲的爱！

其次，这种观点假定如果苦难看似无意义，那么它必定毫无意义。有时我们如此傲慢无知。尽管经验告诉我们苦难能结出善果（当我们回顾生命中经历的苦难时期并看到其益处时），我们仍固执地认为：如果我们有限的心智无法为苦难在宇宙深处找到完美答案，那么答案就根本不存在！¹² 著名哲学家阿尔文·普兰丁格通过一种名为「隐形小虫」的极微小昆虫的存在，阐释了这种谬误态度。凯勒总结普兰丁格的论点如下：「假设你在露营时查看帐篷里是否有圣伯纳犬，没看见就能合理推断不存在。但如果你寻找的是『隐形小虫』...没看见它们却断定不存在，这就不合理了。毕竟谁都看不见它们。」凯勒总结道：「许多人认为如果邪恶[或苦难]，存在合理原因，这些原因应该像圣伯纳犬而非隐形小虫般容易被我们心智理解...但凭什么必须如此？」¹³

约伯完全不知诸天之上正发生何事。他无从得知那密室中的对话。然而，他选择给予上帝信任。他深知圣经所称的智慧。他明白谁是陶匠谁是泥土，作为泥土，他并未对陶匠说：“你可知自己在做什么？”相反，他甘愿被重塑再造，因他深信自己仍在那位智慧、公正且慈爱的上帝手中。约伯必会认同米罗斯拉夫·沃尔夫所言：“正如世间所有黑暗阴影与光斑相互‘映衬’，当从造物主的终极视角观照全局时，它们共同构成了世界的

12. Timothy Keller, *The Reason for God: Belief in an Age of Skepticism* (Dutton, 2008), 23.

13. Keller, 23–24.

耶和華的名是应当稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應

美麗，同樣地，[約伯]生命中的所有苦楚，也以某種難以言喻的方式，為其未來的美麗添磚加瓦。”¹⁴ 約伯深信上帝那充滿目的護理。我們是否也如此信任上帝？我們理當如此。無論看得見或看不見，我們都該察覺他的作為——不僅在我們如犬般巨大的困境中，更在每一個能覺察到的微小行為里。效法約伯的榜樣，我們應堅信上帝統管宇宙万象、歷史諸事，以及我們個人生活的每個細節。

相信復活

約伯信心的第三個根基是相信復活。這一信念在約伯記第1章中並未直接顯現，我們看不到約伯見證死後生命或審判一切錯誤並伸張正義的日子。但隨著約伯繼續與他的朋友們交談，顯然他相信（或至少希望）某種形式的身體復活。例如，在約伯記14:13-14中，他說道：

惟願你把我藏在陰間，
存於隱密處，等你的忿怒過去；
願你為我定了日期，記念我。
人若死了豈能再活呢？
我只要在我一切爭戰的日子，
等我被釋放的時候來到。

此處約伯請求上帝（1）將他“藏在陰間”（伯 1:13），（2）在上帝的憤怒平息前忘記他，（3）設定一個日期和時間（“為我定了日期，記念我！”），以及（4）來帶他走，更新他並使他復活。尤金·彼得森的意譯很好地概括了希伯來語 *khalifah*（在和合本第14節中譯為“釋放”）背後的含義：

所以凡人躺下，就再不起來，
不再醒來——永遠不再。
為何你不干脆將我活埋，
讓我從你的視線消失，直到你的憤怒平息？
但別把我留在那裡！

14. Miroslav Volf, *Exclusion and Embrace: A Theological Exploration of Identity, Otherness, and Reconciliation*, rev. and updated ed. (Abingdon, 2019), 137.

定个下次见面的日期吧。

如果我们人类死了，还会再活吗？这就是我的问题。

在这些艰难的日子里，我始终怀揣希望，

等待最终的转变——复活！（约伯记1:13 信息版圣经）

约伯记14:13-14不仅暗示约伯可能相信肉体的复活，更宣告了他对此的希望。尽管约伯的希望或许不如诗篇作者（“我必……见你的面，我醒了的时候”，诗17:15；参诗16:10；49:15）和先知们（死人要复活，尸首要兴起。睡在尘埃的啊，要醒起歌唱！因你的甘露好像菜蔬上的甘露，地也要交出死人来。（赛26:19）；参但12:2）那般大胆，¹⁵但他知道以色列的立约上帝是活人的上帝，而非死人的上帝（参见路20:38）。

另一个例子，或许是最明显的，出现在约伯记19:25-26中，约伯回应他朋友们的虚假指控时宣告：“我知道我的救赎主活着，末了[日]必站立在地上。我这皮肉灭绝之后，我必在肉体之外[得见一个新身体！]得见神。”约伯持守这样的信念——或至少思考这种可能性——即会有身体复活，并且在那日也会有报应——最终的正义。¹⁶如果我们展望来世，并基于基督过去复活（我们比约伯知道的要多得多！）所奠基的未来复活而生活，那么我们的烦恼将变得更容易忍受。神旨意表面上的专横会更容易接受，因为我们会记住上帝仍然“有时间”，可以这么说，来补救历史上所有的不义，包括我们个人的历史。借着展望未来将临的昭雪和随之而来的喜乐，我们就能确证保罗在

15. 旧约圣经本身也包含其他关于来世的潜在观念。正如Michael Graves在其著作*How Scripture Interprets Scripture: What Biblical Writers Can Teach Us About Reading the Bible* (Baker Academic, 2021)中总结道：“(1) 阴间 (Sheol) 是有人居住的冥界，(2) 逝者的灵魂，以及(3) 丧葬习俗” (146页)。旧约不像新约那样，拥有“一套完整成形的来世神学，而是一种模糊的假设，认为人在死后会以某种方式继续存在” (149页)

16. John Walton将约伯记19:26-27意译为：“尽管我的皮肉已剥落，我仍期望有足够的残存，能以自己的肉身来到上帝面前[以恢复蒙恩]。”John H. Walton and Tremper Longman III, *How to Read Job* (IVP Academic, 2015), 108. 我更倾向于格雷夫斯的译法 (154页)：‘我的皮肤毁坏之后，必从我的肉体中得见。我要亲自见他；我的眼睛要瞻仰他，并非外人。我内脏（肾脏）的渴望在我里面耗尽’，以及他的结论：‘约伯明确相信，在他的肉体毁灭之后，他将见到上帝……他期待死后能见到上帝。’关于这一主题的更多讨论将在下文第16章展开。

耶和華的名是应当稱頌的：約伯對財富損失的敬虔回應

羅馬書8:18中的話語：“我想，現在的苦楚若比起將來要顯於我們的榮耀，就不足介意了。”

他的提問，我們的答案

當耶穌行走在这片大地上時，他呼召所有人——正如他今日仍在呼召我們——將他和他的國度置於財產、家庭、朋友和聲譽之上。他也呼召我們，若有必要，甘願承受苦難、迫害，乃至失去家園、工作、金錢，甚至生命。

記住撒但在約伯記1:9中的問題：“約伯敬畏上帝豈是無故呢？”撒但想知道，即使上帝奪走一切，約伯是否仍會信任上帝。我們知道約伯如何回答這個問題。他在試煉中依然信任上帝。“奪走我的財產。奪走我的孩子們。儘管奪走一切，我仍要讚美主。”但我們呢？我們如何回答撒但的問題？無論遭遇什麼，我們是否仍會追隨主、信任他、愛他並敬畏他？在悲傷、疾病和苦難中，我們是否會像愛德華茲家族那樣“親吻杖”，因置身於“這樣一位上帝的手中”而歡喜？讓我們如此盼望並如此祈禱。願上帝幫助我們持守信仰——在十字架中尋得智慧，在耶穌基督的復活與回歸中尋得智慧，那正是上帝道成肉身的智慧。

4

坐在炉灰中：约伯对健康 丧失的敬虔回应

约伯记

2:1-13

人以皮代皮，情愿舍去一切所有的，保全性命。

(约伯记 2:4)



在深入这段沉重文字前，我们先轻松开场。许多年轻的美国人从小观看芝麻街。节目中常驻的一个游戏叫“其中一个不同”——这个游戏帮助孩子们理解相同与不同的概念。当背景音乐唱着“这些东西里有一个与众不同；这些东西里有一个不合群；等我唱完这首歌时，你能指出哪个与众不同吗？”，屏幕上会出现四样东西。其中三样有共同点，另一样则不同。一旦发现差异，答案便显而易见。“哦，就是它！”

阅读这段经文的第一部分（伯 2:1-10）有点像观看那个电视片段，因为我们所看到的大部分内容都与之前所见相似：约伯记2:1重复了1:6；2:2重复了1:7；2:3重复了1:8；而2:5-7a则类似于1:11-12。这种重复有三重目的。首先，这再次强调了约伯控告者

（撒但）的身份与权能。惊人的是，撒但再一次遍行全地；而更重要的是，他能够接近上帝。其次，它重新确认了上帝在整件事上的至高主权。撒但必须先求问，并获得上帝的准许。第三，这种重复帮助我们注意到其中的不同之处。

两处差异显而易见却至关重要。首先，当上帝再次赞美约伯非凡品格时（“你曾用心察看我的仆人约伯没有？地上再没有人像他完全正直，敬畏上帝，远离恶事。”），他补充了对约伯坚韧的嘉许（“他仍然持守他的正直”），同时谴责撒但（“你虽激动我攻击他，无故地毁灭他”，伯2:3）。我们或许可以这样转述这句话：“我早告诉过你！”这是作者强调约伯惊人忍耐之现实的方式。

另一处差异是撒但新颖而狡猾的策略。当我们阅读约伯记1:7-12和2:1-7时，撒但在2:4所说的话就显得格外刺眼，这句话就是：“以皮代皮！”——说得双关一些，这种“刺”痛很快将遍及约伯全身。撒但想要伤害约伯的“骨头和他的肉”（伯2:5），因为他相信人“情愿舍去一切所有的，保全性命”（第4节）。换言之，由于人类天生极度重视保护和照料自己的身体（“从来没有人恨恶自己的身子”，弗5:29），撒但的新攻击角度利用了约伯与自爱相一致的自我保存欲望。撒但现在知道，失去财富、子女、资产和财务遗产并未使约伯从赞美上帝转为诅咒他。因此他推测，如果上帝允许他触碰约伯的身体，那么约伯会暂停赞美，更有甚者，会当面“诅咒”上帝（伯2:5）。撒但盘算着，只要上帝开绿灯让他把约伯的身体打得青一块紫一块——外加红斑（疮），约伯必定会吓得脸色发黄。他会畏缩，然后诅咒。

看哪，信号灯变绿了！上帝接受了挑战者的挑战（“他在你手中”），但有一个条件（“只要存留他的性命”，伯2:6）。协议达成后，攻击很快开始。撒但击打约伯，“从脚掌到头顶长毒疮”（第7节）。他全身因淤伤而青紫，又因毒疮而红肿。约伯会胆怯吗？他会畏缩并诅咒吗？在接下来的叙述中，我们将看到他如何回应撒但的打击及其帮手的邪恶建议，也将见证他的朋友们的非凡反应。在此过程中，

我们将领悟上帝的智慧——关于如何以及不应如何应对个人悲剧，尤其是涉及身体灾难时。

约伯的初始回应

我们从约伯开始，他对身体苦难的回应既现实又坚韧。约伯记2:8描述了他对长满疮的身体的真实反应：“他坐在炉灰中，拿瓦片刮身体。”经文没有告诉我们约伯的房屋是否已被毁。如果是这样，他可能是坐在自己家园的废墟灰烬中。另一种对“炉灰”的解释是指人们焚烧垃圾的垃圾堆。七十士译本采用了这种理解，将希伯来语的“在灰烬中” (*b'tok-ha 'epher*) 译为“在城外的垃圾堆上” (*epi tes koprias exo tes poleos*)。在新约中，这个地方被称为“地狱” (*genna*)，或“火湖” (*geenna tou puros*, 马太福音5:22; 18:9)，我们的主耶稣常如此称呼它。

约伯坠入了这般地狱（或许该说是“荣登”了那炉灰堆！），此举既象征着他身为凡人、终有一死的命运（因为亚当被诅咒的后裔必汗流满面，直到“归了土”；他们“本是尘土，仍要归于尘土”【创3:19】），也体现了他内心的万般情感。在七天的沉默（2:13）后，他在自杀独白（约伯记第3章）中明确表示，他宁愿死去（“此后，约伯开口诅咒他出生的日子”，3:1）。他愿自己曾经强壮的身体如无生命的灰烬般躺卧。他感觉自己如同“地狱中的受诅咒者”，渴望死亡却求之不得（见3:21）。¹ 由于死亡莫名躲避他，他试图从垃圾堆中“拿瓦片刮身体”（2:8）以缓解那可怕且无处不在的毒疮带来的瘙痒，这一举动如此极端，以至于他最亲密的朋友们赶来看他时“认不出他”（第12节）。如我们将了解到的，这些“毒疮”（第7节，可能是不断流脓的疮）仅是撒但“触碰”约伯“骨头和他的肉”（第5节）的表象。后来，约伯将描述“寒热（21:6；30:30）、皮肤变黑和萎缩（30:30）、因哭泣而红肿的眼睛（16:16）、腹泻（30:27）、失眠和谵妄（7:4, 13-14）、口臭（19:17）、消瘦（19:20）以及全身剧痛（30:17）”。²

1. See Joseph Caryl, “An Exposition upon Job,” in *ESV Church History Study Bible: Voices from the Past, Wisdom for the Present* (Crossway, 2023), 707.

2. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 26.

约伯妻子的回应

尽管约伯的回应如此真实，它同时也再次展现出惊人的韧性。尽管处于绝望边缘，他并未将烦恼归咎于他人，最重要的是，他没有诅咒神。相反，他保持沉默，直到妻子打破沉默。当我们读到“他的妻子对他说”（约伯记2:9a）时，或许期待从他灵魂伴侣和安慰之源口中听到安慰的话语。但事实并非如此。相反，她质疑丈夫固执的虔诚（“你仍然持守[你的]纯正吗？”）并提出一个简单的解决方案（“你弃掉神，死了吧！”），这明显呼应了撒但对约伯的期望（参“他必当面弃掉你”1:11；2:5）并扭曲了上帝对约伯“正直”（2:3）的称赞。本章标题为“坐在炉灰中”，但这一部分，作为约伯对妻子的哀叹，可幽默地称为“白日不得食，夜晚不得眠，所爱之人待我不公”。³从人的角度来看，她的提议合情合理。她想让丈夫脱离苦海，而她也同样深陷在这情感的煎熬之中。他们夫妻二人在一天之内，痛失了十个孩子。试想一下，这是何等的伤痛！再想象一下，他们夫妻二人从清晨到日暮，亲手埋葬自己孩子的遗体，一个，又一个。她所承受的这一切是如此惨痛，或许，她自己也曾想过一死了之。

2020至2022年间，提姆·查利斯牧师深入记述了其二十岁儿子突然离世的经历，最终集结成书《悲伤的季节》。成千上万人因查利斯公开分享这份私人悲伤而蒙恩。他以儿子尼克去世次日所写的博文开篇：“写作多年，我从未敲击过比这更艰难、更心碎的文字：昨日主召我的儿子归向他——我亲爱的儿子，善良的儿子，敬虔的儿子，我唯一的儿子。”那一日让提姆与妻子“哭尽最后一滴眼泪”⁴

后来在第五章（《从坟墓到荣耀》）中，查利斯回忆尼克入土时的思绪：

在我一生中，从未有过比这更艰难的时刻。我的内心，也从未有过比这更深沉的伤痛。再没有什么比这更加决绝，更令人心寒，更让人肝肠寸断——亲眼看着我儿子的灵柩，一寸一寸，一尺一尺地缓缓降下，

3. Charles R. Swindoll, *Job: A Man of Heroic Endurance* (Word, 2004), 5n3.

4. Tim Challies, *Seasons of Sorrow: The Pain of Loss and the Comfort of God* (Zondervan, 2022), xii.

直到最终，安息在墓穴的至深之处。那是他的墓穴……

我听见牧师说出那句：“尘归尘，土归土。”那一刻，我生命的一部分，正被一同埋葬。我的一片真心，我的一缕灵魂，我的血肉本身，都被一同埋葬。⁵

约伯和他的妻子所经历的——失去财产和十个子女——是如此可怕。但这还不是全部。她那位“东方人中至大”（伯 1:3）、如今秃顶的丈夫，不是坐在宝座上，而是蜷缩在垃圾堆中，几乎衣不蔽体，刮擦着自己的伤口（2:8）。她的生活方式、她的家庭、她的婚姻、她的一切都在一日之间改变了。或许连续数周甚至数月，她每天都去探望这位曾经从优秀走向伟大、如今却从伟大沦为怪诞的伟人。她相信上帝的存在，从不怀疑他的能力。因此她通过建议催促道：“结束这一切吧。别再如此正直，掌控局面吧。停止赞美上帝，开始诅咒他。只要你一诅咒，他就会毁灭你，而死亡反而是解脱，不是吗？”错了。大错特错。撒但或许已从现场溜走，但这位被奥古斯丁（或许过于严厉地！）称为“魔鬼的助手”（*diabolic adjutrix*），或被约翰·加尔文称作“撒但的工具”（*organum satani*）的代言人，⁶却在重复着约伯记 1:11 中魔鬼的声音。撒但的试炼固然严酷，但这番考验或许更为艰难。

约伯的下一段回应

我们不应低估约伯的妻子这一建议的诱惑力。当一个男人最亲密的“贤内助”不再给予帮助时，他往往会感到最彻底的无助。然而，约伯并没有吃下她递过来的那个果子。他回应道：“你说话像愚顽的妇人一样”（伯 2:10）。换言之，他说：“你并非愚人！为何要如此说话？听着，我们已历经许多死亡与毁灭，但也曾拥有丰盛的生命与

5. Challies, 19.

6. 转引自Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 54. 托马斯同时指出：“托马斯·阿奎那曾提出理论，认为撒但在最初攻击约伯时故意放过他的妻子，是为了利用她来对付约伯”（54页）。在更早的教会历史中，大格里高利在其《道德论》（*Moralia*）中提到，正如撒但“牢牢抓住女人[夏娃]的心，并以此为梯子攀上男人[亚当]的心”，他同样“攫住了[约伯的]妻子的心智，这心智正是通向丈夫的阶梯。”转引自ESV Church History Study Bible, 706.

坐在炉灰中：约伯对健康丧失的敬虔回应

欢乐。‘我们[留意到他将她包括在内]从 神手里得福[子女的恩赐], 不也受祸吗[子女死亡]?’ (2:10)。’换句话说, 约伯劝告妻子即便面对这些不可理解的残酷仍要继续信靠上帝。

在这个极其智慧和牧者式的回应之后, 我们并不直接知道妻子如何回应。她是否点头同意并在即将到来的风暴中默默坐在约伯身旁? 只有一个暗示表明她确实如此。尽管书中仅有两处明确提及她(伯 19:17; 31:10)和一处对她的明显暗示(“我所爱的人转过来攻击我,” 19:19), 上帝又赐给他十个孩子(42:13), 通过她并为他们夫妇。因此可以安全地假设他们保持着交谈和接触的关系。也可以说, 他的妻子一直陪伴他到最终。她没有抛弃他, 回到她的家族。

无论我们如何解读他们在这个特定时刻以及整个展开的戏剧中的关系, 对我们所有人来说都有一个宝贵的教训: 来自爱人的大量爱和来自朋友(或三个朋友)的一点帮助, 能走很长的路。虽然我们的信仰耐力并不绝对需要他人的鼓励和支持, 但独自踏上通往天城的基督徒旅程几乎是不可能的。我们都需要帮助。耶稣召了十二个人跟随他, 其中有十一个人坚持了下来。耶稣也召我们跟随他, 这样的门徒身份包括与其他门徒同行。因此, 我们必须为健康的基督徒婚姻和强大且支持性的基督徒社区祈祷。

接着, 在约伯记2:10中, 叙述者并未聚焦于约伯的妻子反应和他们之间的关系, 而是将我们的目光引回约伯本人: “在这所有的事上, 约伯没有以嘴唇犯罪。”这句评论是圣经中最伟大的轻描淡写之一, 仅次于耶稣在旷野“禁食四十昼夜, 后来就饿了。”(太4:2)。对于约伯来说, 不以嘴唇犯罪是人类历史上最难做到的事情之一。

这段高度赞扬的要旨在于让我们继续颂扬并效法约伯忠心的忍耐。以下是效法的两点建议。首先, 像约伯一样, 我们应当对神的主权持有崇高的认识。当上帝对撒但说: “你虽激动我攻击他、无故毁灭他”

7. 词语ra' (“邪恶”, 英文标准译本)常被译为“逆境”(新英王钦定本、新美国标准版、csb)、“坏”(新修订标准版、新生活译本)或“烦恼”(新国际版)。英文标准译本的另一译法是“灾难”。“理解 2:10 中这个词的最佳方式是将其视为灾难或不幸。” Belcher, Job, 27–28.

时，（伯2:3），“我”这个字眼再次揭开了邪恶的奥秘。显然，撒但应对约伯的家庭和肉体所受的攻击负责。血债在他手上。然而在此，上帝承认他对万有的主权。后来，约伯正义地表示既从上帝那里领受“福”（财富与健康），也领受“祸”（烦恼与悲剧）（10节）。上帝拥有绝对的主权。我们是否相信这一点？

其次，我们如何在困境中回应至高无上的上帝至关重要。如同约伯，我们可以选择信任并寄望于上帝，或者像他的妻子那样陷入怀疑与绝望。我们应当选择信任。我们应当怀抱希望。举例来说，几年前我曾与其他牧师一同参加为期三天的聚会，聆听著名神学家凯文·范浩沙博士的分享。期间，范浩沙教授向众人讲述了他母亲的故事。她罹患可怕的痴呆症已逾十年。范浩沙提到，有时他的母亲会反复背诵诗篇23篇的第一节经文。此外，她常哼唱《与你更亲近》的旋律。每当她哼起这首福音歌曲时，他会逐句为她提示歌词，而她则跟着复诵：

我本软弱主刚强，
求主保守离罪网；
心灵满足无忧伤，
当我走，求领我近祢旁。

随后便是那著名的副歌部分：

主，我愿更亲近祢，
与主相亲乐无比，
每日同行更亲密，
亲爱主，求祢，恳求祢。

接着是另外两段歌词：

经劳苦罪网世界，
若我跌倒谁关怀？
若有重担谁分负，
亲爱主，惟有祢我救主。

当我脆弱的生命，
不久即消逝离去；

坐在炉灰中：约伯对健康丧失的敬虔回应

恩主求祢来引领，
到天家，永远与主同居。⁸

多么美丽！当我们发现自己坐在灰堆上——在生命的挣扎中或生命的尽头——我们能否像约伯那样说：“我们从上帝那里领受美好的日子——为何不也领受坏的日子呢？”（伯2:10 信息版圣经），能否轻声哼唱着赞美诗作者的词句：“保守我，耶稣，与我同行，耶稣”，“恩主求祢来引领，到天家，永远与主同居。”？

约伯的朋友们的回应

在审视了约伯的初始回应、他妻子的回应以及他随后的回应后，我们来看约伯的朋友们的回应——这一回应与约伯从其妻子那里得到的形成了对比。乔治·德·拉图尔的艺术作品约伯和他的妻子（1630年代）以一种有利的光线呈现了约伯的妻子，为场景带来了光明和同情。她站在坐在灰堆上的约伯上方。她右手持着一支蜡烛（照亮了他的脸），用同情的目光注视着他，另一只手轻触他的前额，仿佛用一块冰冷湿布轻拍退烧。如果德·拉图尔意图描绘她抵达的那一刻，他的描绘可能是准确的，因为圣经并未提供她来访之前的背景，这与那三个朋友的详细介绍不同。然而，如果艺术家意图捕捉他们随后的对话，那么他无疑犯了错误，因为在那里她显然未能安抚约伯的圣灵或关照他的身体。相反，她质疑他的理智并提供了邪恶的建议。

与之形成对比（目前而言！）的是以利法、比勒达和琐法所表现出的同情与沉默。⁹ 约伯记 2:11-13 记载了他们的想法、到来、态度和行为：

约伯的三个朋友——提幔人以利法、书亚人比勒达、拿玛人琐法——听说有这一切的灾祸临到他身上，各人就本处约会同来，为他悲伤，安慰他。他们远远地举目观看，认不出他来，就放声大哭。各人撕裂外袍，把尘土向天扬起来，落在自己的头上。他们就同他七天七夜坐在地上，一个人也不

8. “Just a Closer Walk with Thee” (1942).

9. 从历史角度来看，七十士译本将他们标记为王室成员：以利法和琐法为君王 (*basileus*)，比勒达为统治者或总督 (*tyrannos*，见以斯帖记 9:3)。

向他说句话，因为他极其痛苦。

随着这些朋友们的到来，我们可能以为考验已经结束。约伯挺过来了。主人公坚持住了，帮助终于到来，支持他度过风暴。但是他们的到来引入了最后的考验，¹⁰或许是最艰难的一个。撒但和约伯的妻子退出了这出戏剧（他们不再出现），而约伯最亲密的同伴们靠近他，与他长谈。然而如上所述，这段经文中没有任何暗示考验的内容。相反，我们被介绍以利法、比勒达和琐法为“约伯的三个朋友”。

像约伯一样，这些人们来自东方（提幔、书亚和拿玛），显然被认为是智慧的。他们的智慧表现在六个方面，前三点在约伯记 2:11。首先，在听到约伯的死亡后（他们“听说有这一切的灾祸降临到他身上”），他们各自决定采取行动。其次，他们聚集在一起集体行动（“各人就从本处约会同来”）。第三，他们同意前往他那里（他们约定一起来）。

接着，约伯记2:12a描述了约伯的朋友们最终抵达时所见的景象。他们“认不出”约伯，可能是因为他的头部被剃光、身体消瘦、脸上因疮而布满疤痕与结痂。虽然撒但似乎瞬间击打了约伯的肉体（伯2:7），但约伯必定已在那灰堆上坐了数日，甚至数月（他那“困苦日月”，7:3），¹¹用瓦片刮拭自己，直到朋友们到来。他不再穿戴如富人模样——若他身上还留有衣裳的话（此前他已撕裂衣裳并谈及自己的赤身，1:20-21）。

约伯记2章12b-13节描述了约伯的朋友们的行为，这是他们展现智慧的第四和第五种方式。第四，他们为约伯哀悼，张开他们的口不是为了劝诫或责备，而是为了哭泣和呼喊（“放声大哭”）。

10. 以利法讲话开头的动名词 (*nsh*) 是 *h^anissâ* (“尝试”，伯4:2 英文标准译本)，意为“试验”。他和其余朋友们正在考验约伯！

11. “消息传至各处的朋友们，并让他们安排会面，这表明约伯的苦难已持续了相当长的时间。” Robert Gordis, *The Book of Job: Commentary, New Translation, Special Studies* (1978; repr., Jewish Theological Seminary of America, 2011), 22.

第五，他们不仅与约伯一同悲伤（哀嚎和哭泣），还通过两种表示合一的举动，试图与他一同承受痛苦。他们“撕裂外袍”（参看1:20），并从灰堆里抓起一把尘土，将其抛向天空并撒在自己的头上。这些行为既具象征意义，又充满同情。通过这些举动，朋友们也表达了合一，仿佛在说：

“你的苦难现在也是我们的苦难了。你的灰堆……嗯，那个地方吧。让我们和你一起坐着，兄弟。”第六，因为“他们见他的苦难极其大”，他们表现出更深的同情（“希伯来语中‘同情’一词是*nud*，意为摇头或身体前后晃动，表示承担他人的痛苦或悲伤”）¹²以及通过同坐（“他们就同他……坐在地上”）¹³和沉默（“一个人也不向他说句话”）来表达合一，持续了恰到好处的时间（“七天七夜”；参“七”在1:2；42:8,13中的使用）。¹⁴“这种长久的沉默……反映了传统犹太习俗中客人保持沉默直到主要哀悼者开口的惯例。‘安慰者不可先开口，须待哀悼者开启[对话]。’”¹⁵当这些弟兄们为他们的弟兄所失去的——财富、健康和子女——哀悼时，他们的忍耐被描绘为无限的。

尽管随着故事的发展，朋友们有许多可批评之处，但在此处他们却值得高度赞扬。他们做了很少有人会做的事。听闻约伯的患难后，他们没有派遣信使传递慰问，而是亲自从三个不同地区赶来。消息传来，他们立即放下手头事务，重新安排日程，结伴同行以表达对约伯的同情，并试图给予他一些安慰。实在难能可贵！

约伯的劝慰者们如此行事，展现了忠诚的友谊与支持性同情的品质。当他们听闻约伯遭遇困境的消息，便立即采取行动。相比之下，我们又有多少次无所作为？当我们得知大家庭中有人去世，是否会致电或寄送慰问卡表达哀思？当我们发现教会中的某人

12. Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 33.

13. 这仿佛他们是在哀悼死者（参赛3:26；47:1；哀2:10）。

14. 七日同样是为死者哀悼的合宜时长（参创50:10；撒下31:13；参德22:12）。"犹太人将葬礼后的哀悼期称为七日丧期，源于*sheva*（意为‘七’）。"Wilson, *Job*, 34.

15. 威尔逊，34页，引述Talmud Bavli, Mo' ed Qatan 28b.

住院时，可曾努力前去探望并陪护在侧？我们是否为那人祷告，或是诵读安慰的诗篇并吟唱抚慰的赞美诗？更进一步说，我们是否能像以利法、比勒达和琐法那样，甘愿搁置自己的日程，奔赴正经历摧残性绝望或面临死亡威胁的朋友身边？约伯的朋友们牺牲数周时间以表同情并试图带来安慰。试想灰堆上的生活，忍受数月孤独后，突然在远处看见三个朋友出现。这对饱受疮痛折磨的双眼（和身体）是何等慰藉的景象！

在哥林多后书 7:6 中，保罗写道：“那安慰丧气之人的神，借着提多来安慰了我们。”以利法、比勒达和琐法的到来无疑以类似的方式安慰了约伯。同样肯定能安慰约伯的，正如它能安慰任何哀伤的灵，是他们通过道成肉身的服事所表达的同理心。通过与约伯一同哭泣，像约伯那样撕裂衣服，与约伯一同接纳灰堆，并且不对约伯说话，他们展现了福音性的哀悼。他们没有住进路尽头丽思卡尔顿酒店的总统套房，而是坐在乌斯城外零星的灰堆上。他们没有背诵罗马书 8:28（“万事都互相效力”），而是活出了启示录 8:1（“天上寂静约有二刻”）的精神。有时，当我们走进一位生命即将终结的基督徒同道的家，或是踏入医院的门，目睹我们在信仰中牧养多年之人那无法言说的苦难时，话语是多余的。我们的存在本身就能被感知。我们只需在那里，握住那人的手，与他或她一同哭泣，这就足够了。

关于约伯记 2:11-13 中约伯的朋友们，有许多值得称赞之处。然而，我们很难不将他们后来对约伯所说的话代入这些经文。当我们观察这一刻时，不禁希望手边能有胶带封住他们的口！他们分担他的悲伤，保持沉默，流下眼泪：这一切是如此美丽。他们本该就此打住——更准确地说，打住一周。若他们在七天的沉默后策马奔向夕阳，本可以成为历史上友谊的典范。艺术家会为他们的肖像赋予永恒，作曲家会为他们谱写颂歌以表尊荣，基督徒则会以他们的名字为子女命名。但遗憾的是，事实并非如此。我们即将见证，风暴正在地平线上酝酿。一阵话语的旋风即将席卷约伯的灰堆。

坐在炉灰中：约伯对健康丧失的敬虔回应

他那些所谓的“朋友们”（伯2:11），曾被视为“亲密”与“知己”（19:14, 19），即将倾泻出全部的责备、指控、轻蔑与嘲弄。棍棒和石头虽不会打断约伯的骨头，但话语将击碎他内心的灵。他很快会呼喊：“你们还要用言语折磨我多久，将我撕成碎片？”（19:2）。

约伯记 2:11-13 所记载的并非约伯的朋友们将要说的全部。在第4章及后续章节中，以利法、比勒达和琐法将转而反对约伯，误解他的动机并攻击他的主张。这是最后的考验，但绝非最轻微的考验。约伯将如何应对？我们会再次听到作者的肯定：“在这一切的事上，约伯并不以嘴唇犯罪”（伯2:10）吗？约伯会继续保持他正直的坚定，继续敬畏上帝，并信任上帝至高、公正且怜悯的旨意吗？我们很快便会知晓。

对错误的正确回应

在我开始关于约伯的讲道系列不久后，我收到一位好友的电子邮件，讲述了一起悲惨的划船事故。她的姐夫当时正在附近河流上高速行驶，遇到了一条颈部高度的缆绳——那是几年前被拆除的步行桥留下的。他及时低头躲过，但他的朋友却被缆绳拦腰击中，抛出船外溺亡。她写道，她的“姐夫身体上安然无恙，但情绪上非常糟糕”，而她姐姐“不知该如何安慰他”。随后她问道：“首先，你能为他们祷告吗？其次，你有什么能让我转达给他和我姐姐的鼓励话语吗？”

一个人该如何回应？一个人该如何智慧地应对那场悲剧？以下是我的部分回答：

我亲爱的朋友，

哦，天哪。多么可怕的悲剧！就像约伯的三个朋友在约伯记2章末尾那样，我们还能如何回应呢？不敢置信（他们最终见到约伯时无法相信那是他）、深沉的啜泣（“他们放声大哭”）以及沉默（“无一个人也不向他说句话”）。实在不知该说什么好。涌上心智的念头，尤其对你的妹夫而言，是记住福音——耶稣赦免一切罪过，而这好消息

他唯一的希望。他在任何真实意义上都无法走出阴影，总会觉得自己负有责任。因此他需要不断提醒自己：他已被宽恕。

在约伯记2:1-13中，通过约伯及其朋友们的智慧回应，上帝向我们展示了如何应对难以解释的悲剧。智慧人会信靠上帝至高的主权；他们会藉着付出时间与真诚的陪伴去安慰他人；他们也会彼此扶持，亲密同行。如此，我们便能一同继续与主更亲近地同行——这位主，正是那“多受痛苦，常经忧患”的（赛 53:3）。

 论述

第一轮对话

5

约伯：为何赐光给受苦的人？

约伯记

3:1-26

此后，约伯开口咒诅自己的生日。

(伯3:1)



在提姆·凯勒的著作《与上帝同行：穿越痛苦与苦难》开篇，他写道：

无论我们采取什么预防措施，无论我们如何精心构建美好的生活，无论我们多么努力追求健康、富有、与朋友和家人相处舒适以及事业成功——总会有不可抗拒的因素将其摧毁。再多的金钱、力量和规划都无法阻止丧亲之痛、重病、关系背叛、财务灾难或其他种种烦恼侵入你的生命。人类生命极其脆弱，且受制于我们无力掌控的力量。生活是悲剧性的。¹

圣经告诉我们，我们生活在一个堕落的世界，我们自身也是堕落的受造物。我们生来就死在罪孽过犯之中，也终将因罪而死。

1. Timothy Keller, *Walking with God Through Pain and Suffering* (Riverhead Books, 2013), 3.

约伯：为何赐光给受苦的人？

约伯记是原罪影响的绝佳例证。正如“火焰必然向上窜升”（约伯记5:7 生活圣经）一样，所有人类都“天生注定”（第7节 信息版圣经）要面对问题、悲伤与冲突。即使无与伦比且看似无可指摘的约伯，尽管他正直无比，也“生来就为烦恼”（第7节）。²约伯失去了健康与财富，他许多最亲密的关系因死亡（所有子女和大部分仆人已逝）或分歧（妻子先指责后沉默）而断裂。虽然约伯的三个朋友到来时带来一丝微光，但上帝严酷旨意的重压仍将约伯推入最深的黑暗之中。

一方面，约伯记第3章引入（或推动了）约伯与他的朋友们之间三轮对话（约伯记3-27章）中的第一轮：第一轮对话（3-14章）、第二循环（15-21章）、第三轮（22-27章），随后是一个插曲（28章）并回归到约伯的最终话语——约翰·沃尔顿所称的第29、30、31章中的“回忆、苦难与无辜誓言”。³

另一方面，它作为约伯对约伯记1-2中悲剧的第三次回应。约伯失去财富（包括他的后代，见伯1:13-19）和健康（2:7-8）后，他的回应展现了忍耐、抗争、忠诚以及敬畏耶和華。现在，当他亲密且智慧的朋友们给予陪伴与同情时，一个略显意外的回应出现了。约伯“以激烈的言语打破了长久的沉默”⁴，这在3:1中被总结为：“此后，约伯开口诅咒自己出生的日子。”这一回应出人意料，因为约伯此前的回应始终充满信仰与希望（1:21；2:9-10），而他的朋友们正展现友谊最深厚的纽带（2:11-13）。为何不再次以非凡的信仰告白或虔诚的祷告表达对未来的希望？然而，这样的爆发是可以理解的，因为悲伤的独白与悲惨的境遇相符。经历约伯所受的苦难后，他的质问合情合理：“为何将光[生命]赐给身处苦境的

2. “烦恼”（*amal*）一词首次出现在约伯记3:10，随后将被约伯反复使用以总结他的苦难（例如，约伯记4:8；5:6,7；7:3；11:16；15:35；16:2；20:22）。

3. John H. Walton, *Job, NIVAC* (Zondervan, 2012), 29. 但由于我认为约伯记28章并非约伯记诗人的插曲，而是出自约伯本人之手，因此我将约伯记27-31章视为他的最终话语。尽管如此，我赞同C. L. Seow的观点，即这些章节不属于对话部分，这一点由独特的短语“约伯又接着说他的比喻”（约伯记27:1）而非格式化表达“某某人回答说”所表明。Job 1-21:

Interpretation and Commentary, Illuminations (Eerdmans, 2013), 67. 我还认为约伯记第3章（“约伯开口说”，3:1）与31章（“约伯的话说完了”，31:40）中的独白构成了首尾呼应。

4. Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 35.

人？”（3:20），或“为何将光赐给背负悲伤重担、‘生存苦涩’之人？”（csb）

约伯在此所言将引发一场激烈的思想交锋。请期待这场话语之战。在约伯简短的开篇对生命的哀叹（约伯记第3章）与他冗长的终章回应——关于上帝道路的奥秘及约伯个人正直（第26-31章）之间，将展开两轮完整对话形式的激烈思想碰撞。他“生来就遭患难”（5:7），而当他刚结束对出生之日的诅咒，便即将从朋友们那里听到远超想象的更多苦难。但此刻，让我们静心倾听，仔细聆听约伯绝望的呼喊，好让我们能感受他绝望的深渊，并从他对生命的哀叹中学习。同时让我们也沉浸于这诗歌本身——它生动真实、炽热激昂、充满绝望、支离破碎，时而“如坟墓般沉寂阴郁”——好让我们能“品味约伯的些许苦涩”，当我们“想象这位伟人就坐在我们身旁，时而哭泣，时而呐喊，时而只能低语，时而又因想到与上帝和解的可能而欣喜若狂”。⁵

约伯的哀歌，藉由他自己的提问与呼喊，可分为三个部分：

- 愿那日变为黑暗！（约伯记3:1-10）
- 我为何不母胎而死？（11-19节）
- 为何赐光？（20-26节）

愿那日变为黑暗！（约伯记3:1-10）

我们从约伯记3:1-10开始，这段经文包含约伯的诅咒，不是对上帝的诅咒，而是对他出生的诅咒（这更像是一种“对诅咒的戏仿”，因为“他诅咒的是一个无法被改变的过去的日子”）。⁶ 开篇的经文总结了 他悲伤的独白。叙述者的评论“约伯……诅咒他出生的日子”（约伯记 3:1）呼应了约伯的开场白：“愿我生的那日和说怀了男胎的那夜都灭

5. Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 92. 五个描述词出自奥特伦德。“有时欣赏诗歌的最佳方式不是分析，而是沉浸于文字的音乐性与意象中——与话语同坐，任其萦绕渗透”（94页）。

6. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty*, Focus on the Bible (Christian Focus, 2017), 34-35.

约伯：为何将光赐给受苦的人？

没。（伯3:3）”在这里，他要么是在诅咒他的生日和那天他母亲分娩后传来的宣告（“是个男孩！”），要么是在诅咒他母亲意识到自己受孕并告诉他父亲的那一刻（“我怀孕了”）。

约伯继续不断地宣泄他那黑暗而深邃的主题，字字句句都重击在听者的心头。他使用着同一种希伯来语动词形式（在英文ESV译本中，这个形式被十三次译为“愿”，表达一种强烈的愿望），并以他那核心的比喻，——黑暗吞噬生命初现之光⁷——祈愿黑暗⁸与黑暗的权势⁹，能够遮蔽他受孕的消息与降生的日子（即第4、5、6、8节中的“那日（夜）”），以及环绕其间的一切欢呼（“愿其间没有欢乐的声音”，第7节）。¹⁰“愿那日变为黑暗！”（4节）。就这样，他献上了旧约中最匪夷所思的祷告：他祈求不孕，祈求“怀我胎的门关闭”（第10节）。撒拉与哈拿若闻此言，必在坟墓中辗转难安。

约伯的隐喻比那曾经荒芜之人的哀号更深深地触及黑暗。他向那在创世第一日说“要有光”的至高上帝（创1:3）祈求，不要在他的生日（伯1:4）照耀任何光芒。当你阅读他在生命第一日（此处七次称为“它”）的悲恸哀号时，请沉浸于他的悲伤之中：

愿黑暗和死荫索取那日；
愿密云停在其上；
愿日蚀恐吓它。
愿那夜被幽暗夺取，
不在年中的日子同乐，
也不入月中的数目。
愿那夜没有生育，
其间也没有欢乐的声音。
（伯3:5-7）

约伯走得更远。他更深地潜入黑暗。他下降到海底，然后上升到至高天；从海洋深处到诸天高处，他哀叹生命的不堪：

7. 不让“光照于其上”（约伯记第3章4节）；“愿盼亮却不亮”（第9节）。

8. “黑暗”（约伯记第3章4节）；“幽暗与深沉的黑暗”（第5节）；“日子的漆黑”（第5节）；“浓密的黑暗”（第6节）；“让星辰…漆黑”，第9节）。

9. “云”（约伯记第3章5节）；“鳄鱼”（第8节）。

10. “欢呼声”可能反映性结合的瞬间，即“那夜的欢愉之声”（信息版圣经）。

愿那咒诅日子且能惹动鳄鱼的咒诅那夜。
 愿那夜黎明的星宿变为黑暗，
 盼亮却不亮，
 也不见早晨的光线；
 因没有把怀我胎的门关闭，
 也没有将患难对我的眼隐藏。
 （伯3:8-10）

约伯祈求那些可能与他一同诅咒他出生之日的人（正在倾听的他的朋友们）¹¹ 做出一些举动，从深海召唤出最强大而可怕的受造物（“惹动鳄鱼”，约伯记3:8；参见41:1-34），并从至高天引来最强大的力量（“黎明的星宿”，3:9）来逆转命运，从而通过将他的生日从日历上抹去，消除当前的痛苦（“将患难对我的眼隐藏”，3:10）。

我为何不出生时就死亡？（约伯记 3:11-19）

正如这首诗的前半部分（约伯记 3:3-10）以一个主题（约伯出生的日子）、一个关键词（“让”）和一个主要隐喻（“黑暗”）为主，后半部分则以一个新的关键词（“为何”，第11、12、16、20、23节）延续了同样的主题，聚焦于为何约伯没有在出生时死亡（前四次出现的“为何”），如果他注定要活在如此痛苦之中（最后两次出现的“为何”）。

约伯的第一个问题直截了当。鉴于他过去和现在的痛苦，他问道：“我为何出母胎而死？”，随后是一个平行的问题：“为何不出母腹绝气？”（伯3:11）。由此，他的第二个问题延续了分娩过程。约伯问道：“为何”他的母亲要将他放在膝上摇晃（“有膝接住我”），并让他吮吸乳汁以维持生命（“为何有奶哺养我？”，第12节）？约伯希望自己在分娩过程中或之后就已死去。他的第三个问题，又是一个平行句式——“或像隐而未现、不到期而落的胎”/“如同未见光的婴孩？”（第16节）——表达了他宁愿更早死去，即在子宫里就已死亡的愿望。

在前两个问题（约伯记 3:11-12）和第三个问题（第16节）之后，约伯给出了理由，说明为何他所描述的死亡（他将其比作睡眠——“躺下”、“睡了”，第13节）会是更好的结局：

11. “让那些诅咒这日的人诅咒它，他们已准备好扬起哀悼”（约伯记3:8 英王钦定本）。

约伯：为何赐光给受苦的人？

不然，我就早已躺卧安睡，
和地上为自己重造荒邱的君王、谋士，
或与有金子、将银子装满了房屋的王子
一同安息；
或像隐而未现、不到期而落的胎，
归于无有，如同未见光的婴孩。
在那里恶人止息搅扰，
困乏人得享安息，
被囚的人同得安逸，
不听见督工的声音。
大小都在那里；
奴仆脱离主人的辖制。
(伯3:13-19)

首先，约伯设想死亡将带来安息（“我就早已躺卧安睡”，约伯记 3:13；“困乏人得享安息”，17节；平安和“安宁”，13节）和社会公平——无论是著名的上层阶级（“那些为自己重建废墟的地上君王和谋士，或是……拥有黄金、用银子填满房屋的王子”，14-15节）还是被鄙视的下层阶级（“恶人”，17节；“囚犯”，18节；“小的……和奴隶”，19节）都“得享安息”并“同得安逸”（17-18节），甚至奴隶也“脱离了主人的辖制”（19节）和“督工的声音”（18节）。对他而言，死亡胜过生命。

你可曾有过这样的感受——求死欲望？一次家庭事件给我造成如此深重的情感创伤，以至于当夜躺下入睡时，我感觉自己的心简直要爆裂。我如此心碎，竟祈求上帝取走我的生命。我无法想象还有比这更剧烈的痛苦，也看不到未来的任何希望。另一次，我的求死欲望与身体疼痛有关。当时我的家庭正在北密歇根度假，我突然需要做根管治疗。我知道根管治疗是解决之道，因为此生我已两次经历那种痛苦。抽痛；一颗小小的牙齿却引发吞噬全身的痛苦。那天是星期日。我们致电该地区为数不多的牙医诊所——全都歇业。最终有位牙医回复了我留在紧急热线的留言，我们驱车南行约两小时前往他的诊所进行手术。在等待的数小时里，尤其当我感到绝望（不得不等到周一）时，有几次我都觉得死亡胜过生命。因此我经

历过精神痛苦和身体疼痛的双重折磨，它们都曾让我渴求死亡。而约伯却同时承受着身体疼痛（疮）、精神痛苦（失去财富与子女，在某种程度上还包括与妻子的关系破裂）以及灵性痛苦（他一定在想：“上帝啊，你在做什么？你为何要如此行事？你究竟在哪里？”）。

为何赐光？（约伯记 3:20-26）

在最后的七种经文中，约伯继续他个人与哲学的沉思。然而，他的视角超越了自身苦难，延伸到所有受苦之人。从约伯记3:20-23开始，他发问：

受患难的人为何有光赐给他呢？
心中愁苦的人为何有生命赐给他呢？
他们切望死，却不得死；
求死，胜于求隐藏的珍宝。
他们寻见坟墓就快乐，
极其欢喜。
人的道路既然遮隐，
神又把他四面围困，
为何有光赐给他呢？
（伯3:20-23）

约伯困惑为何上帝允许人出生，若其一生注定充满如此深重的苦难与痛苦（“受患难的人为何有光赐给他呢？”），约伯记 3:20）。他运用幽默，辅以夸张和讽刺，突显这悲惨境况，描述那些悲惨或“心中愁苦”者（20节）如同“切望死……胜过”挖掘“隐藏的宝藏”（21节），继而“他们寻见坟墓就快乐，极其欢喜”（22节）。约伯重复上述问题为何（或许作为首尾呼应），稍作变化：“为何有光赐给他呢”（23节），他不解为何人要出生若其不明白受苦缘由（“道路既然遮隐，神又把他四面围困”，23节）。我们常说该将上帝置于盒子中。此处的意象却是上帝将约伯关入盒中。四面墙壁困住他。他无法逃脱。他看不见上帝的作为。

尽管约伯显然将理由与他的问题联系起来（注意约伯记3章24至25节开头的“因为”-译者注：和合本圣经未翻出），但他以个人反思结束了他哲学性的提问：

约伯：为何赐光给受苦的人？

我未曾吃饭就发出叹息；
我唉哼的声音涌出如水。
因**我**所恐惧的临到**我**身，
我所惧怕的迎**我**而来。
我不得安逸，不得平静，
也不得安息，却有患难来到。
(伯3:24-26)

请注意上文标出的第一人称代词。同时留意约伯的心碎。他未曾得到自认为死亡会带来的“安逸”、“安宁”或“休息”（伯3:26）。他未得日常的食物，反被无法满足的空虚折磨（“叹息”与“唉哼……涌出如水”，第24节）。最后，请注意他预言般的结语：“却有患难来到”（第26节）。患难确实临到。约伯从朋友们的劝告中只会得到烦恼，而非安宁。唯有神的声音能抚慰他的灵魂，尽管并未明确回答为何的问题。

三个反思应用

在阐释约伯记第3章后，我们可以通过三个反思来应用它。

首先，生命在上帝之手。在一次家庭聚餐季期间，我们全家研读了约伯记。每晚我的最后一个问题总是“你们有什么疑问吗？”总能收获大量问题！针对这段经文，我最小的儿子西缅问道：“约伯为什么不直接自杀？”问题尖锐却发人深省。我回答：“约伯从未考虑——或至少未曾表达——任何自杀念头，因他视生命为不可自决的权柄。”换言之，约伯坚信生命——包括他自己的生命（无论多么艰难）——都掌握在上帝手中。他通过抵抗咒骂上帝的诱惑和“将命运握在自己手中”的诱惑，熬过了“最黑暗的时刻”。¹³不可否认，基督徒也会自杀。精神疾病是现实存在。剧烈的痛苦有时令人难以承受。但对身体、情感及灵性苦难的敬虔回应，当效法约伯：既发出哀叹，又将生命交托上帝之手，深知并信靠唯有他拥有赐予与收取生命的权柄。

12. 约伯恐惧什么？或许是我们都恐惧的。失去财富。失去健康。失去子女。失去与妻子的美好关系。失去与上帝的关系。

13. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 101.

其次，要学会处理抑郁、悲伤与创伤。学习哀叹的功课！查克·斯温多尔牧师在注释约伯记第3章时写道：

早些年（回到上世纪60年代初），如果一个基督徒罹患了抑郁症，并因此产生了这类想法，甚至还坦然承认，你是绝不会公开谈论这种事的。你只会把苦水往肚里咽。我读到的第一本关于该主题的书——涉及基督徒的情感动荡与精神疾病[,]——被大多数福音派朋友视为异端。当时普遍的观点很简单：基督徒不会精神崩溃。更甚者，你绝不可能持续抑郁！¹⁴

正如斯温多尔所指出的，这种关于情感与精神挣扎的空想式观点并不符合圣经。约伯记第3章为我们呈现了一幅现实主义且神认可/圣灵启示的画面，以及一位崩溃之人的诗篇。我称其“神认可/圣灵启示”，因约伯的哀歌是正典的一部分，且上帝后来宣告约伯“论我说的是正确的”（伯42:7-8）。安德烈亚斯·科斯滕伯格与格雷戈里·戈斯威尔总结道：“在全书的结尾，神对这位备受折磨的主人公做出了出人意料的评价……这一评价促使读者去认同约伯的言论——尽管他那些大胆的言辞想必曾一次次地冲击着读者；同时，也促使读者去否定他朋友们的观点——尽管他们的话乍听起来，可能完全符合正统教义。”¹⁵

在戏剧的这一时刻，上帝没有对约伯说话，而约伯也（至少目前还没有）没有对上帝说话，只是关于上帝。他没有诅咒上帝（按照他妻子的建议），但他也没有向上帝祈祷（伯3:4和23节是约伯唯一提到上帝的地方，而这两处经文在某种程度上都是负面的）。这种间接的表达可能是因为约伯在控制自己的舌头。他内心深处渴望诅咒上帝。当然，他渴望死亡，并同意妻子的观点，即诅咒上帝会立即带来死刑。但他拒绝跨越那条界限。他仍然敬畏上帝——不是毫无理由（不是因为上帝的祝福）。无论好坏，他都希望与他的创造主保持关系，即使上帝对他的灰堆祈求保持沉默。在这一点上，埃里克·奥特伦德的观察非常精辟：

14. Charles R. Swindoll, *Job: A Man of Heroic Endurance* (Word, 2004), 68.

15. Andreas J. Köstenberger and Gregory Goswell, *Biblical Theology: A Canonical Thematic and Ethical Approach* (Crossway, 2023), 287.

约伯：为何赐光给受苦的人？

若失去了与神的友谊，约伯宁愿舍弃一切。听约伯对自己整个生命发出咒诅，我们固然难以承受，但他的动机却是高尚的。这听起来或许有些不可思议，但约伯对自己生日的咒诅，实际上与他在约伯记1章21节中所言并无二致，都表达了对神至高的尊崇——只不过这一次，是以一种否定的形式。更进一步说，约伯将与神的亲密关系看得比蒙福的生活更重，他这样做是完全正确的。他唯一的谬误在于，他误解了神对他的真实看法……一旦失去了与神的友谊，即便是那最美好、最幸福的人生，也会变得何其可怕！¹⁶

于是上帝沉默了。但约伯的朋友们也沉默了。而他公开的哀叹是对朋友——无论是神圣的还是人类的——发出的一种诚实的邀请，请求帮助。¹⁷当然，他知道向朋友们敞开心扉会让自己变得脆弱——容易受到攻击（而悲剧的是，他确实受到了攻击）。但这并不意味着他此刻所做的并非正确之事。这是正确的，因为他正试图与他的朋友们——三位他希望能分享一些智慧的智者——一起处理他的抑郁、悲伤和创伤，或许他们能对他的问题为何给出一个好的答案。

约翰·多布斯在他的文章《即将到来的牧师危机》中列出了十二个原因，说明为何牧师在新冠疫情危机期间处于“特别危险”的崩溃边缘。¹⁸例如，他们以未经培训或经验不足的方式服侍，精疲力竭（聚会减少并不意味着工作减少），没有滋养他们的灵魂，并且遵循七天无休的日程安排（没有休息日）。关于他们的心理健康状况，多布斯总结道，牧师花大量时间帮助他人解决问题，却没有照顾好自己。这对过去和现在的牧师来说是多么真实。但对大多数其他基督徒来说也是如此！

当约伯倾泻他的痛苦与愤怒时，¹⁹他既诚实又脆弱。他向他的朋友们分享内心最深的悲伤。这种对至深情感的宣泄与表达，或许正是上帝想通过这段圣经中最黑暗的经文²⁰所教导的功课？若是如此，以下是你的作业：

16. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 95.

17. Christopher Ash认为约伯“并非在对他的朋友们说话”，而是“仅仅在自言自语”。*Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 65. 我对此有两点异议。首先，约伯记4:1开篇写道：“提幔人以利法回答说。”以利法正在聆听约伯的言论并作出回应。其次，约伯决定向他的朋友们敞开心扉合情合理，因为在故事的这个阶段，他们已被证明是真诚而亲密的朋友。他们长途跋涉来见他，随后表现出同理心（与他同坐）和同情心（与他沉默共度七昼夜）。

18. John Dobbs, “The Coming Pastoral Crash,” *Baptist Bible Tribune*, May 21, 2020, <https://www.tribune.org/the-coming-pastoral-crash/>.

19. See August H. Konkel, *Job*, *Cornerstone Biblical Commentary* 6 (Tyndale House, 2006), 48.

20. 或如David L. Allen对该段文字的标注，“该书数个低谷中的最低点”。*Exalting*

思考一个能倾诉你烦恼的对象（写下名字或预约见面），然后迈出下一步。向他人分享生命的哀歌。让他人走进你的困境。

第三，记住上帝进入了我们的混乱并为这福音欢欣。约伯的六个疑问词——为何、为何、为何、为何、为何、为何——将迅速被他的朋友们回答：“为何？让我们告诉你为何。因为你犯罪了！”但他的问题在上帝最终开口时（约伯记 38-41章）并未得到解答。这个为何的问题在旧约中持续回荡（超过三百次），直到我们在我们的主耶稣的口中听到：“我的上帝，我的上帝，为何离弃我？”（马太福音27:46）。我们的救赎主——也是约伯的救赎主——在临终时口中带着为何的问题。他没有像约伯那样问他的父亲上帝，为何如果他注定要承受如此多的苦难，他最初还要出生。相反，他的为何问题将我们带回到他出生的根本原因。他生来就是为了死去。他生来就是为了受苦和死去。他生来就是为了被上帝离弃：“成为罪”以便我们的罪得以被宽恕（见林后 5:18-21）。²¹ 约伯以为他被上帝离弃了。但他并没有。上帝的沉默并不意味着约伯被离弃。然而，耶稣被离弃了。他被离弃是为了我们不必承受永恒的沉默和与上帝的分离。

上帝并未直接回答——无论是在约伯记还是圣经其他经卷中——“为何存在苦难？”这一问题，但他确实置身其中。这就是所谓的道成肉身与赎罪。若没有耶稣的赎罪祭，我们的手便沾染鲜血。我们是有罪的。若没有道成肉身并以神人之躯赴死，我们就无法企盼永生、永恒的喜乐，或与智慧、公正且慈爱的上帝建立永恒的团契。因此，当我们阅读约伯记第3章这首颇为压抑的诗篇时，让我们感谢上帝赐予约伯的诚实。但更要感谢上帝赐予福音，感谢我们伟大的救赎主，他以自己的死亡救赎了我们，将我们从罪与撒但手中拯救出来。

Jesus in Job, Christ-Centered Exposition (Holman Reference, 2022), 71.

21. “约伯的激情，一个为上帝事由受尽折磨的义人的呼喊，可以在耶稣从十字架上发出的呼喊中听到。” Douglas D. Webster, *More Than a Sermon: The Purpose and Practice of Christian Preaching* (Lexham, 2024), 179.

6

以利法：上帝是公义的； 约伯，你呢？

约伯记 4:1-5:27

神所惩治的人是有福的！所以你不可轻看全能者的管教。

因为他打破，又缠裹；他击伤，用手医治。

你六次遭难，他必救你；就是七次，灾祸也无法害你。

(伯5:17-19)

我被叫到了校长办公室。我不知道为什么。我那时还小，大概三年级。校长玛丽·伯纳德修女走进了房间。她穿着蓝白相间的修女服，坐在她那张巨大的木质办公桌后面。她没有微笑。她没有问我近况如何。相反，她问我昨天是否去过图书馆。我点头。她问我在那里做了什么。我说我帮图书管理员整理过书籍。“还有别的吗？”她追问。她推了推眼镜。我沉默不语，紧攥着椅子。她站起身，穿过房间，抓起几本书。“看着眼熟吗？”她问。“不。”我答道。她翻开每本书，每页目录上都涂鸦着东西。用荧光橙永久性大字涂写的，是一个名字——我的名字！“是你干的吗？”学校里不只有我一个奥唐奈，

但道格拉斯只有我，道格拉斯·肖恩也仅我一人。还有谁会做这种事？是的，就是我干的！我羞愧地低下头。我有罪。被抓现行。受惩罚。

你可曾被抓个正着？或者反过来，你是否曾被指控过莫须有的罪名？遗憾的是，我并没有这类故事可以分享。但你可能有过。毫无疑问，这个世界充斥着这样的故事。我们的监狱里满是有着此类经历的囚犯，其中一些确有其事。在约伯记4-5章中，我们认识了以利法，他实际上是将约伯召入校长办公室，聆听全能的神的训诫！以利法向约伯传达了那些来自上帝、关于上帝的话语（伯4:6, 9, 17; 5:8, 17）。面对约伯发自内心的坦白，他没有表现出任何温柔的共情，而是以一篇四十七节的诗体责备（4:2-5:27）作为回应，这篇责备以两点讲道的形式，针对约伯那令人沮丧的独白（3:3-26）。他希望约伯明白，首先，他在上帝面前是有罪的，其次，他需要归向上帝以求得恢复。这样的提纲或许能成为当今一篇不错的福音讲道，但向约伯宣告的，究竟是上帝的愚拙（十字架的智慧！）还是人类的愚蠢呢？

在上帝面前有罪（约伯记4:1-5:7）

“提幔人以利法”¹是第一个回应约伯最后言语的人（“回答”，伯4:1），很可能因为他是最大年长的。他从两个方面聚焦约伯在上帝面前的罪责。首先，以利法声称约伯缺乏耐心。在约伯记4:2中，他问道：“人若想与你说话，你就厌烦吗”接着在第5节，他以肯定的方式回答了自己的反问：“但现在祸患临到你，你就昏迷”对于熟悉序幕的读者而言，这一指控显得不合情理，因为在开篇章节中，约伯展现出了耐心忍耐的典范（正如雅各书5:11精辟总结的：“你们听说过约伯的忍耐”）。此外，约伯在回应以利法时明确承认自己只是人类：

我因没有违背那圣者的言语，
就仍以此为安慰，
在不止息的痛苦中还可踊跃。
我有什么气力使我等候？
我有什么结局使我忍耐？
我的气力岂是石头的气力？
我的肉身岂是铜的呢？（伯6:10-12）

1. “这三个朋友……都有着旧约中记载的南方渊源。以利法来自提幔，这是以东的一座重要城市（创36:11, 15; 结25:13; 摩1:11-12），该地显然以智慧闻名（耶49:7）。” Kenneth Laing Harris and August Konkel, “Job,” in *ESV Study Bible (Crossway, 2008)*, 876.

以利法：上帝是公义的；约伯，你呢？

以利法亲眼见证了约伯在他们七日的沉默中表现出的坚定决心，约伯展现出非凡的忍耐，即便身处苦难也未抱怨或诅咒。因此，正如托马斯·阿奎那所言，以利法必定是基于约伯的求死欲望（他在约伯记3:3-26中的悲伤独白）来指责其急躁：“他将约伯对自身生命的憎恶表达”、“绝望”及“苦楚”视为“急躁”的表现，并将“他对无辜的申辩当作自以为是”。²

以利法试图牵连约伯的第二种方式，是通过强调上帝绝对的圣洁。在他称赞了约伯的品格——他自己的“正直”（约伯记4:6b）、“对上帝的敬畏”（第6节上半节）以及对他人仁慈（“你曾教导多人，……坚固软弱的手[.]……扶起跌倒的人，……使无力的膝盖稳固，”3-4节）然后，他首次抛出了三位朋友所持的“报应神学”（7-11节），紧接着又阐明了神完美的纯洁（12-21节）。以利法用反问句来引出这两个观点。在约伯记4:7中，他运用同义平行句法说道：

请你追想：³

无辜的人	有谁	灭亡？
正直的人	在何处	剪除？

答案显而易见：人必自食其果（“耕罪孽、种毒害的人都照样收割。”，伯4:8）。⁴ 他们所收获的正是上帝的审判（“神一出气，他们就灭亡，第9节）。这正是世界的本质；无一受造物能豁免。正如全能的母狮若无法进食便无法保护幼崽（“狮子的吼叫和猛狮的声音尽

2. Thomas Aquinas, “Explanation of the Letter of Job,” quoted in *ESV Church History Study Bible: Voices from the Past, Wisdom for the Present* (Crossway, 2023), 708.

3. 以利法使用动词“追想”时，假设他与约伯都持守相同的真理，并曾在世上见证过这些真理的实践。

4. “以利法的观察是，邪恶 (*awen*) 与烦恼 (*amal*) 只会临到那些耕种并播撒它们的人（参见箴言 11:18; 22:8）。” Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 45.

都止息；少壮狮子的牙齿也都敲掉。老狮子因绝食而死；母狮之子也都离散。（伯4:10-11）即便是伟大的约伯也无法改变上帝的道德律：正直的人永远兴旺，恶人终将灭亡。

以利法的第二个修辞性问题——“必死的人岂能比 神公义吗？人岂能比造他的主洁净吗？”（伯4:17）——聚焦于上帝的公义，并隐含人类的不义。尽管这一观点显而易见且在圣经其他各处亦有陈述（如诗143:2；箴20:9；传7:20），以利法将此呈现为一个超自然的启示，宣称这番话来自一场令他毛骨悚然的噩梦：当时有话临到他那里（参12节），甚至“有灵从我面前经过”（15节），以致他“身上的毫毛直立”（15节）⁵。他陈述道：

在思念夜中、异象之间，
世人沉睡的时候，
恐惧、战兢临到我身，
使我百骨打战。
有灵从我面前经过，
我身上的毫毛直立。
那灵停住，
我却不能辨其形状；
有影像在我眼前。
我在静默中听见有声音说：（伯4:13-16）

以利法希望这样的先知异象也能震慑约伯，使他醒悟。他试图提醒约伯，如果上帝如此神圣，连他的天使在他眼中都不完全圣洁，那么凡人（“住在土房”里的人，伯4:19）又当如何？这些人“永归无有”（第20节），“无智慧而死”（第21节），且被遗忘（“被蠹虫所毁坏的”，第19节c）？因此他继续道：

主不依靠他的臣仆，
并且指他的使者为愚昧；
何况那住在土房、根基在尘土里、
被蠹虫所毁坏的人呢？

5. “梦境当然是旧约中一种有效的启示方式（例如创世记 40-41；约珥书 3:1）”和新约中也是如此（马太福音 1:20；2:12, 13, 19, 22），甚至可能是约伯自己认识上帝的一种途径。参见埃里克·奥特伦德，明智而良善地受苦：约伯的悲伤与上帝的恩典（十字路出版社，2022年），67。

以利法：上帝是公义的；约伯，你呢？

早晚之间，就被毁灭，
永归无有，无人理睬。
他帐棚的绳索岂不从中抽出来呢？
他死，且是无智慧而死。（伯4:18-21）

约伯必须先听完这篇讲道的后半部分（约伯记5章），才能作出回应。但在此处，即第4章的结尾，我们可以想象他低声嘀咕道：“呵。老朋友，多谢你的神学课。”约伯很清楚，唯有上帝拥有绝对的纯洁。他可能会认同约伯记4:18中关于天使的类比：如果上帝连天堂中超自然的仆人都不会指控其有过错，那么用泥土所造的大地上的人类必然充满愚蠢。我们可以从约伯在1:5中的行为（因深知罪的潜在深度与欺骗性而竭力圣化子女），以及他在7:21对上帝的恳求——“为何不赦免我的过犯，除去我的罪孽？”——来确认这一观点。

约伯会承认自己是罪人，但这并非当前的问题核心。真正的症结在于约伯未能察觉可能招致如此灾难的具体罪行。“鉴察人的主啊，我若有罪，于你何妨？为何以我当你的箭靶子，使我厌弃自己的性命？”（伯7:20）。关于上帝的管教，约伯会认同以利法的观点：“神所惩治的人是有福的”（5:17）。但他绝不会接受这样一种假设——自己正因某个未曾犯下或毫不知情的罪行而遭受上帝的惩戒。约伯定会为约翰一书1:8（“我们若说自己无罪，便是自欺，真理不在我们心里了”）以及第9节（“我们若认自己的罪，上帝是信实的、是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义”）说“阿们”。但他首先需要承认一个可认的罪！因此他实质上是在呐喊：“上帝啊，以利法啊，无论是谁——指出我那招致灾难的具体罪过吧！”

在约伯记5:1-7中，以利法重申了他的观点，回忆起他之前的异象（伯4:12-21），并建议约伯应当向上帝寻求帮助（参见5:8），而非向任何地上的存在求助，甚至不应向天上的存在呼吁（“你且呼求，有谁答应你？诸圣者之中，你转向哪一位呢？”，5:1）。以利法预料约伯最终会改变他的请求——从渴望以死亡逃避苦难，转而祈求上帝解除他当前的痛苦。⁶此外，他还强调了他对报应神学的信仰：

6. 参见威尔逊，约伯，50。

忿怒害死愚妄人；
嫉妒杀死痴迷人。
我曾见愚妄人扎下根，
但我忽然咒诅他的住处。
他的儿女远离稳妥的地步，
在城门口被压，并无人搭救。
他的庄稼有饥饿的人吃尽了，
就是在荆棘里的也抢去了；
他的财宝有网罗张口吞灭了。
祸患原不是从土中出来；
患难也不是从地里发生。
人生在世必遇患难，
如同火星飞腾。（伯5:2-7）

在此以利法提醒约伯，苦难并非凭空而来（“祸患原不是从土中出来”，伯5:6），并告诫他罪的后果（“他的子女……在城门口被压”，第4节；“他的庄稼有饥饿的人吃尽了”，第5节），例如“忿怒……与嫉妒”（第2节）。

在约伯记4:2-5:27中，以利法声称约伯在其苦难期间犯了急躁之罪，且在至纯的上帝面前显出心思不洁。约伯的感受想必如同弗兰兹·卡夫卡小说《审判》（1925年）中的约瑟夫·K。该书里，约瑟夫·K因一项不明罪行被拘禁。他不知为何被捕，也不知所犯何罪。起诉他的人如同以利法般超然且“客观”。他得不到公正的听证，甚至遭到起初支持他的叔叔嘲弄。当约瑟夫·K在牢房与法庭间反复辗转时，他始终绞尽脑汁揣测自己可能犯下的罪行，并陷入永远无法知晓真相的绝望。卡夫卡创作这部名著时或许并未研读约伯记，但两部作品都刻画了遭受嘲弄与虐待的无辜受苦者。和约瑟夫·K一样，约伯已忍无可忍，他想要这场审判停止。但他仍须忍耐聆听以利法虔诚的结束语。

归向上帝（约伯记 5:8-27）

在以利法强调了的第一个观点你是有罪的之后，他接着转向第二个观点归向上帝（这一点在约伯记5:8中得到最佳概括：

以利法：上帝是公义的；约伯，你呢？

“至于我，我必仰望 神，把我的事情托付他。”）。这段个人劝告后，他附上了一首关于上帝的属性和行为的美丽诗篇（约伯记5:9-16），其中部分内容（第13节）被保罗在哥林多前书3:19引用。⁷我们可以称这首诗为以利法的“‘为何归向上帝’之诗”，它包含了显著的文学特征，如约伯记5:8中有八个以aleph（希伯来字母表的第一个字母）开头的词语、七组对句、大量平行结构以及一系列反转。⁸此外，这首诗充满了植根于圣经的神学洞察和语言（见表6.1）。⁹

表6.1. 以利法《为何归向上帝》诗中的经文引用与影射

约伯记 5:8-16	可能的呼应、影射与引用示例
“至于我，我必仰望 神，把我的事情托付他。”（第8节）	撒母耳记下12:16；历代志上22:19
“他行大事不可测度，行奇事不可胜数”（第9节）	诗篇40:5；71:19
“降雨在地上，赐水于田里；”（第10节）	撒母耳记下12:17-18；诗篇65:9-10
“将卑微的安置在高处，将哀痛的举到稳妥之地；”（第11节）	撒母耳记下2:5-8
“破坏狡猾人的计谋，使他们所谋的不得成就。他叫有智慧的中了自己的诡计，使狡诈人的计谋速速灭亡。”（12-13节）	《哥林多前书》3:19

7. 凯尔·邓纳姆 (Kyle C. Dunham) 在其著作《约伯记中的敬虔智者：智慧神义论背景下的以利法》(The Pious Sage in Job: Eliphaz in the Context of Wisdom Theodicy, Wipf & Stock, 2016) 中主张，保罗在《哥林多前书》3章18-23节中引用以利法的话，是“一种讽刺的修辞策略”。他认为，“这段引文强化了保罗的论点：那些自以为有智慧的人（就像后来被耶和瓦斥责的以利法一样），无论自诩为多么能言善辩的诡辩家，都无法凭属世的小聪明或智谋逃脱神的审判。”这样一来，“保罗就可以令人信服地引用以利法的话（并相信他‘道出了真理’），而不必认同这位智者在约伯记中关于神的所有论述。”

8. “在这一部分，以利法描述了一系列的反转——神的莫测大能与旨意，将世俗的观点彻底颠覆……这与登山宝训中的‘八福’（太5:3-10）有相似之处，虽不完全吻合，却饶有趣味。在这两段经文中，神的旨意都将世人的期望彻底翻转过来。” Wilson, Job, 53–54.

9. 同样的情况也适用于伯5:17（参箴3:11-12；来12:4-11）；伯5:18（参申32:39；何6:1-2）；伯5:19（参诗34:19）；以及伯5:20（参何13:14）。

“神拯救穷乏人 脱离他们口中的刀和强暴人的手”（第14节）	申命记 28:29
“这样，贫寒的人有指望， 罪孽之辈必塞口无言”（第15节）	诗篇 35:10
“于是穷人有了希望，不义闭口无言” （第16节）	诗篇 107:42

以利法误判了局面，因此，他先前那些智慧之言，在当下情境中的应用就显得极为愚拙。然而，他也确实道出了一些普世真理。例如，他有一点说得没错：鉴于神的属性与祂的作为，人理当藉着祷告来“仰望神”（伯5:8）。在1-2章中，约伯一直对上帝保持忠诚。在第3章中，约伯谈论上帝。但直到第7章，在约伯的第二次讲话接近尾声时，我们才听到他亲自向上帝说话。这是一段有趣的祷告，一段诚实的祷告——充满了疑问：

人算什么，你竟看他为大，
将他放在心上？
每早监察他，
时刻试验他？（伯7:17-18）

为何不赦免我的过犯，除掉我的罪孽？
我现今要躺卧在尘土中；
你要殷勤地寻找我，我却不在了。（伯7:21）

此外，以利法还有一点也说对了：神是公义的，祂在对所造万物那伟大而莫可测度的掌管中，最终必为敬畏祂的人伸冤。正如经上所记：“祂将卑微的人安置在高位……破坏狡猾人的计谋……拯救穷乏人”（伯5:11, 12, 15）。实际上，这位集智者与先知于一身的以利法，在其诗篇的下一部分（17-27节）中，向约伯所做的保证无异于一个承诺：

神所惩治的人是有福的！
所以你不能轻看全能者的管教。
因为他打破，又缠裹；
他击伤，用手医治。
你六次遭难，他必救你；
就是七次，灾祸也无法害你。
在饥荒中，他必救你脱离死亡；
在争战中，他必救你脱离刀剑的权力。

以利法：上帝是公义的；约伯，你是吗？

你必被隐藏，不受口舌之害；
灾殃临到，你也不惧怕。
你遇见灾害饥馑，就必嬉笑；
地上的野兽，你也不惧怕。
因为你必与田间的石头立约；
田里的野兽也必与你和好。
你必知道你帐棚平安，
要查看你的羊圈，一无所失；
也必知道你的后裔将来发达，
你的子孙像地上的青草。
你必寿高年迈才归坟墓，
好像禾捆到时收藏。
这理，我们已经考察，本是如此。
你须要听，要知道是与自己有益。（伯5:17-27）

这首总结性诗篇的首尾（伯5:17, 27）都以“看哪”一词为标志（译者注：和合本圣经“看哪”未译出）。结尾的“看哪”（27节）是在提醒约伯：他（以利法）所说的一切，不过是重申了传统智慧群体（“我们已经考察”）对此类景况的定论（“这是真的”），以及约伯当行的本分（“你要听，要知道这与你有益”）——即，承认己罪，归向真神。而开篇的“看哪”（17节）则是一个宣福句（“神所责备的人是有福的”），它引出了一首颂扬神管教之福的诗篇（“所以你不可轻看全能者的管教”）。紧随其后的，便是对那些不轻看神熬炼之管教的人所作的未来应许。

这些应许，本是以利法用以引诱约伯悔改的计策；然而，极具讽刺意味的是，它们最终竟成了全然应验的预言。当以利法断言神“必拯救你”（伯5:19），“必救赎你脱离死亡”（20节），“你必被隐藏，不受口舌之害”（21节），“你的羊圈……一无所失”（24节），“你必知道……你的后裔将要繁多”（25节），以及“你必寿高年迈才归坟墓”（26节）之时，他其实是预言了约伯最终在约伯记42章10-17节中所领受的祝福（见表6.2）。

表6.2. 约伯记5:19-26在约伯记42:7-17中的回响

约伯记5:19-26	约伯记 42:7-17
上帝“他必救你”（第19节）； “他必救你脱离死亡”（第20节）	可以推测，约伯恢复了健康。 他确实与上帝和好（见第9节b）
“你必……不受口舌之害”（第21节）	约伯被辩护；他的朋友们因虚假的言语而受责备（7-8节）
“你必……查看你的羊圈，一无所失”（第24节）	他的财富加倍，包括他的牲畜（第12节）
“你必知道……你的后代 “将来发达”（第25节）	他又生了十个孩子（第13节），还有许多孙子和曾孙（第16节）
“你必寿高年迈才归坟墓”（第26节）	他又活了140年（第16-17节）

约伯的生命得以保全，并喜获十个子女。此外，他被赐予丰厚的财富，包括二万二千头牲畜、巨额财务资源及金戒指。更值得一提的是，他蒙福享寿延年，又活了一百四十载。尽管以利法的神学观点对约伯看似冷漠，但他确实提醒了约伯（以及我们）存在“希望”（见伯4:6）。他坚称那些敬畏上帝且过着正直生活的人前途光明。苦难是暂时的，因为医治与复兴即将来临。尽管如此，正如埃里克·奥特伦德所言：“我们在第4章中不可忽视的是，以利法虽有善意，虽有牧者的圆融，虽有实证依据（第8节）支持其观点——该证据还辅以神秘体验（第11-12节）——甚至虽有经文佐证，他不仅完全误解了约伯的处境，更在充当魔鬼的传声筒。”¹⁰

看清以利法本该看见的

我们都知道，“世界并非一个无序的地方；行为必有后果，而后果与行为相对应”¹¹——即“无论

10. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 69.

11. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 104.

以利法：上帝是公义的；约伯，你呢？

“人种的是什么，收的也是什么”（加6:7），并且好人得好报，恶人遭报。但世事并非总是如此——生命并非如此单纯。显然，以利法并未领悟这一点。当我们审视对约伯的苦难和言语的第一轮回应时，便接触到了以利法、比勒达和琐法的报应神学。这一理论在此阶段尚未完全成形或完善。事实上，约伯记第4-5章的言辞相较于后续的演讲显得温和，例如以利法尖锐的责备：“你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽”（伯22:5）。但此处呈现的是对受苦之约伯的第一篇讲道，其中混杂着真理与谬误。

为了避免重蹈以利法的愚蠢覆辙，我们必须看清他本该看见的。视觉是约伯记的重要主题。约伯多次描述笼罩他的“深沉的黑暗”，这不仅关乎身体的痛苦，更根本的是他无法理解上帝的本质和旨意。当上帝最终在38-41章向约伯显现时，约伯对此启示的回应是宣告：“我从前风闻有你，现在亲眼看见你。”（伯42:5）。

以利法在4-5章对约伯的讲道中也运用了视觉语言。他用这种语言表达基于个人经验的常识性观察。在约伯记4:8中，他观察到：“耕罪孽、种毒害的人都照样收割。”接着在5:3中，他重申这一观点：“我曾见愚妄人扎下根，但我忽然咒诅他的住处。”简言之，以利法已看到罪必有后果。他向约伯阐明：正如作物因特定事由枯萎——比如坏种子或耕作不当——约伯的苦难背后也有明显原因。他的建议直指约伯的高傲人类学（约伯认为自己的罪不是灾难的根源）和低劣神学（约伯应当赞美上帝而非诅咒自己的存在）。然而，看不清自己与上帝的并非约伯，正是以利法。尽管以利法声称夜间得见异象并听见声音（所谓主的话语；参伯4:12-16），但他的异象仍被遮蔽。他看不正直。或者更准确地说，他仅仅是目光短浅。

为何如此？原因有三。¹² 首先，以利法没有看到撒但。也就是说，在他的“报应神学”视野里，根本不曾虑及会有来自灵界的敌对势力。他想当然地认为，唯一与约伯为敌的力量就是约伯自己，

12. 关于这三个应用，参见Ash, chaps. 5-6.

因此他将约伯的苦难全然归咎于其堕落本性中根深蒂固的罪。尽管约伯的肉体无疑在与他作战，就像我们所有人一样，但正如我们所知，故事远不止于此。我们读过约伯记1-2章，明白“撒但”才是罪魁祸首。我们知道约伯正在与魔鬼展开一场恶战，至少是与一个如魔鬼的超自然存在较量。所以当以利法坚称自己拥有超自然的灵性异象时，他真正需要的是使徒保罗带来的未来探访——一次升至第七重天堂的经历和以弗所书6:11-12的启示：“要穿戴上帝所赐的全副军装，就能抵挡魔鬼的诡计。因我们并不是与血肉之躯争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天上属灵气的恶魔争战。”以利法不仅需要知道撒但会阻碍我们（“我们有意到你们那里；我一保罗有一两次要去，只是撒但阻挡了我们”，帖前2:18），更要明白它时刻企图吞噬我们（“你们的仇敌魔鬼如同吼叫的狮子，遍地游行，寻找可吞吃的人”，彼前5:8）。我们内心进行着精神上的战斗；我们周围也弥漫着精神上的战争。

以利法看不见撒但，但我们应当看见。我们应常诵主祷文，其结尾自然是祈求“救我们脱离凶恶”（太6:13；或“那恶者”，*tu ponerou*）。我们应效仿马丁·路德的晨祷：

我感谢祢，我在天上的父，藉着祢亲爱的儿子耶稣基督，因祢今夜护佑我免受一切伤害与危险；我亦祈求祢今日保守我远离罪与一切邪恶，使我一切所作所为与生命皆能蒙祢喜悦。我将自己、我的身体与灵魂，及万物皆交托于祢手中。愿祢神圣的天使与我同在，使那邪恶的敌人无法加害于我。阿们。¹³

我们将看到以利法所未见的，即撒但是真实存在的。尽管他并非所有苦难的事由，但撒但确实热衷于试探、考验和试炼上帝的子民，正如他对约伯所做的那样。正如他要为约伯的疮和失去负责，他有时（而我们往往不知道何时）也要为从我们这里夺走、试探我们、用地狱的一切力量挤压我们负责。仅仅因为上帝对撒但拥有至高统治权，并不意味着撒但——“这世

13. Martin Luther, “Morning Prayer,” in *Small Catechism, Evangelical Lutheran Hymnal* (Ohio Synodical Printing House, 1880), 332-33.

以利法：上帝是公义的；约伯，你呢？

界的王”（约12:31；14:30；16:11）——不在这个世界运作，忙碌地对抗基督的国度。

其次，以利法没有看到天上中保的可能性。在约伯记 5:1 中，他问道：“你且呼求，有谁答应你？诸圣者之中，你转向哪一位呢？”显然，以利法认为像约伯这样的凡人无法通过任何超自然存在接近上帝。在他看来，没有天使或弥赛亚中保可以呼求。这仅仅是罪人约伯与圣洁的神之间的对立。但这并非全部真相，约伯心知肚明。正如我们稍后将看到的，他知道自己拥有——或至少希望拥有——一位“在上……的中保”（伯16:19），甚至是一位“永活的救赎主”

（19:25）。当然，我们知道的远不止于此。我们看到“只有一位神，在神和人中间，只有一位中保，乃是降世为人的基督耶稣”

（提前2:5）。作为基督徒，我们深知有一位足够强大的拯救者。我们明白，在时机成熟时，上帝差遣耶稣来拯救我们脱离罪恶，并击碎撒但的头颅——为义人辩明，惩罚恶人。在耶稣里，我们得着救赎；在耶稣里，我们拥有中保；在耶稣里，我们从苦难中获得拯救。

第三，与第二点相关的是，以利法没有看见十字架。他不明白一位无罪的中保或许有一天会通过人类的苦难在上帝与人类之间进行调解。如果他曾看见耶稣在木头上，他会与那些嘲笑者同声说：

“如果你是上帝之子，就从十字架上下来吧”（太27:40）。如果他曾是一名门徒，他会希望耶稣像超人一样从这个氦石时刻恢复过来——将钉子从他的手和脚中推出，将恶人驱逐到幻影地带，并拯救那些哭泣的妇女。我们可以推测，如果以利法曾在各各他，他最不可能想到的是理解耶稣通过成为受难的圣子扮演了真正超人的角色。通过他牺牲的死亡，随后荣耀的复活和永恒的登基，他宽恕了罪，摧毁了魔鬼的作为，并为所有无辜的苦难赋予了意义。

我们拥有何等蒙福的视角！我们可以用主日学最简单的答案回应以利法的问题：“无辜的人有谁灭亡？”（伯4:7）——耶稣！正如保罗所写：“十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙；在我们得救的人，却为神的大能。”（林前1:18）十字架的道理还有什么？它是智慧，正是上帝的智慧。“犹太人是要神迹，希腊人是求智慧，

我们却是传被钉十字架的基督，在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙；但在那蒙召的，无论是犹太人、希腊人，基督总为神的能力，神的智慧。”（22-24节）十字架的智慧是以利法所需的主的话语，也是我们众人都需要的智慧。

以利法是个愚人，因为他看不到十字架，看不到中保的可能性，也看不到撒但的现实与活动。愿我们借着神的恩典，看清他本应看到的事：撒但是真实存在的，并且他对我们发动战争；但同时耶稣是“神与人之间唯一的中保”（提前 2:5），他通过自己十字架的牺牲将我们从罪、死亡和魔鬼的权势中拯救出来。

7

约伯：三箭

约伯记6:1-7:21

因全能者的箭射入我身；其毒，我的灵喝尽了；神的惊吓摆阵攻击我。

(约伯记 6:4)



2015年7月7日，作家兼活动家安妮·拉莫特在她的脸书页面上发布了这条动态：

29年前，我醒来时感到恶心、羞愧、宿醉未消，陷入深深的混沌中……那时我32岁，已出版三本书……我的演讲和朗读会吸引了数百人参加。我获得了古根海姆奖，但和许多才华横溢的作家一样，我每日酗酒……身无分文还患有暴食症……我的灵魂被精神疾病和身体虐待侵蚀殆尽。内心仿佛瑞士奶酪般千疮百孔，直到喝下那第一杯清凉提神的酒。

拉莫特在此谈论饮酒，仿佛酒精能解决她的日常问题或让问题暂时消失。但她明白这只是她诸多问题中的一个，正如她继续描述参加匿名戒酒会或某个辅导小组时的情景：“那里有许多和我境遇相同的女性，她们曾有过我的想法，做过我的行为，背叛过自己…最深的价值观。那天她们与我同坐，并说道：‘猜怎么着？我也是。我也有同样经历。让我给你倒杯水吧。’”

约伯记呈现了圣经版的‘我也是’——并非指酗酒、饮食失调或性虐待层面的共情，而是指我们同样能体会约伯的苦难，尤其是那些最切肤之痛：朋友反目成仇，盟友化作敌人。此外，约伯的故事还触及另一种痛苦体验——感觉上帝与你为敌，‘全能者的箭射入我身’（正如约伯在6:4中形象地描述），那位我们敬畏且深知爱我们的上帝，其行为（或我们以为的行为）更像对手而非中保。

在6-7章中，约伯经过日夜苦思答案（他称之为“空虚的月份”，约伯记7:3）并聆听了以利法错误的建议后，仍无法找出某种需要揭露的隐秘的罪，这或许能为他带来更新的生命和与上帝的关系。例如，他不像诗篇32:3-4中的大卫，那位君王哀叹未认的罪孽如何摧毁他的身体（“我的骨头枯干……[和]我的力量耗尽”），直到他承认自己的过犯。由于约伯无法计算出他身体、情感和灵性痛苦的事由，他将痛苦的责备归咎于至高无上的上帝和神莫测的旨意（约伯记6:1-13），这种刺骨痛苦因他朋友们错误的分析而加剧（14-30节）。约伯想知道（7:1-21），如果他确实犯了罪，上帝是否会揭示罪行或恩典地直接抹去过错。是的，他转向上帝（终于，他开始祈祷！）寻求答案。但天堂保持沉默。约伯的许多问题依然没有得到解答。

你可曾经历过上天的沉默？当然，你有过。我也是！

然而，本章标题并非“我也是”，而是“三箭”，因为这是约伯使用的语言。在约伯记6:1-13中，约伯谈及全能者的箭射入他体内。接着在6:14-30中，约伯谈到他自己的箭——约伯之箭，一些他射向他的朋友们的尖锐话语。最后，在7:1-21中，约伯将矛头指向高处，可称之为约伯之箭——直指耶和华。正如大卫·艾伦所解释的：“他径直向上帝提出两个问题，‘为何？’和‘为何是我？’他拒绝接受上帝的沉默作为答案，也绝不肯就此善罢甘休，放过上帝。”¹

以上就是概述和提纲。接下来，当我们深入探讨细节后——如同躲过这片由上述箭矢所构成的枪林箭雨后——我们最终将得出结论，找到两个稳固的立足点。

1. 大卫·L·艾伦，《在约伯记中高举耶稣》，以基督为中心的释经（霍尔曼参考，2022年），3页；参见尤金·彼得森，《约伯记：通过苦难引领到神的内心》（NavPress出版社，1996年），5页。

约伯：三箭

在那里，我们可以回望这片战场，从断壁残垣中拾起几支断箭，辨识出在这一片狼藉之中，究竟有什么对我们仍具价值。

全能者的箭

在约伯记4-5中，以利法劝告约伯明白他在上帝面前是有罪的，然后去向上帝寻求宽恕与恢复。他特别指责他的朋友缺乏耐心。在6-7章中，约伯回应了以利法（以及其他朋友们——这里的“你们”是复数形式）。他声称自己有充分的理由因他的处境而感到沮丧和挫败。约伯说，若有人将他所有的愤怒（“烦恼”）和痛苦（“灾害”，约伯记6:2）放在天平上称量，它们会“比海沙更重”（第3节上半节）。想象那不可能的场景——从所有海洋中收集的每一毫克沙子，放在如木星表面般巨大的天平上。这就是痛苦——无法估量！这就是为何约伯的话显得“急躁”（第3节下半节）。他无法保持沉默，就像野兽饥饿时不会沉默（野驴有草岂能叫唤？牛有料岂能吼叫？第5节）。

约伯的朋友们未能正确理解情况，而他已对他们忍无可忍。他无法忍受他们乏味（“淡而无盐”，约伯记6:6；“可厌”，第7节b）的指控，因为他并非因某种罪孽而遭受神的杖责（“我……没有违弃那圣者的言语”，第10节）。相反，上帝无故攻击了他（“全能者的箭射入我身”，第4节；参哀3:12-13）。正如丹尼尔·埃斯蒂斯指出：“旧约常将耶和華描绘为为子民征战的神圣战士（番3:17），最显著的例子是出埃及时击败法老和埃及军队（出15:1-18）。但约伯感到，上帝非但不是他忠实的保护者，反而成了凶猛的敌人。约伯扭曲了旧约中上帝作为为子民征战的神圣战士这一常见形象，转而将他描绘成用毒箭攻击他的敌人，这些箭矢穿透他的肉体 and 灵魂。”² 约伯早已表达过对死亡的渴望（约伯记第3章）。此刻他盼望这位神圣战士能彻底了结他：

“惟愿我得着所求的，愿 神赐我所切望的”（伯6:8），即“把我压碎……将我剪除。！”（第9节）。约伯视死亡为未来唯一可能的“安慰”（第10节）。他已达到忍耐的极限——或许是人类忍耐的极限（“我有什么气力使我省候？我有什么结局使我忍耐？”，第11节）。他

2. 丹尼尔·埃斯蒂斯，约伯，教授文本（贝克出版社，2013年），39。

的肉体承受力终有尽头（“我的气力岂是石头的气力？我的肉身岂是铜的呢？”，第12节）。他的自我决心已然消散（“在我岂不是毫无帮助吗？”，第13节）。对于那些长期承受剧痛的人而言，将死亡视为解脱的想法并不陌生。在我们这个时代之前的年代里，这种观念更为普遍——当时没有吗啡等强效止痛药来缓解剧烈身体疼痛，也缺乏各种药物来应对心理和情感痛苦。

约伯之箭——射向他的朋友们

总结约伯记6:1-13，约伯为自己向朋友们所说的话辩护，因为神的箭在他体内。他受苦并非因为某些罪过（至少他自己不这么认为），而仅仅是因为上帝出于某种难以解释的原因如此命定。接着看6:14-30，继续沿用箭的比喻，约伯将矛头转向他的朋友们，“因他们未能体现真正的友谊”。³他们没有向他展示坚定的爱（“慈爱”，*hesed*），反而证明了他们的不忠诚。正如杰拉尔德·威尔逊所解释的：

当求生的欲望耗尽我们的精力时，我们几乎无力维持信仰。此时我们最需要信靠的朋友们，他们能抵制批评我们挣扎中的信仰的诱惑，反而来到我们身边，为我们在痛苦中难以看见的神持续的信实作证。这正是约伯的朋友们未能做到的。他们过于关注自认为约伯的过失，轻视他的痛苦与困惑，非但没有安慰他，反倒加以谴责。⁴

约伯的箴言对他所谓的朋友们尖锐如箭：“那将要灰心、离弃全能者、不敬畏神的人，他的朋友当以慈爱待他。”（伯6:14）。换言之，“你们待我的方式表明你们已离弃神的道路。”痛哉！

接着，在约伯记6章15-20节中，约伯继续抨击，将他与朋友们的争执比作口渴的人来到干涸水源的失望。约伯正因渴望活水——源自真正智慧的活水——而濒临死亡：

3. Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 61.

4. Wilson, 61.

约伯：三箭

我的弟兄诡诈，好像溪水，又像溪水流干的河道。这河因结冰发黑，有雪藏在其中；天气渐暖就随时消化，日头炎热便从原处干涸。结伴的客旅离弃大道，顺河偏行，到荒野之地死亡。提玛结伴的客旅瞻望；示巴同伙的人等候。他们因失了盼望就抱愧，来到那里便蒙羞。（伯6:15-20）

这里约伯将他的朋友们比作“荒野”之地（约伯记6:18b；阿拉伯沙漠）中的干河谷，那是夏季高温融化山上的冰雪时形成的汹涌河流，创造了暂时的“湍急的溪流”（第15b节），却在为绝望疲惫的旅行者（那些“离弃大道”的人，第18节；“提玛结伴的客旅……示巴同伙的人”，第19节）提供生计之前迅速蒸发（“流干”，第15b节；“消散”，第17b节），如同那干涸的河床。约伯的朋友们所声称的智慧已被证明无法可靠地支撑他度过苦难。正如这些疲惫的旅行者，他们“确信”到达时干河谷中会有水，却在发现河床干涸时“抱愧”且“蒙羞”（第20节），约伯也希望他的朋友们能意识到，他们的劝告源自对其处境过度自信和错误的感知。

于是约伯将他的朋友们射入他灵魂的箭拔出，反刺入他们的灵魂。他的朋友们如同那条空洞的干河谷：“现在你们正是这样”（伯6:21a）。当他们注视着约伯（“看见惊吓的事”，第21节b），他们就像那些在无水干河谷边的流浪者一样“惧怕”。他们因恐惧退缩，而非以友谊靠近他。约伯并未要求太多；他未曾向他们索要资源或救援：

我岂说：请你们供给我，
从你们的财物中送礼物给我？
岂说：拯救我脱离敌人的手吗？
救赎我脱离强暴人的手吗？
（伯6:22-23）

相反，他寻求智慧。“教导我，我便不作声，”约伯说；“使我明白我在何事上有错”（伯6:24）。他愿意接受令人痛苦却诚实的责备（“正直的言语力量何其大！”，25节a）。但他们的智慧和话语至今毫无价值：“但你们的责备是责备什么呢？”（25节b）。换言之，他们的批评毫无意义！他们自以为解决了约伯的问题（“你们还想要驳正言语吗”，26节b），并轻蔑地看待他对他们诊断的异议。在他们眼中，约伯满口空话（“绝望人的讲论既然如风”，26节a）。但他们的指控毫无根据，指责冷酷无情。约伯是一个人，而非物件。他昔日的朋友们待他如商品而非同伴（“你们……以朋友当货物”），其残忍程度堪比扑克赌徒以孤儿的生命下注（“你们想为孤儿拈阄”，27节）。

但现在还有时间让约伯的朋友们改变。他们认为他需要悔改，而他觉得他们需要悔改——要“转意”（伯6:29）。经文28-30表达了他对悔改的呼唤：

现在请你们看看我，
我决不当面说谎。
请你们转意，不要不公；
请再转意，我的事有理。
我的舌上岂有不义吗？
我的口里岂不辨奸恶吗？（伯6:28-30）

本质上，约伯总结道：“你们看着我，我也会看着你们。让我们像朋友们那样彼此相待。我承诺不会夸大痛苦、隐瞒任何罪或对你们说谎，而你们承诺要秉持公平，‘我的事有理’[伯6:29b]。请相信我。当我说我的话并非我灾祸的原因时，你们必须相信我。”

这是一个适合按下暂停键并插入实际应用的好地方。根据我为工作所做的人格测试，我知道自己几乎能与所有类型的人和和睦相处，唯独一种情况例外：当一个支配型性格的人是我的上级时。此外，由于我喜欢与所有人和谐相处且通常能做到，我很少与人发生冲突。但当我确实陷入冲突时，我的本能反应就是逃避。（我想，许多读者读到这里，恐怕都会感同身受吧。）然而，约伯没有回避他的冲突。他没有把朋友们赶走，让他们离自己远点；他也没有选择从当下的处境中抽身而退。恰恰相反，他直面问题的核心，其姿态令人钦

约伯：三箭

佩。他坦率地表达自己的想法，实际上，他正努力与这些被他称为“弟兄”的人（伯6:15）寻求某种程度的和解与合一。

当然，若没有认罪，决断与和好便无从谈起。然而约伯的朋友们并未在此打断他说：“抱歉。我们错了。我们正闭口不言并回心转意。我们悔改。”尽管如此，约伯的作为是正义的。作为蒙福的和平使者，我们应效仿他的行为。

约伯之箭——向上帝

当我们回到约伯的回应时，我们看到约伯从对抗他的朋友们（“请回转”，约伯记6:29）转向了在灵里愁苦中向上帝的申诉（“我心苦恼，要吐露哀情”，伯7:11）。我们或可说，他的申诉，正是来自那“伊甸园之东”的哀歌。他脚下所踩踏的，分明是《创世记》3章17-19节中那遍地的荆棘与蒺藜。他哀叹，“人在世上岂无争战[或译：苦役]？”（伯7:1a）。他的工作日漫长无尽（“他的日子不像雇工人的日子吗？”，7:1b），在烈日下的劳苦永无停歇（“像奴仆切慕黑影”，7:2a）。人纵然拼命劳作，所得的工价却微乎其微，甚至可能一无所获（他“盼望工价”，7:2b）。人生实苦，于你我，于约伯，无一例外。当查尔斯·司布真被问及“上帝为何容许生命中那些愁苦的季节存在？”时，他回答说：“首要的原因，不正是因为他们是人吗？既是凡人，便为软弱所困，也成了承受忧患的后嗣。”⁵ 诚哉斯言！

接着，在约伯记7:1-2之后，约伯焦点转向了自身。注意从“人类”到“我”的转变，“我”、“我的”这类指向自身的代词在3-10节中出现了十六次。（实际上，在第7章中，“我”出现了二十次，“我的”出现了十七次，“我”的宾格形式出现了十三次。）尽管在第17节，约伯会再次回到对“人”（即全人类）的叩问上（“人算什么……”），但他此后的视角已然不同：他将透过自己苦难的棱镜，来审视全人类的共同困境。

在约伯记7章3节，约伯将先前那个用于“人”的比喻，引申到了自己身上，并且境况更甚：那个终日劳碌的人，至少还能换来微薄的酬劳；而约伯所承受的，却是毫无缘由的痛苦——他“也照样经过困苦的日月”（7:3a），“夜间的疲乏为我而定”（7:3b）。他所承受的产业，是全然的虚空，外加无尽的失眠。长夜漫漫（“我躺卧的时候便说，我何时起来，黑夜就过去呢？”），他在无眠中辗转反侧，直到天明（“我尽是反复去，直到天亮”，7:4）。

5. Charles Spurgeon, Lectures to My Students (Christian Focus, 2005), 177.

约伯的白昼，甚至比他的黑夜更加不堪！日复一日，除了徒增的日出，一切都毫无改变，生命在飞速流逝中耗尽了最后一丝希望（“我的日子比梭更快，都消耗在无指望之中”，伯7:6）。旧的一天过去，新的一天降临，他没有痊愈，也未能死去。他的身体反倒成了一具行尸走肉（“我的肉体以虫子和尘土为衣”），伤口反复溃烂（“我的皮肤才收了口又重新破裂”，7:5）

当约伯回看他所经历的日与夜（伯7:3b-6）、周与月（7:1-3a），他对自己的人生看得清醒（“我的生命不过是一口气”），却毫无乐观可言（“我的眼睛必不再见福乐”，7:7）。他之所以如此悲观，一方面源于上帝那无所不在的临在——这是他稍后会再次谈及的主题（7:20），另一方面则源于人类生命的短暂。上帝的眼目定睛于他（“你的眼目察看我”，7:8b），世人或许也同样注视着（“那看见我的人”，7:8a），却没有施以任何援手。他终将逝去（“我却归于无有”，7:8b；“不再存留”，7:8a），正如所有劳苦的人（7:1-2）一样，终究是劳碌一场空。（看来，约伯若不是读了《传道书》，便是在为传道者起草初稿！）坟墓（希伯来文作“阴间”，Sheol）将把他吞噬：“云彩消散而过；照样，人下阴间也不再上来。他不再回自己的家，故土也不再认识他”（7:9-10）。

约伯再也无法忍受。他再也无法闭口不言（“我必不禁止我口，我灵愁苦，要发出言语”，7:11a-b），他必须倾诉他灵里的“愁苦”与心中的“苦恼”（7:11b-c）。他无法理解上帝正在做什么，也无法明白为何上帝偏偏要将他当作攻击的焦点，仿佛他是某种需要被特殊看管的邪恶化身：“我岂是洋海，岂是大鱼，你竟防守我呢？”（7:12）。即便是在夜晚，当约伯好不容易沉入睡梦，上帝却又用噩梦来侵扰他：“我若说，我的床必安慰我，我的榻必解释我的苦情，你就用梦惊骇我，用异象恐吓我”（7:13-14）。约伯深知自己“必不长活”（因我的日子不过是“一口气”16节；译者注：“一口气”希伯来原文为 *hebel*，和合本译为“虚空”）。但他渴望的，是立刻就死去！比起这副残破的骸骨所承受的无尽痛苦，他宁愿选择被亲手了结（“我宁肯噎死，宁肯死亡，胜似留我这一身的骨头”，7:15）。“由我吧！”（7:16b）约伯向上帝哭喊，“或是，干脆了结我！”

约伯的箭矢，直指上天。我们或许会忍不住插话：“约伯，快放下你的弓！”但他没有。这场夹杂着咒诅的祷告远未结束。他开始更直接地，将箭锋对准了全能者。然而，他又巧妙地磨钝了箭的锋刃——他没有直接发起控

6. 此处的平行对照（“他之眼”/“你的眼睛”，约伯记7:8）可能是指上帝。

约伯：三箭

诉，而是代之以六个尖锐的提问。第一个问题便是：“人算什么，你竟看他为大，将他放在心上，每早晨鉴察他，时刻试验他呢？”（伯7:17-18）。这与诗篇第八篇形成了惊心动魄的对比。诗篇也问：“人算什么，你竟顾念他？……你竟眷顾他？”（诗8:4），但其开篇与结尾都回荡着赞美：“耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美！”（诗8:1,9）。然而在约伯这里，上帝对人的“眷顾”，自始至终只催生出绝望。对约伯而言，上帝那无所不见的眼睛是一种沉重的压迫（约伯甚至觉得自己连咽口唾沫都逃不过上帝的审视；参7:19）。上帝那“察看人的主”（7:20a）的身份，此刻不再是慈父般的保护，也不是满有怜悯的拯救（如同祂对以色列那样；参诗12:7；25:20等），甚至不是为了试验人（参诗11:4）。恰恰相反，全能者的眼睛是在校准祂的箭靶：“你为何以我当你的箭靶子？”（伯7:20；参6:4）。约伯渴望的，是被上帝忽略，而不是被祂无所不在的临在所压垮。如果无法被忽略，他退而求其次，只求能在他那导致了滔天大祸的、或许微不足道的罪孽上，得到宽恕：“为何不赦免我的过犯，除掉我的罪孽？”——在他还未死去（“我现今要躺卧在尘土中”）以致于这段关系彻底终结（“你要殷勤地寻找我，我却归于无有”，7:21）之前。

约伯的最后一个问题（7:21），与他开篇的提问（17-18节）遥相呼应，其分量之重、其情感之烈，不遑多让。他寻找罪愆的迫切，丝毫不下于他的朋友们。他渴望能找到一丝一毫的罪证——哪怕是最微不足道的过犯——只要他能俯首承认，或许就能让上帝那严酷的手得以松开，让那场既野蛮又不合逻辑的攻击得以止息。之所以说这场攻击“不合逻辑”，是因为它所呈现的猛烈程度，与任何一个可能隐藏的罪愆，都构不成公平对等的管教。然而，他什么也找不到。朋友们强加于他的那些罪名，与他自己诚实的自我省察和清醒的认知完全相悖。因此，他转而哀求上帝亲自来拯救他，这拯救的方式包含两个层面：不仅要为他指明那未知的罪，更要在罪被指明之后，赐下赦免。

约伯痛苦表达的应用

约伯被全能者的箭所压倒。他肉体的力量衰退（伯6:11-12），他的灵魂被绝望吞噬（4节）——“吸收这毒液的并非他的身体，而是他的灵，这是对约伯抑郁的贴切隐喻”⁷——他苦难的重担变得难以承受（2节）。

约伯渴望死亡。但“即便在求死的愿望中，约伯仍拒绝断绝与上帝的关系。”⁸值得注意的是且必须承认，他从未有过自杀的念头，或至少从未表达过这样的考虑。他明白结束自己的生命对遵循上帝命令（“圣者的话语”，10节）的人来说不是可选项。虽然他渴求死亡，但并不渴求上帝的厌恶。他拒绝危及自己与耶和华的关系（12:9；28:28）。在他眼中，唯一能走出苦难迷宫的出路就是让上帝亲自取走他的生命或宽恕他。

与上帝的友谊

无论我们对约伯的解决方案有何看法，都应当珍视并践行他与上帝关系的两个维度。首先，他敬畏上帝胜过畏惧死亡。更重要的是，他爱上帝胜过爱自己。其次，他对上帝保持诚实——这一点尤为关键。我们或许期待约伯回归那些听起来更虔诚的痛苦回应（“赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；耶和华的名是应当称颂的”，约伯记1:21；参2:9-10），或希望他展现更多希望。约伯的朋友们坚信，希望本应是他对上帝信心的显著标志（参4:6；11:18），这与“毫无指望的恶人”（参8:13；11:20）形成鲜明对比。⁹我们甚至可能认为他（第7章中）的祷告显得冒犯（心想“他怎敢如此对上帝说话！”）。但换个角度，他哀叹中展现的真实与正直，或许能抚慰我们的灵魂。如同痛苦的诗人、哭泣的先知和受难的圣徒，上帝的子民可以呼喊：“主啊，要到几时呢？”（如诗13:1；哈1:2；启6:10）以及主啊，“为何？”（约3:11,12,16,20,23；7:20,21）。

我们那些令人沮丧的想法，甚至我们对死亡的渴望和对上帝的挫败感，都可以成为合宜的祷告。当我们健康快乐时，我们应当转向上帝献上赞美与感恩。但当我们生病悲伤时，我们应当将“一切”忧虑卸给上帝——包括身体、情感、社交、财务和神学层面的忧虑——即便我们感受不到他“顾念”我们（参看彼前5:7）。我们应当加入受压迫者的合唱。

史蒂芬·尼科尔斯杰出的著作《感受蓝调：蓝调音乐如何教导我们理解苦难与救赎》中阐明了蓝调音乐如何最终脱胎于“奴隶制的音乐——灵

8. 朗文，139。

9. “尽管约伯坦承自己的绝望感，但他坚决反对他们由此推断他必然是个恶人。”埃斯蒂斯，约伯，45-46。

约伯：三箭

歌”¹⁰，同时也指出，这些源自奴隶的灵歌，本身正是基督教会圣乐宝库中最璀璨的瑰宝之一。试看《无人知晓我经历的苦难》中的几句歌词：

有时我只能伫立哭泣，
任凭泪水划过脸庞，
我向我主哭求：求你垂怜，
助我跑尽这人生赛程。

哦主，我历尽百般试炼，
阅尽无数痛苦忧愁，
我所求的，无非是信心与慰藉，
主啊，求你助我背负这重担。

我们是否能发自内心地认同这些话语，并与之同声歌唱？

约伯记6章和7章对当代基督徒至关重要，这一代人常被恰当地归类为神学上浅薄且表面虔诚。我们就是过去所谓的“喜乐拍手型”基督徒，或如最近所说，是那些想象“耶稣在拉撒路坟墓前唱赞美诗”的基督徒。¹¹当然，我们的主在墓地并未如此行事。“耶稣哭了”（约11:35）。为死亡哭泣、在苦难中哀叹、像他那样祷告“求你将这杯撤去”（路22:42）以及“我的上帝，我的上帝，为何离弃我？”（太27:46）都是可以的。我们完全可以呼喊“主耶稣啊，我愿你来！”（启22:20），并怀着热切期盼高唱“低垂吧，甜蜜马车，来接我归家”。

与人同行的朋友们

这段经文的另一个教训与友谊有关，这是约伯记中一个重要的主题（希伯来语中表示“朋友”的词语*rea*出现了十四次），正如它也是我们所有人生命中的重要经历。找到一个忠实的朋友是多么困难——就像大卫的约拿单或保罗的提摩太。约伯的朋友们开始时很好（他们最终也会很好），但他们如旋风般的话语将

10. Stephen J. Nichols, *Getting the Blues: What Blues Music Teaches Us About Suffering and Salvation* (Brazos, 2008), 29.

11. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 68.

约伯逼到了边缘。换个隐喻来说，以利法并没有安抚他朋友的伤口，反而在伤口上撒盐。这只是约伯的第三次考验的开始——他最后、痛苦的忍耐考验。他经历了失去财产、子女和仆人的考验。他经历了失去健康的考验。而现在——从约伯记第4章到第37章，记录了他生命中的真实日子——他必须忍受朋友们虚假的指控和糟糕的建议。

关系至关重要。最大的诫命聚焦于我们与上帝的关系；其次则是我们与人的关系。约伯感到自己仿佛与亚当和夏娃一同被逐出伊甸园后失去了和谐。他与上帝、妻子和朋友们的关系都陷入失衡。然而时候将到，上帝必开口，他神圣话语的力量将修复所有相关者之间的关系。

我们可以由衷感恩《耶稣是我们最知心的朋友》这首诗歌。上帝已借着他儿子——终极的话语（来1:1-2）向我们说话，这话语能抚慰我们的灵魂，更新我们所有的关系。我们拥有一位神与人之间的中保，他体察我们的苦难（赛 53:3），并有足够力量为义人辩明。此外，我们还有基督的教会——所有通过信任耶稣与上帝并彼此联结的人。我们有真正的"弟兄"（伯6:15）和姐妹，当生活中遭遇神旨意的痛苦之箭时，他们扶持我们；这些朋友不会用虔诚的陈词滥调来回应我们"直白甚至愤怒的、对上帝的痛苦质问"，而是真正倾听我们，并与我们共同感受"那即将吞没我们的痛苦"。¹² 保罗说得极美："发慈悲的父，赐各样安慰的神……我们在一切患难中，他就安慰我们，叫我们能用神所赐的安慰去安慰那遭各样患难的人"（林后1:3-4）。因为我们既受"神所赐安慰"，又"多受基督的苦楚，就靠基督多得安慰"（4-5节）。共同的苦难催生彼此的安慰！¹³

一只湿透的北美红雀

一位朋友曾给我妻子艾米丽寄过一封鼓舞人心的便条，其中包含一些非凡且恰如其分的意象。便条开头写道："你好艾米丽！我只是

12. Wilson, Job, 62.

13. 我要感谢Longman (Job, 152) 将约伯记 6-7 与哥林多后书 1:3-7 联系起来。

约伯：三箭

想让你知道，我一直在为你和O牧师祈祷，并想感谢你们所做的一切。”艾米丽的朋友接着谈到她最近为自己和周围每个人祈祷的内容。她用来形容近期祈祷的词是“浸透”。她希望我们所有人都被上帝的话语浸透。这是她给出的第一个意象：“仿佛站在瀑布下，脚踏岩石。大能却充满恩典的水流轰鸣着倾泻全身，水声淹没了近在咫尺的谎言。”

接着她转向这幅画面，一个如此契合我们一直在探讨的约伯记主题的意象：

最近某个雨天的早晨，当我望向窗外时，看见一只湿透的北美红雀。那模样不禁让我会心一笑。一个词瞬间涌入我的脑海：“落汤鸡”。没错，它简直是只落汤鸡！然而，它却在歌唱。夜里呼啸而过的风暴，并未能止住他的歌声。（当向耶和華唱新歌！）此时此刻，我们的生命中也正经历着如此多的风暴，充满了那么多的未知（这甚至让我想起了约伯）。风暴或许会让我们坐立难安，但上帝却能使用它们，最终成就他的美意。

我们被浸透了吗？那很好。我们是否在唱那首新歌？我们是否像站在全能的瀑布之下那样，全然接纳上帝的话语，并且只因信任上帝正为我们的益处统管万事而承受其重量？我们是否愿意站在他人身旁？伸出我们的手？成为良友？真正的安慰？愿如此成就。愿当我们基督徒聚集时如此成就——让上帝纯洁的话语和祂苦涩旨意的汹涌之水浸透我们，甚至让我们在悲伤中仍唱出新歌。

8

比勒达：陈词滥调的新歌手

约伯记

8:1-22

你若清洁正直，他必定为你起来，
使你公义的居所兴旺。

(伯8:6)

利夫·恩格 (Leif Enger) 的小说《宛若河流的宁静》(Peace like a River) 为我们讲述了兰德一家的故事。这个家庭居住在明尼苏达州的鲁芬镇，家中的成员有：父亲耶利米，十几岁的哥哥戴维，十一岁的弟弟鲁本，以及他们的小妹妹斯威德。兰德先生是当地高中的看门人。某晚橄榄球比赛期间，他在女生更衣室逮到两个少年恶棍——伊斯雷尔·芬奇和汤米·巴斯卡——他们正骚扰并袭击戴维的女友。他教训了这两个男孩，用扫帚柄狠狠揍了他们。几天后，他们报复性地闯入房屋，绑架了斯威德几小时。他们想吓唬她和这家人，也确实得逞了。不久后某夜，他们再次回来，破门闯入兰德家，显然不怀好意。当两人出现在戴维卧室门口时，鲁本猛地开灯，戴维毫不犹豫地开枪击毙了这两个恶霸。对因过失杀人被捕的戴维而言，他并非出于自卫杀死他们，而是为了他们对女友和妹妹的所作所为。

比勒达：陈词滥调的新歌手

几天之后，故事的叙述者鲁本回忆道：“许多我们素不相识的人开始纷至沓来，不停地打电话，登门拜访。”这些人里，有报社记者、电视台通讯员，还有那些“胆大敢为、野心勃勃”的律师。然而，鲁本也注意到：“另一边，许多我们本就相熟的人——我心想，父亲那时该有多么需要他们那份热情的鼓励啊——却反而对我们避而远之。”他随后列举了几个例子：

我想起奥斯卡·拉尔森，他总爱带父亲去钓鱼，因为只要父亲在船上，似乎所有的白眼鲈都会聚拢过来。还有肉铺老板加里·斯威特，去年七月酷暑时节，父亲修好了他的步入式冰柜，保全了无数牛肉的品质。我又想起打零工的罗恩·西蒙森，他总能指望父亲给他些零活——磨利割草机刀片、给车库铺瓦片，这些活儿要不是罗恩需要工作，父亲本会乐呵呵地自己动手。我不禁又想起旧约里约伯的那些朋友们，当约伯浑身长疮、痛失子女、蜷缩在灰烬堆成的床上时，他们来到他跟前说：你到底做了什么？¹

“你到底做了什么？”这句话完美地用明尼苏达方言诠释了我们眼前这段古老的希伯来语经文。在约伯记第8章中，书亚人比勒达针对约伯灾难的事由发表了自己的论点。²他沿用以利法的报应神学（第4-5章），将他们的思想体系表达得最为清晰，其核心可概括为：

上帝绝对掌控着他的创造；他完全公正且公平；因此，他总会惩罚恶人并赐福义人。若他行事与此相反，那必然是不公的，这是不可想象的。因此，若有人在受苦，他必定是犯了罪，并正为他的罪受公正的惩罚。同理，若某人显出上帝祝福的迹象（如健康与财富），他必定曾是良善的。³

更简洁地说：“报应神学基于这样一种观点，即罪导致苦难，因此苦难是罪的标志。”⁴“现在你到底做了什么？”——因为你肯定做了些什么——这是另一种表达方式。

1. Leif Enger, *Peace like a River* (Grove, 2001), 58-59.

2. “比勒达来自书亚，这是亚伯拉罕与基士拉所生众子之一的名字，其弟兄是米甸，侄儿们是示巴和底但（创25:2；代上1:32），后者是以东或阿拉伯一地名。” Kenneth Laing Harris and August Konkkel, “Job,” in *ESV Study Bible* (Crossway, 2008), note on Job 2:11.

3. See Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 90 (author's paraphrase).

4. Tremper Longman III, *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms*

比勒达将他的论点扎根于传统（约伯记第8章8-10节），涵盖了他所有的神学基础。因为“全能者”（3、5节）绝对至高无上且永远公正（“神岂能偏离公平？”，3a节），约伯的罪——如同所有不敬神之人（他在11-19节详细谈及，包括约伯的子女，第4节）一样——已受到惩罚。解决方法很简单：停止假装无辜（“这些话你要说到几时？”，第2节），并向上帝祈求宽恕（“向全能者恳求”，第5节）。如果约伯这样做，比勒达保证祝福将源源不断（7、19-22节）。甚至“欢笑”（第21节）也将随之而来。

比勒达是一位新歌手，唱着——对约伯来说可悲的是——同样的老调。他的回答可以分为四个部分。首先，他给出了报应原则简明摘要（约伯记8:1-7）。其次，他指出此神学基于传统（8-10节）。第三，他还说明这种神学得到观察的支持（11-19节）。第四，他简短地总结了顺从此体系的好处作为结论（20-22节）。

报应原则简明摘要 (约伯记8:1-7)

从约伯记8:1-7开始，比勒达丝毫没有表现出以利法在4:3-4中所展现的礼貌、赞赏和温情：“你素来教导许多的人，又坚固软弱的手。你的言语曾扶助那将要跌倒的人；你又使软弱的膝稳固。”事实上，从此刻起，开场侮辱将成为朋友们演讲的特征。此外，在接下来的三次反驳中，每次都会以称约伯为夸夸其谈者开始：“多嘴多舌的人岂可称为义吗？”（约伯记11:2a）；“智慧人岂可用虚空的知识回答，用东风充满肚腹呢？他岂可用无益的话和无济于事的言语理论呢？”（15:2-3）；“你还要多久才结束言语？”（18:2a 现代英文译本）。

比勒达开了个恶劣的先河，一上来就对约伯发起了毫不留情的猛烈抨击。他将约伯恳切的自辩与响亮的哀哭（“你说这些话要到几时呢？”，伯8:2a）斥为一派虚张声势的空话。在比勒达看来，约伯的言语不过是“一阵强风”（8:2b），意思是，这些话既空洞无物，无法把握，更不该信以为真。他可能还意指约伯的话语具有破坏性。因为在约伯记1章19节，正是同一个词组——“一阵强风”——被用

(Baker Academic, 2012), 159.

比勒达：陈词滥调的新歌手

来描述那股摧毁了约伯长子房屋的狂风。那阵风“从旷野刮来，击打房屋的四角”，导致墙壁坍塌，将约伯所有的儿女都压死在里面。⁵比勒达以这种非牧者的冷漠态度，随后展开了分析性抽象神学。他的语气如同手术室般冰冷而临床，解剖着约伯的辩护。由于他的神学体系严密，他找不到任何空间容纳无辜的苦难。就像马耳他岛上的人们看到蛇缠住保罗的手臂，便认为这是正义将惩罚杀人者的征兆（徒28:4），比勒达也将苦难的迹象视为约伯之罪的确凿证据。

然而，约伯的罪必定不如他儿女的那么严重。因为神是公义的（伯8:3），比勒达推论，约伯的儿女得到了他们应得的惩罚（上帝“使他们受报应”，第4节）。但约伯还活着！他的选择也依然存在。他可以继续无礼行事，也可以真诚地转向全能者（“殷勤地寻求神”，5a）。上帝是恩典的，因此比勒达告诉约伯要“恳求”怜悯（5b），即认罪。如果约伯这位受苦之人如他所坚持的那样“清洁正直”（6a），那就无需担忧：上帝会来帮助约伯（“他必定为你起来”，6b），并恢复他的美好地位（“使你公义的居所兴旺。你起初虽然微小，终久必甚发达。”，6b-7）。

也有可能约伯记8:6是比勒达建议的忏悔仪式的第二部分。首先，约伯应祈求上帝的宽恕；其次，他当行在圣洁中。其逻辑将是：“如果他寻求怜悯（伯8:5），且“如果”他开始改正行为（6a），那么上帝必奖赏他（6b-7）。”⁶比勒达此言带着讥讽，但讽刺的是，他说对了。在约伯记的最终章节，上帝将兴起（38-41章），证明约伯无辜（42:7-9），并恢复且加倍赐予约伯的财富（10-17节）。与“极多”的“末后的日子”祝福相比，约伯的“开始”将显得“微小”（8:7）。约伯记42:12记载：“主赐福约伯的后半生比先前更多”，随后列举了牲畜数量翻倍的情形。

此神学植根于传统（约伯记8:8-10）

在约伯记第8章1-7节中，比勒达以他的“报应原则简明摘要”开篇。接着，在8-10节经文中，他宣称“此神学基于传统”。

5. 在约伯记1:19中，ESV译本“大风”对应的希伯来语是 *ruach gedolah*，而在8:2节则是 *ruach kabbir*（字面意为全能的风）。

6. “一系列初始的‘如果’（希伯来语 *im* [始于第4节]）将其论述紧密联结为一个整体。” Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 73.

你是否看过音乐剧屋顶上的小提琴手？剧中贫穷的犹太送奶工泰维演唱歌曲“传统”，开头六次重复传统一词，继而颂扬犹太家庭的传统角色与规则。

爸爸，爸爸！传统！
 妈妈，妈妈！传统！
 儿子们，儿子们！传统！
 女儿们，女儿们！传统！

音乐剧主角泰维有五个女儿。他贯穿整个故事的核心挣扎，便是在女儿们深受外部世界变迁影响之际，如何坚守犹太教的宗教与文化传统。比勒达的价值观与泰维相同——受传统的影响！

比勒达确信自己对约伯的谴责与劝告是合理的，因为他的思想有传统支撑。这可能是作者以其智慧传统（或当时文化中盛行的传统）为靶子进行讽刺的第一击。比勒达建议约伯超越个人经验，去“考问”过去（“前代”），并“思考”传统智者们的发现（“列祖所查究的”，伯8:8）。他的理由合乎逻辑：虽然存在例外（如诗篇作者在诗篇119:100所说：“我比年老的更明白，因我守了你的训词。”），⁷但年长者通常比年轻人更有智慧，⁸因此旧约智慧文学常告诫年轻人要听从长老、教师和父母的教诲。

以利户的态度与Z世代——即20世纪90年代末至21世纪初出生的人——截然相反。这一群体更看重真实性（例如，那位在社交媒体上分享日常生活中所有缺点和失败的网红），而非年龄、经验和专业知识。举例来说，如果国家过敏和传染病研究所的一群顶尖科学家建议每个人今年冬天接种流感疫苗以阻止病毒传播，

7. 年老的有智慧；寿高的有知识。（伯12:12）。另见以利户在约伯记32:6-9的论述。

8. 虽然以利户在发言之初承认并认同这一文化价值观（“我年轻，你们老迈；因此我退让，不敢向你们陈说我的意见。我说，年老的当先说话；寿高的当以智慧教训人。（伯32:6-7）”，但他也相信，无论年龄大小，上帝启示更为重要（“但在人里面有灵；全能者的气使人有聪明。尊贵的不都有智慧；寿高的不都能明白公平。（伯32:8-9）”。

比勒达：陈词滥调的新歌手

人们可能会听，也可能不会听。但如果一位与他们同龄的社交媒体明星说：“打了疫苗！”并录制自己走进药店、接种疫苗、在小的伤口上贴上创可贴的全过程，然后将视频发布到网上，他们就会听从她的建议。他们确实受到了这位网红的影

响！

比勒达属于A世代而非Z世代，因此他深信年长者几乎总比年轻人更有智慧。不仅如此，他认为关于上帝、人类及世界运行规律的那些被观察、研究、达成共识并代代相传的智慧积累，是个人思想与行为的合理根基。于是比勒达要求约伯参考经时间检验的传统来处理当前问题。与历代智慧相比，约伯自认的认知实在微不足道（“我们不过从昨日才有，一无所知，我们在世的日子好像影儿”，伯8:9）。当聆听古人的智慧，因他们的声音值得信赖：“他们岂不指教你、告诉你，从心里发出言语来呢？”（10节）。

包括我在内，许多认信基督徒都与比勒达此处的神学产生共鸣。这不仅因其植根于圣经的多重教导，更因它完美契合某些倾向。认信基督徒强烈倾向于信任专家并高度尊重传统。这正解释了为何我成为长老会成员——绝非戏言。或许史上最伟大的神学家群体（至少在英语世界）曾于1643年至1653年齐聚伦敦威斯敏斯特教堂，将圣经教义精炼成许多基督徒迄今认为最精确可靠的表述（《威斯敏斯特标准》）。这支由120多位牧师组成的团队还制定了两份文件——教会治理形式与敬拜指南。这些对美国长老会(PCA)影响深远的文献，为公共敬拜、教会纪律等事务提供了详尽实用且扎根圣经的指导原则。

按照这一标准，比勒达——他本会是个糟糕的牧师，却是个组织有序的美国长老会文书和出色的律师——提出了条理分明的论点。他在《报应原则简明摘要（伯8:1-7）》中做了开场白。接着在“此神学植根于传统”（伯8:8-10）中构建他的案件。最后，他提交了补充证据和案卷材料，这部分可命名为“此神学得到观察的支持”（伯8:11-19）》。

此种神学立论可由观察所得印证 (约伯记8:11-19)

比勒达接下来向约伯提供的，正是古人所能传授的这类智慧。在圣经中最优美的诗篇之一里，他运用自然元素和类比来强调传统报应神学的正确性。第一个同义平行结构中包含两个反问句，其答案不言自明（伯8:11）：

蒲草 没有泥 岂能发长？
芦荻 没有水 岂能生发？

没有水，植物就无法生长。纸莎草和芦苇虽然能迅速茂盛地长到很高，却会“比百样的草先枯槁”，甚至在“尚青的时候，还没有割下”时就已凋零（伯8:12）。不敬神之人的命运也是如此。“凡忘记上帝的人”（13a，不是暂时忘记而是作为一种生活方式），即那些生命中沒有上帝的人（“不敬神的人”），无论他们有什么希望，都会像这两种植物一样“灭没”（第13节下）。确实如此。但这适用于约伯吗？比勒达没有停下来询问。他继续用一句又一句美丽却残酷的言辞压在约伯身上，如同“把炭火堆在他头上”（箴言 25:22）。

接着，比勒达转换了隐喻，又添加了另一个出色的意象和并行结构（伯8:14节）：

他所仰赖的 必折断；
他所倚靠的 蜘蛛网。

恶人的未来就像澳大利亚花园圆蛛耗费数日精心编织的杰作般脆弱不堪。更糟的是（此处叠加了平行结构！），即便是看似稳固之物也无法支撑他（伯8:15）：

他要倚靠 房屋 房屋却站立不住；
他要抓住 房屋 房屋却不能存留。

这是伟大的诗歌。但我们必须记住，这不仅仅是一首美丽的诗；这是对约伯的责备。通篇的“他”指的都是约伯。约伯失去了他的财产、家庭、健康、声誉——除了他现在悲惨的生命之外的一切！这一切发生得如此之快，就像一个顽皮的男孩用一根嫩枝摧毁了一张蜘蛛网。

比勒达：陈词滥调的新歌手

因此，我们可以将约伯记第8章16-19节视为尖锐的攻击直接指向我们的主人公，这攻击如同杖击背，而非嫩枝拂网。约伯曾像一株在阳光下愉快地沐浴的、得到充分浇灌的植物（“在日光之下”，伯8:16a）。他的枝条生长得如此茂盛，以至于“蔓子爬满了园子”（16b）。不仅如此，他的根缠绕在一个看似永久的根基上（“他的根盘绕石堆”，17a）。事实上，这株植物的一切经历都在作证：

“我将永远存在！”（“扎入石地”，17b）。然而，就像一株杂草，如果他看似稳固的根基中被拔出（“他若从本地被拔出”，第18节a），园丁（上帝）将否定这段关系：“他会否认他，说，‘我从未见过你’”（18b，作者翻译），或用耶稣的话说，“我从来不认识你们”（太福:23）。

当比勒达以“看哪”（*hen*，我们或许可以解释为“看这个！”或“听好了！”）结束他的诗篇时，我们要看那不义之人的结局。“看哪，这就是他道中之乐；以后必另有人从地而生。”（伯8:19）。讽刺意味浓厚：恶人并无“欢乐”。为何？因为他们即将消逝。⁹最后一句话——“必另有人从地而生”——可能指敬虔者将在恶人的地方生长，或指一代恶人孕育另一代（即邪恶的后代永无止境）。无论哪种情况，约伯在繁茂植物的比喻中都处于劣势。比勒达很可能是在说，若不悔改，约伯会像不敬神的人一样，被另一株杂草取代。

顺服体系的好处（约伯记8:20-22）

毫无疑问——到目前为止，这是一个坚实的论点。让我们看看比勒达如何结案。以下是他的结案陈词，“顺服体系的好处（伯8:20-22）。”这部分言论初读之下也令人印象深刻，极具说服力！比勒达再次使用“看哪”

（*hen*；参第19节），希望约伯能听取他最后的考量（第20节）：

神必不丢弃完全人，也不扶助邪恶人。（和合本未翻出“看哪”）

这种对立平行（“丢弃”与“扶助”相对；“完全人”与“邪恶人”相对）重申并总结了

9. “尽管比勒达的言论肯定了报应，但他接纳了报应延迟生效，以容许像约伯这样的苦难。” Wilson, Job, 82.

比勒达的神学，同时也开启了他对约伯最后的微妙呼吁，要他留意自己先前不那么微妙的建议（“殷勤地寻求 神，向全能者恳求”，伯 8:5）。

箴言与意象再次令人惊叹（例如，上帝牵着某人的手象征慈爱与保护的关系，或对恶人而言，这种关系的缺失），但其神学过于僵化。比勒达在他严密的神学体系中没有为像约伯这样的“无辜的”（*tam*）受苦者留下空间。¹⁰然而对读者和约伯而言（见他在约伯记第 9-10 章的回应！），比勒达的固执不仅显得无情，而且不切实际。他真的认为每个死产的婴儿都是上帝拒绝的标志，每个天生瞎眼的人都是耶和華报应的象征吗？他会如何看待列王纪上 17 章中那位无故死去的寡妇之子？他会如何评价那些质疑“坏事总降临恶人、好事总归于好人”观念的诗篇作者：“这一切临到我们身上，我们却没有忘记你，也没有违背你的圣约”（诗 44:17；参诗 73；88；89）？他会如何看待约翰福音中那位生来瞎眼的人——其瞎眼 既非因他的罪，也非因父母的罪，而是为了让耶稣在那一刻能在他身上彰显“神的作为”（约 9:3）？

我们疑惑，我们不知道。但可以确定的是，约伯记 8:21-22 以充满希望的语调作结（尽管这对约伯而言是绝望般的不切实际）：如果约伯听从比勒达悔改的建议，必将获得积极的回报。他的生命将充满幸福（伯 8:21）：

他还要以喜笑充满你的口，以欢呼充满你的嘴。

这场热烈的欢庆（伴随着欢乐的笑声与呼喊）部分源于约伯的对手们得到了公正的报应：“恨你的人必披上惭愧，恶人的帐棚必归于无有”（伯 8:22）。

这最后一行充满了讽刺。首先，约伯的朋友们（已变成他的敌人，伯 27:7，*’oyebi*）很快将真正“披上羞愧”——因上帝斥责他们（42:7-8）而羞愧，也因他们必须通过屡遭羞辱的无罪之人（42:9）献上大量昂贵的祭物而羞愧。其次，上帝出于怜悯不会审判这些人（参“恶人不再有”，8:22），反而会通过约伯宽恕他们。让我们欢喜并

10. 希伯来语词汇 *tam* 在 1:1、8 节；2:3 节中用于描述约伯，约伯本人也在 9:20 节自称“我是无辜的”。

比勒达：陈词滥调的新歌手

庆幸上帝的世界管理体系不像比勒达那样僵化！诚然，让我们感谢主，因他的作为不受比勒达报应原则的可预测与自动模式所限，他不会被套入某种僵化的公式，他以奥秘的方式运行。¹¹ 让我们特别为道成肉身与赎罪的奥秘献上感恩，因上帝并未按人所预期或猜测的方式行事。

勿效仿比勒达

上文是对约伯记第8章的解读尝试，下文则是应用尝试。当亲密的朋友心碎时——或因失去工作而沮丧，或因痛失所爱而崩溃，或因健康受损而痛苦——我们往往不知该说什么、该如何行动。我们可能举止笨拙，可能说出蠢话。但无论言行如何，约伯记第8章教导我们切莫像比勒达那样行事说话。

首先，我们不可行事傲慢刻薄。比勒达对自己的神学评估确信无疑。他对自己的论断与批评充满自信，甚至通过逻辑推理认定约伯的儿女犯罪（伯8:4）！更糟的是，他的批评冷酷无情、居高临下。其医患沟通方式不仅匮乏，更如未经麻醉师到访就挥舞的外科手术刀般锋利。他开口便是责备（第2节）而非“同情与安慰”的话语（其最初意图，见2:11），接着说道“哦，你那些子女——就是你日日为之祷告却一日内埋葬的——是因他们的恶行而死”（参8:4）。比勒达丝毫未试图抚慰约伯的灵魂，只想解决神学难题。尽管他提出了正确问题：“上帝会偏离公平吗？”（参3节；40:8），却未给上帝留任何主权空间。这位来自书亚的道德家自以为通晓上帝的心意。但如此臆断并宣称知识绝非稳妥之举，他必将很快被降卑（参42:7-9）。

我们此刻也必须学会谦卑。比勒达的愚蠢应成为我们的警醒。我们必须以仁慈与谦卑的态度接近那些受伤之人。切莫自以为掌握全部答案；切莫滔滔不绝地给出所有答案。¹² 我们必须谨防自己像“一位自信满满地开出处方...

11. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 53.

12. 关于此主题的优秀资源，请参阅Nancy Guthrie, *What Grieving People Wish You Knew About What Really Helps (and What Really Hurts)* (Crossway, 2016).

...[却]未先准确诊断[就]妄下药方的医生”。正如丹尼尔·埃斯蒂斯所劝诫：“在试图为他人提供正确答案时，我们必须确保所给答案切实符合他们的处境。”¹³更重要的是，我们须谨记：有时并肩哭泣是最深沉的安慰（伯2:12；参30:25），沉默是最温柔的抚慰（2:13），密室祷告则是最有力的支持（太6:6）。比勒达将箴言21:21

（“追求公义与仁慈的，必得生命、公义和尊荣”）及其反面（申命记28:15：“若不听从主的声音...这些诅咒必临到你们”）等经文中的普遍准则，曲解为禁锢上帝的僵化先知律法。他妄图用教条限定上帝的作为。比勒达以任何形式限制上帝都是错误的；愿我们永远不要重蹈覆辙。

其次，我们不可说关于上帝的谎言给上帝的子民听。旧约与新约都反复以严肃而严厉的口吻警告假教师和假教导的危害。¹⁴比勒达所宣扬的健康与财富或所谓的繁荣福音是应受谴责的。比勒达正确地指出上帝拥有绝对主权（约伯记 8:3, 5）、全然公正（第3节），会惩罚恶人（11-19节），奖赏义人（7, 20-22节），¹⁵并赦免那些祈求怜悯的人（第5节）。但断言敬虔者不会遭受苦难则是撒但的谎言，因为它未能理解苦难可能带来的益处与目的。苦难能使我们谦卑；能炼净我们的信仰。最重要的是，苦难能让我们更亲近耶稣基督——那位以替代性苦难为我们所有罪赎罪的受苦的仆人，祂充满悲悯的同情在每个审判中都扶持着我们。

更靠近基督

让我通过解释并举例说明苦难的圣化作用来作结。首先，苦难能够——且常常确实——精炼我们的信仰。约伯不知道他苦难的目的。就像我们大多数人在受苦时一样，我们看不到任何目的，因此呼喊：“为何？”和“停下！”但根据圣经所有苦难

13. Estes, Job, 54.

14. 例如，申18:18-22；耶14:14-16；23:14；太7:15；哥后11:13；彼后2:1-3。15. 虽然约伯记是为了纠正比勒达式的神学（苦难并不总是与罪相关）而写的，但旧约的其他部分明确支持上帝审判恶人并在今生奖赏义人的普遍原则（例如，箴15:19；21:21）。例如，律法的条件不可忘记：“你若.....谨守遵行他的一切诫命.....这以下的福必追随你，临到你身上”（申28:1-2, 15）。这不仅是旧约的教导（参林前11:30）。

比勒达：新歌者，旧曲调

，对上帝的所有子民来说，都有其目的。所有的苦难，以某种方式和某种道路，都为我们的益处效力（罗8:28）。

安妮·亨尼加的文章《似曾相识：慢性病患者可以帮助装备教会》分享了她在慢性疾病苦难中的经验教训。亨尼加写道：“我深信上帝不会浪费我们的任何痛苦。没有任何事物会被他弃置不顾。我们将走出这片旷野。我们将被炼净并重新定义。”她以她母亲的生命为例。“我的母亲，”她写道，“在与癌症战斗18年后于三年前去世。我亲爱的辅导者给我的‘悲伤任务’之一是整理母亲iPad中的目录。我在她的词典应用中发现了一个意外的宝藏。她属天的转变映射在她搜索的词语中：化疗。坚定。自由。恐惧。罪孽。克制。撒拉弗。欢乐。内在性。神圣。漩涡。和散那。成圣。完美。荣耀。尽管日渐衰弱，她却在日复一日中被改变。”¹⁶

在彼得写给那些在世上作为‘蒙拣选的寄居者’的基督徒的第一封书信（彼前1:1）中，他开篇便以一句颂赞展开鼓励的话语：‘愿颂赞归于我们主耶稣基督的父上帝！’——紧接着阐述了他因着恩典为教会所成就的事：

他曾照自己的大怜悯，借耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙 神能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。因此，你们是大有喜乐；但如今，在百般的试炼中暂时忧愁，叫你们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候得着称赞、荣耀、尊贵。你们虽然没有见过他，却是爱他；如今虽不得看见，却因信他就有说不出来、满有荣光的大喜乐；并且得着你们信心的果效，就是灵魂的救恩。（彼前1:3-9）

随后，彼得以关于苦难的最终陈述作结：“那赐诸般恩典的 神曾在基督里召你们，得享他永远的荣耀，等你们暂受苦难之后，必要

16. 安妮·亨尼加，《这似曾相识》，凭信心 68, no. 2 (2020): 13-14, <https://byfaithonline.com/this-feels-familiar-covid-quarantine/>.

亲自成全你们，坚固你们，赐力量给你们。（彼前5:10）。苦难往往能淬炼我们的信仰。

其次，更重要的是，苦难能使我们更亲近基督——那位以替代性苦难为我们所有罪赎罪的受苦的仆人。在其褒读上帝的著作《出自伊甸园的河流：达尔文主义生命观》中，头脑聪慧却心如铁石的牛津学者理查德·道金斯写道：

自然界中每年承受的苦难总量远超任何体面的想象……在一个由盲目的物理法则和基因复制构成的宇宙里，有人注定受伤，有人则侥幸走运，你从中找不到任何规律或理由，也寻不见丝毫正义。我们所观察到的宇宙，恰恰具有这样的特性——归根结底，这里没有设计、没有目的、没有邪恶、没有良善，唯有冷酷无情的漠然。¹⁷

此言差矣！统管宇宙的上帝并非对苦难沉默。祂亲身进入其中。上帝之子降生就是为了受苦与死亡。三位一体的第二位格曾被吐唾沫、残酷鞭打、嘲弄，并被钉在木头上。这绝非冷漠。针对道金斯对设计的否定，我们可以回应：“认识十字架的智慧。”或者，正如彼得在五旬节所宣讲的：“他（耶稣）既按着神的定旨先见被交与人”（徒2:23）。存在一个神圣的设计，一个预定的计划。“没有目的，”那位教授断言。我们回答：“认识上帝的计划——为我们的罪被宰杀的羔羊，”这位救主的使命“在创世以前是预先被神知道的”（彼前1:20；参启13:8）。“没有良善，”他说。“我们救主的苦难正可称为福音——好消息！”我们说。是的，归根结底（在这一切最深层的基础之上），我们所有的苦难都附着着设计、目的、意义，甚至是良善。因此，苦难能够——也常常确实——炼净我们的信仰。当苦难炼净我们的信仰时，它能使我们更亲近基督，这位受苦的仆人，他替罪的苦难已经赎清了我们所有的罪。

17. Richard Dawkins, *River Out of Eden: A Darwinian View of Life* (Basic Books, 1996), 132-33.

9

约伯：我能找到一位见证人吗？

约伯记

9:1–35

我们中间没有听讼的人可以向我们两造接手。
(伯9:33)

首先从约伯记第9-10章中约伯的回应展开卫星视角。远观视角呈现出四个明显的文学与神学意义观察点。第一，约伯与他的朋友们之间的每次对话都以相同句式开头：*wayya'an... wayyo'mar* ("那么...回答并说")¹ 正如C·L·萧所指出的："约伯通常将朋友们视为整体而非个体进行回应"。² 第二，约伯的答复长度是比勒达责备内容的两倍。第三，虽然约伯直接回应比勒达（约伯记第8章）并间接回应以利法（第4-5章），但上帝既是他的主语也是宾语。从开头就提及上帝（9:2）；自该节经文起，上帝被提及多达七十五次。³ 对约伯而言，上帝是

1. 以利法，伯4:1；15:1；22:1；比勒达，8:1；18:1；25:1；琐法，11:1；20:1；以利户，32:6；34:1；35:1；约伯，6:1；9:1；12:1；19:1；21:1；23:1；26:1。

2. C. L. Seow, *Job 1–21: Interpretation and Commentary, Illuminations* (Eerdmans, 2013), 542.

3. 三次称“上帝”（伯记9:2、13；10:2）；一次称“控告者”（或“审判者”，9:15；*meshophet*）；其余为代词：“他”（17×）、“他”（17×）、“他的”（3×）、“你”（21×）、“你的”（10×）；包括上帝和约伯共同称为“我们”（1×）和“我们”（2×）。在约伯记9:2-24中，约伯谈论上帝（仅使用“他”、“他”和“他的”），在9:25-35中既对上帝说又谈论上帝（使用“他”、“他”、“你”、“我们”和“我们”），而在10:1-22中仅对上帝说（仅使用“你”和“你的”）。

智慧且全能的主、统治者和审判者。第四，除对上帝的聚焦外，约伯的核心诉求在于其无辜与痛苦。“我没有罪恶”他在10:7宣告，这完美概括了他先前的声明：“我……有义”（9:15, 20）和“我本完全”（第20,21节）。他的痛苦既是肉体的（“我的损伤”第17节），但此处更强调精神与心理层面的煎熬（“我厌恶我的性命”第21节；10:1；参7:16；“我……愁苦”9:28；“我厌烦我的性命”10:1）。

约伯的主要“抱怨”（约伯记 10:1），结合上述第三和第四点观察，在于他无法理解如何弥合自己与上帝之间的鸿沟。他既看不到一位救主能将他从上帝的苦难中拯救出来（“并没有能救我脱离你手的”，7节），也找不到一位能成功为他辩护的“听讼的人”（9:33）。此外，即便他能找到一位专精于上帝对人类诉讼的律师，并获得与他的圣洁亲自对簿公堂的机会（32节），他也明白，面对上帝的盘问（“我怎敢回答他呢？”，14节；“我也不回答祂”，15节），他声称无辜的辩护很容易被证明是无知的。他也意识到，既然他根本无法理解上帝是谁以及他如何作为（11节），那么要在这场对抗一位完全智慧且全能的上帝（“祂心里有智慧，且大有能力”，4节）的诉讼中胜诉，其可能性微乎其微，就像让一头两千磅重的骆驼穿过针眼一样。约伯感到绝望，因为在他看来，此刻上帝的道路是不可理解的。

因此，在回应比勒达时，约伯对上帝保持诚实。他认为上帝在与他作对。约伯首先关于上帝提出这一指控（“他……折断我”，伯9:17），然后向上帝控诉（“如军兵更换着攻击我”，10:17）。但他无法理解上帝为何施加如此可怕的苦难。他再次从第三人称代词转向第二人称（“他……无故加增我的损伤”，9:17；“要指示我，你为何与我争辩”，10:2）。⁴“这不公平！”是他诚实的控诉（参见9:22-24；10:3）。为何他或处于类似境遇的人要承受如此苦难？约伯渴望知晓缘由，但他最终只求上帝赐予救赎。（可以说，他想要的是福音！）因此，他祈求上帝施以怜悯，并呼喊道，用我们的话说，“让我平安地死去！”⁵

4. 其他例子：“愿他把杖离开我”（伯9:34），对比“[对 神说：[你]不要定我有罪”（10:2）以及“求你停手宽容我”（10:20）。

5. 参看伯10:20-22；对照9:25-26。

约伯：我能找到一位见证人吗？

与上帝对簿公堂的两大大障碍（约伯记9:1-10）

以上是对约伯对比勒达回应的宏观概述。接下来，我们将更微观地审视一些关键细节。本章中，我们将聚焦约伯回应的前半部分（约伯记 9:1-35），从约伯记 9:1-3 开始：

约伯回答说：

“我真知道是这样；
但人在 神面前怎能成为义呢？
若愿意与他争辩，
千中之一也不能回答。）”

比勒达建议约伯“寻求 神，向全能者恳求”（伯 8:5）。虽然约伯同意觐见上帝是他的愿望（“我真知道是这样”，9:2），但他无法想象这样的会面如何可能。若能获得聆讯，他将如何与上帝“争辩”（第3节）？在他看来，两大障碍挡在他的道路上。

人无法达到道德完美是第一个障碍。约伯赞同并呼应以利法的观点（“必死的人岂能比 神公义吗”，伯4:17），⁶ 约伯沉思道：“人在 神面前怎能成为义呢？”（伯9:2）。⁷ 他知道并非因特定罪行导致他的灾难与苦难（见15节、21节；10:7）；但他也明白上帝的圣洁远超任何圣洁人类所能企及的高度，包括他自己（见13:23）。尽管如此，此处重点或许还在于他对辩白的期盼。他无法“在上帝面前”称义（*me'eloah*, 4:17），却可以与上帝同义（*'im-'el*, 伯9:2 英王钦定本）。即他能来到上帝的同在中，由上帝为他辩护，正如无辜者在公正审判中被法官证明清白。他渴望得称为义（参赛43:26）。

6. 以利法稍后将表达类似的观点：“人类算什么，竟能纯洁？妇人所生的，怎能算为义人？”（约伯记 15:14）。

7. 正如萧所言：“在言语的第一乐章（第9章）中，可发现一系列源于法庭的术语：*tsadaq*，‘为正义’（9:20, 22, 29:2, 15, 20; 9:9, 20, 21, 22; 9:23; 9:28）；*rasha*，‘为错误’（9:20）；*tam*，‘无辜的’（9:20）；*naqi*，‘无辜’（9:20）；*niqqa*，‘证明无辜’（9:20）；*nh*，‘回答’（9:3, 14, 15, 16, 32）；*meshopheti*，‘我的（法律）对手’（9:15）；*ya'id*，‘作证’（第19节b）；*mishpat*，‘正义’（9:19, 32）；*rib*，‘法律争议’（9:3）；*shophetim*，‘审判官’（9:24）；以及 *mokiach*，‘伸张正义者’（9:33）。此外，本章以‘如此’（*ken*）与‘不如此’（*lo'-ken*）为框架，这些术语也意味着‘正确’与‘不正确’（9:2, 35）。”他还指出，“与上帝进行法律争议的可能性”是约伯反复回归的主题，直到“他在第31章的最终话语”，并且“圣经其他地方再无人敢向上帝提出案件与。”约伯记 1-21, 541-42。

约伯面临的第二个障碍是他欲传唤上帝受审的念头。他深知此念欠妥，因若真能使主站上被告席，上帝不会援引第五修正案，反而会接连质问他！⁸ “人若愿意与他争辩，千次中也不能回答一次”（伯9:3）。⁹ 约伯清楚自己的智慧无法与上帝抗衡。在这位全然圣洁、全智的上帝面前，他绝无可能在审判中占得上风。

这便是为何在约伯记9章4-10节中，约伯的言辞会从律法式的辩护，转为一首赞美上帝赫赫神威的雄浑颂歌：

他心里有智慧，且大有能力。
谁向神刚硬而得亨通呢？
他发怒，把山翻倒挪移，山亦不知觉。
他使地震动，离其本位，地的柱子就摇撼。
他吩咐日头不出来，就不出来；又封闭众星。
他独自铺张苍天，步行在海浪之上。
他造北斗、参星、昴星，并南方的密宫。
他行大事，不可测度；行奇事，不可胜数。

这首诗的主题，正是上帝那显而易见、却又深不可测的力量属性。祂的力量，彰显于行不可能之事、掌管天地沧海之中。而结尾的诗句——“他行大事，不可测度；行奇事，不可胜数”（伯9:10）——恰恰呼应了以利法的颂歌（对比5:9），这正凸显出约伯此刻不过是刚刚触及上帝神圣大能的表层而已，因为这种力量的极限，远非世人所能测度。

首先，上帝的力量彰显于在地上行不可能之事。在这里，上帝

8. 的确如此！在约伯记第38至41章中，上帝向约伯发出了六十多个问题，这连珠炮般的质问，让约伯目瞪口呆，一时语塞，旋即悔罪。

9. “千中之一”（once in a thousand times）这个短语，是“一个希伯来语的成语，用以形容机会极其渺茫（如第3节下半句；另见伯33:23；申32:30；书23:10；传7:28）Seow, Job 1-21, 544.

约伯：我能找到一位见证人吗？

的形象，不再仅仅是诗篇144篇5节中那位“触摸群山，山就冒烟”的神；他更是能将珠穆朗玛峰和派克峰（“他……把山挪移”）连根拔起，其速度之快、力道之猛，以至于群山自己都不知道（“山亦不知觉”，伯9:5a）是如何瞬间被扔到了所多玛，或被掷入了海底（可11:23；启8:8）。事实上，他的权能远不止于掌管几座山峰：他能将整个地球从其根基上撼动托起（“他使地震动，离其本位”），以至于“地的柱子就摇撼”（伯9:6）。这幅图景所描绘的，早已超越了降下一场地震的威力。它意味着，正如上帝能挪移众山一样，他同样能挪移整个地球。

其次，上帝的力量彰显于在穹苍与海洋行不可能之事。在上帝对天上光体的作为中——从整体而言（“他吩咐日头……又封闭众星”，伯9:7），到具体而言（“他造北斗、参星、昴星，并南方的密宫”，第9节）——这两节经文之间，夹着一句掷地有声的反义平行句（第8节）：

他独自 铺张 苍天
步行 在海浪之上

这幅画面描绘了上帝的磅礴大力，充盈于整个宇宙。他的力量如此浩大，能轻而易举地撼动群山和大地（伯9:5）；他一声令下，就连日、星也要隐没无光（第7节）。不仅如此，上帝还能行走在海面之上（第8节下），这象征着他能驾驭任何与他为敌的邪恶与混沌之力。正如“幽暗”（诗18:9 // 撒下22:10）被他踩在脚下，黑暗的洪涛也同样如此。

上帝大能的这一主题，恰好回应了约伯先前的陈述（伯9:2-3），并直面他所面临的第二重障碍。想把上帝传唤到庭的想法是何等荒谬，不仅因为成功的几率是零（“谁向神刚硬而得亨通呢？”，第4节下），更因为上帝本是“心里有智慧，大有能力”的（第4节上）。上帝，既智慧又强大！

正如萧俊良（C. L. Seow）所言，约伯的这首颂诗可以被看作是他的“反颂歌”和对以利法颂歌（伯5:9）的“戏仿”¹⁰。因为在这首诗中，约伯成了上帝那些灾难性奇事的受害者——上帝因“发怒”

（9:5）而倾覆了约伯的根基（字面意思是第6节的“柱子”，指他长子房屋的柱子，1:19）。然而，更有可能的是（毕竟这首颂诗的赞美之情

10. Seow, 545.

满溢而出！），约伯所献上的是一首真诚的颂歌，其中展现了他“对上帝的渴慕”。¹¹不仅如此，“约伯并没有完全预见到自己这番论证的全部意涵，但他所走的，恰恰是任何一位福音传道者都必经之路。也就是说，他正在阐明一个事实：人的罪与上帝的圣洁之间，横亘着一道鸿沟，其宽阔令人绝望，以致人一切想要跨越它的企图，都显得全然无用。¹²

在注意到福音的联系之后，在我们转向约伯的话的第二部分（约伯记9:11-24）之前，我们有必要停下来思考其他可能与耶稣基督相关的联系。我们这样做不仅仅是因为基督教传道人的职责——正如基督本人所示范和教导的（路4，24）——要从全部圣经中传讲基督，还因为新约对约伯记9:1-10中的诗歌有两处呼应。最明显的呼应出现在第8节。“独自……步行在海浪之上”这句话应当让基督徒读者想起耶稣在水上行走的神迹。另一处呼应出现在歌罗西书的语言中，保罗诗意地写道耶稣是“爱子是那不能看见之神的像”，是“万有都是靠他造的，无论是天上的，地上的；”（西1:15, 16），这包括天上（日月星辰，伯9:7-9）和地上（山，第5节）以及海（海浪，第8节）。事实上，当约伯“颂赞全能上帝超越的、不可触及的力量和圣洁”时，我们的心智应当像保罗那样转向上帝之子——那“全能者”（启1:8）——不可触及的力量和圣洁；他行了许多神迹——“奇事不可胜数”（伯9:10；参约21:25）——并将锡安山，旧约中赎罪的地方，投入海中。正如迈克·梅森所写：

这是何等奇妙的反合性——约伯本意要描述那永生且不可见的上帝，却在无意间，为降世为人的耶稣描绘出一幅精准绝伦的画像！又或者，事实恰好相反？也就是说，会不会是耶稣基督降世为人之后，立定心志，用自己的一生，来为《旧约》所记述的那位不可见的父，描绘出一幅有形有体的画像？而这，正是耶稣降世的目的：为要成全圣经，让那位超越万有的上帝，降临尘世，与人同在。道成肉身那令人惊叹的奥秘就在于：按其定

11. Robert S. Fyall, *How Does God Treat His Friends?* (Christian Focus, 1995), 65.

12. Mike Mason, *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything* (Crossway, 1994), 112.

约伯：我能找到一位见证人吗？

义，那位绝对超越、外在于宇宙、完美、非受造且不可测度的上帝，却借着耶稣这个历史人物，亲自进入了祂自己所创造的世界，从而使自己变得可看见、可理解、可亲近。¹³

我该如何回答他？（约伯记 9:11-24）

约伯在歌颂“上帝的智慧、力量、创造力、愤怒、统御之力以及伟大而奇妙的行为”¹⁴的壮丽赞美诗后，暂停了他的赞美。他没有以颂赞作结，反而哀叹这种超越的主权所带来的问题。上帝的存在遥不可及。在约伯记 9:11 中，约伯以“看哪”（Behold，和合本圣经未翻出）开头，以吸引听众的注意，同时也强调了讽刺——因为他无法看见上帝：

他从我旁边经过，我却不看见；
他在我面前行走，我倒不知觉。

与摩西不同，摩西能感知“主从他面前经过”（出34:6，希伯来语动词‘abar），而约伯对上帝奥秘的行动毫无察觉；上帝“经过”（abar）他身边（伯9:11），但约伯对他的行为视而不见。

在上帝那遥不可及的临在之上，是他那不容置喙的本性，这也是约伯在9章13至21节中将要深入阐述的主题。继第二个“看哪”之后，约伯提出两个反问。首先，当上帝夺取什么（“他夺取”）时，“谁能阻挡？”（伯9:12）。正如约伯无力守护自己的家产免遭突来之祸，世上也无人有足够的力量，能阻拦上帝的手。其次，第二个问题——“谁敢问他：你做什么”（第12节）——则更进一步强化了以下观点：即便有人想要质疑上帝那些费解难明、看似不公的作为，他们也没有足够的权柄去迫使他停手，更无法指控他有任何过错。

约伯所见的那至高无上的力量，并未致力于拯救他。此刻他无法与诗篇作者一同歌颂上帝应允其求助的呼声（“我在急难中求告耶和華……他从殿中听了我的声音”）并施以援手（“他屈身降临诸天……他救拔我”），因为这基于他神圣的品格（“耶和華按着我的公义报答我”，诗篇 18:6, 9, 17, 20）。相反，上帝已默默离开了他。

13. Mason, 113–14.

14. David Atkinson, *The Message of Job, The Bible Speaks Today* (InterVarsity Press, 1991), 77.

在约伯记 9:13-21 中，约伯继续为神的力量叹息：

既是这样，我怎敢回答他，怎敢选择言语与他辩论呢？我虽有义，也不回答他，只要向那审判我的恳求。我若呼吁，他应允我；我仍不信他真听我的声音。他用暴风折断我，无故地加增我的损伤。我就是喘一口气，他都不容，倒使我满心苦恼。（伯9:14-18）

若那看似超自然的海怪拉哈伯的盟友（“拉哈伯的帮手们”新英王钦定本）都向上帝俯伏（“屈身在祂以下”），像约伯这样的凡人又如何能改变上帝的心意，若他决意要责罚某人？（“神必不收回祂的愤怒”伯9:13）¹⁵

除了对神的力量叹息之外，约伯还一再提到与神明法庭相见这一不明智的想法。在上述诗意的描绘中，约伯作为被告站在舞台中央，而上帝则扮演检察官的角色，提出一系列问题，约伯却未作回答。他拒绝回答并非试图隐瞒什么，而是因为他确实缺乏知识。即使话语涌上心头，他也难以恰当表达：“既是这样，我怎敢回答他，怎敢选择言语与他辩论呢”（伯9:14）。

这并非约伯唯一的法律困境。他唯一的出路是打破常规的司法程序，即请求那位扮演他“控告者”角色的检察官，同时兼任他的审判官（原文中“我的控告者”在希伯来文里是 *meshopti*，这个词也常常被译为“审判官”）。正如约伯所说：“我虽有义，也不回答他，只要向那审判我的恳求。”（伯9:15）约伯要向这位集控告者与审判官于一身的角色寻求“怜悯”。然而，即便这个请求得到应允，新的问题又会出现。约伯怀疑，就算上帝同意亲自审理，他是否真的有机会申辩，因为他说：“我若呼吁，他应允我，我仍不信他真听我的声音。”（伯9:16）

15. “愤怒”一词的字面意思是鼻子 (*ap*)，这与上帝对任何反对者的力量几乎如龙一般的画面相关：“神一出气，他们就灭亡；神一发怒，他们就消灭。”（伯 4:9；参见 9:5）。

约伯：我能找到一位见证人吗？

在约伯记9章17-18节中，约伯向我们揭示原因：“他用暴风折断我，无故地加增我的损伤。我就是喘一口气，他都不容，倒使我满心苦恼。

（伯9:17-18）”上帝之手的苦难过于沉重。约伯感到自己仿佛正试图将旋风顶在头部，而他的疮口如蚊虫叮血后般滋生（17节）。与此同时，他每次呼吸时，上帝似乎都在他口中灌入类似苦艾汁的苦涩混合物（18节）。于是约伯选择放弃：

若论力量，他真有能力！若论审判，他说谁能将我传来呢？我虽有义，自己的口要定我为有罪；我虽完全，我口必显我为弯曲。我本完全，不顾自己；我厌恶我的性命。（伯9:19-21）

在这段经文中，约伯总结了约伯记9章2-18节所涵盖的主题，并将其与他假设的法庭场景交织在一起。上帝赢得了人类与上帝的举重比赛。他还以两种方式赢得了法律争议。首先，上帝不能被传唤（“若论审判，他说谁能将我传来呢？”，伯9:19b）。其次，如果他出现在法庭上，他将担任检察官的角色，而非被告，向约伯提出的问题只会让他显得有罪（第19b-20节）。面对这一现实，约伯还有什么选择？他清醒地意识到自己无法控告上帝并获胜，这使他厌恶自己的生命。他再次承认自己的无辜（“我本完全”），但他不再关心自己处境的后果或结果（“不顾自己”，第21节a）。他的话听起来像是要自杀：“我厌恶我的生命”（第21节b）。

约伯认为上帝不公，因为上帝未能将他从苦难中解救出来，并为他作为义人辩明（见伯10:2-7）。此外，约伯在此断言，上帝的不义源于一种反复出现的模式，即他以相似的方式对待义人（“无辜的”，9:22；“无辜者”，23节）和不义之人（“恶人”，22节）：“都是一样；所以我说，完全人和恶人，他都灭绝”（22节）。

在约伯记9:23-24中，约伯进一步阐述这一主题，但将其推向更黑暗的境地：

若忽然遭杀害之祸，他必戏笑无辜的人遇难。
世界交给恶人手中；蒙蔽世界审判官的脸，若不是他，是谁呢？

此处约伯重述了自己痛苦的经历（如伯1:13-19 所描绘的）：

“当灾难[或约伯遭遇的闪电和大风]带来猝死”（如他的子女和仆人所遭遇的），上帝“他必戏笑无辜的人遇难[或‘绝望’，*massat*]”（9:23）。上帝嘲笑约伯的绝望是一个强烈的指控。约伯不仅将上帝的形象描绘为双臂交叉（他毫不在意），更是在投掷侮辱，这一陈述将成为约伯日后懊悔的根源（参42:1-6）——同样夸张的断言是，不敬虔的人统治世界而上帝毫无干预。“世界交在恶人手里”暗示上帝已授予这种权力；“蒙蔽审判官的脸”（9:24）在更深更邪恶的层面重申了同一观点——腐败甚至侵蚀了司法体系；而结尾的质问“若不是他，是谁呢？”将此主题推向极致。约伯认为，若不义存在，那么责任必在上帝。

约伯对上帝的评价显然有误，甚至可能是一种罪，¹⁶而上帝将就此与他当面对质（参见约伯记38:2-40:2，其结尾写道：‘挑剔的人岂可与全能者争辩吗？’40:2a）。然而，我们或许会同情约伯，因为他为何要承受如此深重的苦难？上帝何时才会拯救他？任何处于约伯处境中的人，面对比勒达的问题‘上帝会颠倒是非吗？’（8:3），难道不会斩钉截铁地回答‘会’，或是至少犹豫地说‘看起来确实如此’吗？

令人不满的替代方案（约伯记 9:25-35）

在诚实地指控上帝之后，约伯接着用三个关于速度的意象——奥林匹克水平的短跑选手、快船和俯冲的鹰——来描绘他短暂的生命：

16. Eric Ortlund 将约伯在9章22-24节的言论定性为当受指责的罪，这种看法固然不无可能，但在我看来，鉴于42章7节和9节的经文，此论断未必成立。奥特伦写道：“尽管约伯对上帝的许多严厉指责或许情有可原，但毫无疑问，这些话一旦说出口，本身就是罪。宣称上帝会嘲笑无辜生命的陨落，这在道德上岂能不遭指责？”*Piercing Leviathan: God's Defeat of Evil in the Book of Job*, *New Studies in Biblical Theology* (IVP Academic, 2021), 59.

约伯：我能找到一位见证人吗？

我的日子比跑信的更快，急速过去，不见福乐。
我的日子过去如快船，如急落抓食的鹰。（伯9:25-26）

那么在约伯记9:27-35中，他再次运用了法庭意象（参见约伯记9:2-3，14-16，19）：

我若说：我要忘记我的哀情，除去我的愁容，心中畅快；我因愁苦而惧怕，知道你必不以我为无辜。我必被你定为有罪，我何必徒然劳苦呢？我若用雪水洗身，用硷洗净我的手，你还要扔我在坑里，我的衣服都憎恶我。他本不像我是人，使我可以回答他，又使我们可以同听审判。我们中间没有听讼的人可以向我们两造按手。愿他把杖离开我，不使惊惶威吓我。我就说话，也不惧怕他，现在我却不是那样。（伯9:27-35）

正如丹尼尔·埃斯蒂斯所解释的，在这段言语中：“约伯在内心反复思忖是否应当以原告身份对上帝提出法律申诉……，因为上帝对待人类的方式似乎近乎武断。经过深思熟虑，约伯发现自己只剩下三个不尽如人意的选择。”¹⁷

这些替代方案如下。首先，约伯可以放弃对上帝的抱怨（“我若说：我要忘记我的哀情”伯9:27a）。事实上，他可以完全改变他的性情和态度（说：“除去我的愁容，心中畅快”27b）。这个选项的问题在于，他害怕进一步的惩罚，无论是毫无理由的，还是因为他假装自己没有痛苦：“我对所有的苦难感到恐惧，因为我知道你

17. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 56.

不会认为我是无辜的”（第28节）。如果他被“定为有罪”（第29a节）是因为他留在灰堆上，保持现状，或者是因为他起身、洗个澡、回去工作，那么为何还要做出任何改变呢？（“为我何必徒然劳苦呢”29b）。最好保持现状，什么也不做。

其次，约伯可以尝试洁净自己。他可以用纯洁的自然物质（“雪”）“洗涤”自己的身体，并用强力的人造化合物（“碱”，伯9:30）“洁净”自己的“手”。他可以重复两次，这或许是诗句冗余的部分原因：我洗涤/洁净；我自己/我的手；用雪/用碱。“然而”（31a，在此语境中是个不祥的词语）任何洁净仪式又能有多大的效果呢？上帝对义人的要求是无法满足的。约伯很快就会再次变得污秽——只要上帝决定再次对他采取行动（“你还要扔我在坑里”，第31a）。那么，他用纯洁的冰雨和强力肥皂所做的一切擦洗都将徒劳无功。因为，正如他幽默地用夸张和拟人的方式所说，甚至他的衣裳在再次浸泡在污水坑后，闻到他的气味也会因他的恶臭而退避三舍：“我的衣服都憎恶我”（31b）。

第三，约伯思索着寻找一位公正的仲裁者来调解。他推想，如果他无法向上帝提起诉讼（“他本不像我是人”），也无法对上帝的盘问给出充分回应（“使我们同听审判”，伯9:32），或许某位超自然的仲裁者能弥合双方的分歧。然而，另一个问题随之而来：这或许是个好主意，但何处能寻得这样的中保？“我们中间没有听讼的人可以向我们两造按手”（33节）。此处的意象温柔而美好。哦，但愿天上众灵或大地之上有人能一手按在上帝的，一手按在约伯，然后对双方说：“我们能否和睦相处？”¹⁸ 约伯并未放弃这个念头（参16:19-21；19:23-27；33:23-28）。他确实触及了某种关键，却尚未全然明了。

经过思考并排除了这三种可能的解决方案后，约伯最终回到了他唯一能想到的实际选择。他请求上帝移去愤怒：“愿他把杖离开我，不使惊惶威吓我。”（伯9:34）。约伯希望超越对上帝的不健康的恐惧，回归对他的敬畏。他还渴望与上帝对话，

18. 约伯渴望，正如Derek Thomas所言，“一位如上帝般大能、又如挚友般有同情心且善解人意的存在。” *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 110.

约伯：我能找到一位见证人吗？

对上帝无所畏惧，不必担心进一步的后果：“我就说话，也不惧怕他，现在我却不是那样”（第35节）。

低谷揭示高峰

埃里克·奥特伦德正确地指出，本章记录了“约伯在辩论中的绝对低谷”，约伯在此“表达了对上帝最黑暗的猜疑”，并提出了最清晰尖锐的“对神圣不义的抗议”。正如奥特伦德所言：“尽管本章内容令人恐惧，但约伯并非傲慢随意地诋毁一位他从未敬畏过的上帝。”¹⁹ 约伯爱着、相信并渴望听到上帝的声音。事实上，令人震撼的是——在希望如闪电般闪现、赞美如微光般转瞬即逝的时刻，这些都被他最深切的怀疑和压抑的哀叹所浸透——“约伯在所有失去中最痛心的是与上帝亲密关系的丧失。”²⁰ 他并未哭喊：“为何夺走我的孩子们？”或“为何毁掉我辉煌的财务事业，消灭我的劳动力使我无法轻易重建？”亦或“为何从骨子里摧毁我的身体？”他呼求上帝的辩白，同时低声或在同一口气中，他呼求与上帝关系的恢复。他最渴望的是上帝！

此外，由于约伯在极端苦难之前所体验的与上帝的亲密关系已经丧失，他渴望找到解决办法。他脑中浮现并宣之于口的，便是在他与上帝之间需要一位中保的念头；然而据他所知，世上并无此人（伯9:33；参10:7）。这是约伯首次提及一位属乎他个人的见证者，但绝非最后一次。正如一位学者所言：“随着书卷的展开，他越来越确信，确实存在一位中保。”²¹ 因为在后文中，他会提到那位天上的见证人，就是他在上帝面前的辩护人（“现今，在天有我的见证，在上有我的中保。（伯16:19））；并且他要为人与上帝辩护（“人得与神辩白”16:21）。约伯盼望这位“中保”能“指示人所当行的事”（33:23）；他盼望中保能藉着慈悲的赎价（“神就给他开恩，……我已经得了赎价”，24节a,c），将他从地狱中拯救出来（“救赎他免得下坑”，24节b），脱离审判（“杖离开我”，9:34）。如此，约伯不仅将蒙上帝“悦纳”，

19. 约伯在其他地方也会这样做（见约伯记12:13-25；19:5-12；21:7-33；24:1），但正如Eric Ortlund所指出的，“在这里表述得最为尖锐。” *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 98-100.

20. Ortlund, 98.

21. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 65.

更能在生命中重获喜乐与满足（“他欢呼朝见上帝的面”，33:25-26）。

作为基督徒，我们很难阅读约伯记 第9章 而不对约伯心生怜悯。我们怜悯他的苦难，但也怜悯他缺乏知识。我们多希望他能读到约伯记1:6-12和2:1-6的启示，从而明白自己为何受苦，以及这苦难出自谁之手。我们更希望他能了解我们在耶稣里的中保，以及通过他为我们代求而拥有的死后生命之希望：

在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。他为我们的罪作了挽回祭，不是单为我们的罪，也是为普天下人的罪。（约一2:1b-2）

他作了新约的中保，……便叫蒙召之人得着所应许永远的产业。（来9:15；参12:24）

因为只有一位 神，在 神和人中间，只有一位中保，乃是降世为人的基督耶稣；（提前2:5）

让我们感恩约伯的陈述“我们中间没有听讼的人可以向我们两造按手”（伯9:33）对我们已不成立，对约伯也不再成立。如今在基督里，所有上帝的子民都知晓并欢庆“那位既站在上帝一边又站在我们这边，能够调解、和解、为我们仲裁的一位”。²²不仅如此，我们更知道耶稣的调解远超过约伯所盼望的（一个既能同情他痛苦又能为他辩明的人），而是完全平息了上帝对我们罪恶的愤怒。在他的赎罪之死中，耶稣最终挪去了上帝的“杖”和他可怕审判的“惊惶”（第34节）。正如比尔和威尔·凯恩斯所言：“约伯在深重痛苦中看清了问题，又在深切渴望中为我们指明了唯一解决方案——这方案存在于三位一体的上帝的福音里。”²³

22. Bill Kynes and Will Kynes, *Wrestling with God: Defiant Faith in the Face of Suffering* (IVP Academic, 2022), 99.

23. Kynes and Kynes, 99.

10

约伯：向上帝恳求

约伯记

10:1-22

我厌烦我的性命，必由着自己述说我的哀情；因心里苦恼，我要说话

(约伯记10:1)



在纽约皇后区的森林公园里，陈列着纳坦（Nathan）·拉波波特创作的《约伯》雕像（1968）。雕塑家将约伯塑造成站立

的姿态：右手覆于左手之上，双臂在胸前交错，呈一个倒V形。他的头上披着一条撕裂的祷告巾，左臂上则刻有一个编号——正是这个编号表明，拉波波特意在将约伯描绘成纳粹集中营里的一名囚犯。约伯的头向后仰，仿佛在仰望上天，发出质问：

“为何以我当你的箭靶子？”（伯7:20），“你做什么？”

（伯9:12下），以及——正如我们现在所要讨论的，约伯在第二次回应的第二部分中提出的问题——“你为何使我出母胎呢？”（伯10:18）。

在约伯记第10章中，场景和言语模式与第9章相比变化不大。约伯仍在谈论他对自己存在的憎恶（“我厌烦我的生命”，伯10:1；“不如我当时气绝，无人得见我；这样，就如没有我一般，一出母胎就被送入坟墓”，第18节下-19节；参9:21）。尽管约伯现在转向祷告，直接向上帝说话（“我要……对神说”，10:1-2；“你为何……”，第18节上），我们不禁怀疑他是否已

陷入无底的绝望。他真的是在向上帝祈祷，还是实际上在通过“祷告”指控他？

五个问题（约伯记 10:1-17）

约伯直接向上帝的这番陈言，其开场白可谓不容乐观。在他以“我厌烦我的性命”开篇后，他接着说：

必由着自己述说我的哀情，
因心里苦恼，我要说话。”（伯10:1）

痛苦之深，已让约伯无法恭敬地祷告；他全然被苦毒所吞噬。因此，尽管他稍稍提及了一些我们所熟悉的主题——例如期盼得到拯救（“我要对神说：不要定我有罪”）和渴望得到解释（“要指示我，你为何与我争辩”，伯10:2）——但他祈求的核心却是敌对与控诉：

你手所造的，你又欺压，又藐视，却光照恶人的计谋。这事你以为美吗？你的眼岂是肉眼？你查看岂像人查看吗？你的日子岂像人的日子，你的年岁岂像人的年岁，就追问我的罪孽，寻察我的罪过吗？其实，你知道我没有罪恶，并没有能救我脱离你手的。你的手创造我，造就我的四肢百体，你还要毁灭我。求你记念—制造我如抟泥一般，你还要使我归于尘土吗？你不是倒出我来好像奶，使我凝结如同奶饼吗？（伯10:3-10）

约伯借着这五个问题，对上帝在世间的作为和他对自己的看顾（或说不管不顾）提出了控诉。第一个问题是：“你欺压……这事你以为美吗？”（伯10:3）。说得更尖锐一点，上帝为何似乎“藐视”那个他亲手所造、本应遵循他道路的人（“你手所做的工”），反而“光照恶人的计谋”（第3节下），去恩待那些无视他律法的人呢？

约伯：向上帝的恳求

诚然，我们可以说上帝“叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人”（太5:45），然而，在约伯的处境中，为何主宰一切的上帝只降给他雷暴，却赐雨后的彩虹给恶人呢？凯利·卡皮克（Kelly Kopic）评论道：“约伯的质问，道出了许多受苦者所经历的恐惧，他们常常将自己的遭遇解读为上帝对他们的审判和弃绝。”¹

约伯以此方式表达了上帝的子民普遍关注的问题。想想诗篇 73 的前半部分，亚萨用夸张的比喻哀叹“恶人和狂傲人享平安”（第3节下半节）：

他们死的时候没有疼痛；他们的力气却也壮实。
他们不像别人受苦，也不像别人遭灾。
所以，骄傲如链子戴在他们的项上；
强暴像衣裳遮住他们的身体。
他们的眼睛因体胖而凸出；
他们所得的，过于心里所想的。
他们讥笑人，凭恶意说欺压人的话；
他们说话自高。他们的口亵渎上天；
他们的舌毁谤全地。
所以 神的民归到这里，喝尽了满杯的苦水。
他们说： 神怎能晓得？至高者岂有知识呢？
看哪，这就是恶人；
他们既是常享安逸，财宝便加增。（诗73:4-12）

亚萨的景况则与那些富有的恶人形成了鲜明的对比：尽管他保守了自己意念的纯洁（“洁净了我的心”），并确保了自己的行为无可指摘

1. Kelly M. Kopic, *Embodied Hope: A Theological Meditation on Pain and Suffering* (IVP Academic, 2017), 64.

“洗手表明无辜”，第13节），他却依然终日受苦（“我终日遭灾难”，诗73:14上）。他为顺服付出了如此沉重的代价，到头来似乎全然“徒然”（第13节上）！

这种普遍经历的另一个例子体现在哈里特·比彻·斯托的《汤姆叔叔的小屋》中，这本书戏剧性地描绘了南北战争前的南方奴隶制普遍存在的野蛮行径。或许在她这部著名小说中最具神学张力的场景中，逃亡的奴隶乔治和他的妻子伊丽莎——以及协助他们逃脱的老白人贵格会教徒西缅——得知一群奴隶交易者和执法官员近在咫尺。愤怒、恐惧与挫败交织下，乔治如雷般咆哮道：

上帝站在他们那边吗？他是否目睹他们的一切所为？为何他容许这些事情发生？……他们富有、健康、快乐……，期待进入天堂；他们在世上活得如此轻松，随心所欲；[而]贫穷、诚实、虔诚的基督徒——那些比他们更虔诚的基督徒——却匍匐在他们脚下的尘土中。他们买卖这些人，交易他们的心血、呻吟与眼泪——而上帝任凭他们如此。²

亚萨对上帝公义与天恩看顾的看法，只有在他进入圣殿，对上帝将要临到作恶之人身上的忿怒和他倾倒在他圣徒身上的怜悯有了新的看见之后，才得以改变。这位诗人说：“但我亲近神是与我有益；我以主耶和华为我的避难所”（诗73:28上）。同样地，只有当西面为乔治诵读并解释诗篇73篇时，从这位慈祥老人最终呼出的话语，才如同圣乐一般，悄然抚慰了乔治那备受搅扰、焦躁不安的灵魂。乔治这才明白了几个真理：上帝“为他国度所拣选的，往往是那些今生一无所有的人”；并且将来还有一个国度（“倘若这个世界就是全部，……你或许真的会问，‘主在哪里？’”），在那个国度里，上帝将最终且永远地建立起完全的公理（“此后他必将一切都回归正轨”）。他终于理解，自己可以在作为逃奴的苦难中继续信靠上帝（“你要信靠他……无论你在何处遭遇什么”）。³

约伯需要一种类似的、对上帝重新更新的异象，他很快将得到。但现在，他感到远离上帝，也远离理解神在他生命中的运作的方法。

2. Harriet Beecher Stowe, *Uncle Tom's Cabin, Everyman's Library* (repr., Knopf, 1994), 216. Some of the wording around the quote comes from Douglas Sean O'Donnell, *God's Lyrics: Rediscovering Worship Through Old Testament Songs* (P&R Publishing, 2010), 87, 105-6. (

3. Stowe, *Uncle Tom's Cabin*, 216-17.

约伯：向上帝申辩

因此，他继续提出第二个问题：“你的眼岂是肉眼”（伯10:4a）。换句话说，“你查看岂像人查看吗？”（第4节下半节）。用更直白尖锐的话说：“上帝啊，你对现实的感知是否和人类一样短视？”

这个问题之所以产生，是因为约伯认为上帝的行为类似于一个凡人，一个对人类处境缺乏全面认识的审判者。约伯知道这不可能是事实，因此他用第三个问题来支持他的第二个问题：“你的日子岂像人的日子，你的年岁岂像人的年岁，就追问我的罪孽，寻察我的罪过吗？其实，你知道我没有罪恶，并没有能救我脱离你手的。（伯10:5-7）”在这里，约伯实质上是在指责上帝将他置于一个不可能摆脱的困境。如果上帝知道约伯是无辜的（作为无限的上帝，他确实知道），为何还要积极寻找某种道德瑕疵？约伯该怎么办？他无法呼求除上帝之外的任何人来救他脱离上帝之手。正如埃里克·奥特伦德所言，他知道“他不能自称为义人；他需要上帝为他辩明，显明他是正义的。”⁴

第四个问题紧接在第三个问题的主题之后。我们可以这样转述：“为何，为何，为何？上帝啊，请告诉我为何！”其更完整的含义是：“如果你精心创造了我（‘你的手创造我，造就我的四肢百体’，约伯记10:8a），为何又要仓促毁灭我（‘你还要毁灭我’，第8节b）？”在约伯记10:9中，约伯以不同的方式表达了这一点。他恳求上帝“记住”（*zakar*）！这种措辞可能带有负面含义，即暗示约伯在责备上帝健忘，这是以色列常被指控的（如士3:7；撒上12:9）。或者，这种恳求也可能是积极的，唤起上帝对他对某人或他子民的承诺的回忆

（见创8:1；9:15；19:29；30:22；出2:24；6:5）。约伯的陈述和问题——“求你记念—制造我如抟泥一般，你还要使我归于尘土吗？”

（伯10:9）——其含义可能既是积极的也是消极的。约伯此时并未抱太多希望。然而，或许仍存一丝乐观。尽管约伯深知自己不过是脆弱的凡人——是上帝“制造……如抟泥”，且终将“归于尘土”的（第9节；参传12:7）——但他仍盼望上帝能念及当初创造他这个独特个体的缘由——

4. 埃里克·奥特伦德，明智而良善地受苦：约伯的悲伤与上帝的恩典（十字路出版社，2022年），102。

个如此敬重、爱戴并忠心服事他的人——并进而使他复原。

如果说第四个问题里尚存一丝乐观，那么本部分的第五个、也是最后一个问题，则迅速将约伯观念中仅存的一丝积极性也全然抽干。这里的语气是，在连串发问后稍作停顿，随之而来的是一句指控：

你不是倒出我来好像奶，使我凝结如同奶饼吗？（伯10:10）
于此，约伯回想起他近来与上帝的关系已经变了味；上帝待他，就像对待过了保质期许久的牛奶。有解经家认为，约伯记10:10中提到的奶和奶饼，是对精液和通过性繁殖产生的胚胎的一种隐晦指代，这在主题上或可与约伯哀叹自己丧失子嗣的现实相吻合。⁵无论情况是否如此，接下来的经文并没有将我们带到受孕的时刻，而是带到了孕育的阶段：

你以皮和肉为衣给我穿上，
用骨与筋把我联络。⁶
你将生命和慈爱赐给我，
你也眷顾保全我的心灵。（伯10:11-12）

这描绘了一幅何等神圣亲密、何等个人契合的图景！约伯绝非一个自然神论者。他的上帝曾花时间亲手塑造他——以及每一个人——将每一束肌肉和韧带编织起来，用亿万的黑斑和百万的美人痣为人类披上外衣。这一点后来也得到了诗人的共鸣：

我的肺腑是你所造的；
我在母腹中，你已覆庇我。
我要称谢你，因我受造，奇妙可畏；
你的作为奇妙，这是我心深知道的。
我在暗中受造，在地的深处被联络；
那时，我的形体并不向你隐藏。
我未成形的体质，你的眼早已看见了；
你所定的日子，我尚未度一日，
你都写在你的册上了。（诗139:13-16）

5. 例如 John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 187.

6. 被译为“将我编织成形”的动词 (*tesokekeni*) 在圣经中仅出现过两次：伯10:11 和 诗139:13。

约伯：向上帝的恳求

在约伯记10:12中，约伯延续了这种神学上充满温情的基调：“你将生命和慈爱赐给我，你也眷顾保全我的心灵。”他停下来发出赞美。正如那位诗人一样，他承认是上帝（而不仅是他的父母）赐予他生命，并且不止于此，上帝还一直小心翼翼、充满慈爱地守护着约伯的每一步和每一次呼吸。“你也眷顾保全我的心灵”这句经文，对于约伯而言，乃是绝望沙漠中的一片绿洲。

然而，约伯记10:13开头的那个“然而”（ESV圣经译为“Yet”），却让一切温情都变了味。约伯开始质疑上帝创造他背后的根本原因，他认为上帝真实的意图是被秘密和恶意所笼罩的，为的就是要向他施行惩罚：“然而，你待我的这些事早已藏在你心里，我知道你久有此意。”他继续道：

我若犯罪，你就察看我，并不赦免我的罪孽。我若行恶，便有了祸；我若为义，也不敢抬头，正是满心羞愧，眼见我的苦情。我若昂首自得，你就追捕我如狮子，又在我身上显出奇能。（伯10:14-16）

在约伯记第10章中，“若”（'im）这个虚词开启了第14和15节。英文标准版（ESV）圣经在第15节下半节还包含了一个隐含的“如果”。这个词被使用了三次，引出了约伯在此处的三个思考。首先，在第14节，他质问，如果他的苦难是某种罪的结果，为何上帝不直接赦免他。约伯自己看不到罪，但他不是上帝。上帝能够也应当用他的全知来帮助约伯：“我若犯罪，你就察看我，并不赦免我的罪孽。”其次，在第15节上，约伯承认，如果他犯了罪（“我若行恶”），他理应承受所遭受的一切（“便有了祸！”）。但第三，若如果没有犯罪（“我若为义”），那么，情况也毫无改变——他依然蒙羞受辱。具体而言，当他审视自己的现状（“眼见我的苦情”）时，他正被羞辱所淹没（“满心羞愧”），甚至窘迫到无法抬起头来（“也不敢抬头”，伯10:15）。即便他能抬起头来（“我若昂

首自得”，第16节上），那只会让他成为一个更大的目标。他认为上帝会“如狮子”般“追捕”他，并再一次向他施行那可畏的权能（“奇能”，pala’）（第16节）。这两个意象都令人恐惧，并且都与圣经中论及审判的其他语言遥相呼应。在何西阿书5:14; 13:7-8和阿摩司书3:4, 8; 5:19中，上帝被描绘成“如狮子撕裂猎物一般”来“向他的子民执行审判”；⁷而在出埃及记3:20中，上帝说要伸出手，用诸般“奇事”（pala’）来“攻击埃及”，以迫使法老释放他的子民。

在约伯记10:17a-b中，约伯回到法庭，上帝重新开始对他的指控：

你重立见证攻击我，
向我加增恼怒（伯10:17a-b）

更糟的是，这法庭毫无秩序。不是法警给约伯戴上手铐将他押回牢房，而是上帝命令他的军队带走约伯（或许还对他施暴）：“如军兵更换着攻击我”（约伯记10:17c）。

对此，一些评论者认为约伯在此“越界质疑了神的公义。”⁸其他评论者则持反对意见。弗朗西斯·安德森指出，若要通过上帝反复称赞约伯（约伯记42:7-8）的视角来解读约伯的全部话语，那么我们不应承认“后来[约伯]软弱了，陷入罪恶的言语。”正如安德森正确解释的那样：“无论他在对话中发表的某些言论在我们看来多么不敬或骇人，他对传统宗教得体言论界限的逾越可能会招致谨慎虔诚之人的非议，但上帝给予的唯一谴责是约伯因无知之言遮蔽了神圣旨意。”⁹

别管我（伯10:18-22）

如同前一段（伯10:11-17）一样，这最后一段（第18-22节）也始于约伯对其孕育期的回忆：“你为何使我出母胎呢？”（第18节）。

7. Tremper Longman III, *Job*, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms (Baker Academic, 2012), 180.

8. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty*, Focus on the Bible (Christian Focus, 2017), 71.

9. Francis I. Andersen, *Job*, Tyndale Old Testament Commentaries 13 (InterVarsity Press, 1976), 94.

约伯：向上帝的恳求

此外，正如约伯记 10:3-10 中所言，约伯向上帝发问。第一个问题关乎他的出生：约伯再次（参3:11-16）困惑为何上帝将他带入世界，并希望自己从未出生：“不如我当时气绝，无人得见我；这样，就如没有我一般，一出母胎就被送入坟墓。”（10:18b-19）。

第二个问题关乎他即将面临的死亡：“我的日子不是甚少吗？”（伯10:20）。约伯在这一部分的逻辑（体现在下文第二行的祈使句所隐含的因果关系中）很简单：他与上帝理论，大意是说，“如果我很快就要死去，前往黑暗的地方，那么请停止这苦难，让我能享受最后几日的阳光。”

我的日子不是甚少吗？
求你停手宽容我，
叫我在往而不返之先—
就是往**黑暗**和**死荫之地**以先—
可以稍得畅快。
那地甚是**幽暗**，是**死荫**混沌之地；
那里的光好像**幽暗**。（伯10:20,22）

约伯的意象最终以强烈的光照亮了他灵魂的黑暗之夜（注意上文黑体标出的黑暗语汇）。他对死亡毫无希望；对生命也毫无希望。但他宁愿选择“黑暗之地”，也不愿留在乌斯的灰烬居所中。

低谷之下

在前一章的结尾处，我引用了埃里克·奥特伦德的观察，即约伯记9章记录了“约伯在辩论中的绝对低谷”。然而我认为，约伯记10章将我们带入更深的黑暗，陷入约伯困境的深渊！如果我们诚实（如同约伯一样），我们都体验过灵魂“忧闷”、“在我里面烦躁”的感受；都体验过“如鹿切慕溪水”一般“切慕神”，却发现他如此遥远（“我几时得朝见神呢？”）；都体验过无法自控地哭泣（“我昼夜以眼泪当饮食”），并向上帝呼喊：“你为何忘记我呢？”（诗42:1, 2, 5, 9）。这压在我们灵魂上的重担，可能来自使人残废的抑郁症、慢性疾病，或是失去挚爱；当我们向上帝呼求帮助时，回应我们的却是沉默。我们不禁会想：“上帝在乎吗？他是否离弃了我们，让我们独自受苦？”

约伯记提醒我们，这样的感受是上帝子民的真实经历。而且，基于前述安德森的引述，如果我们接受上帝对约伯话语的赞许（他“议论我，不如我的仆人约伯说的是”，伯42:7, 8），即上帝认可约伯在9-10章中那些困惑、绝望、凄凉甚至愤怒的言语，那么该书也提醒我们：无论我们对上帝说什么，他都全然能够承受。

约伯深知上帝能承受他的哀歌

我们首先要从约伯的黑暗思绪中窥见的一线光明是：无论我们对上帝说什么，他都全然能够承受。查克·斯温多尔牧师讲述了他在达拉斯神学院求学时的故事，那时他与妻子和丹尼斯、露西成为了挚友。期间，露西生了个小男孩，“丹尼斯对他宠爱至极”。毕业后，他们搬往洛杉矶，丹尼斯在那里取得了心理学博士学位。某天，“他们的小男孩在邻居后院的游泳池不慎溺水身亡”。丹尼斯彻底崩溃了。多年后，他向斯温多尔袒露了当时的反应：“我钻进车里……紧握方向盘，几乎开遍了洛杉矶的所有高速路。那几个小时里，我嘶吼着向上帝倾泻灵魂深处所有的悲伤、愤怒、痛苦与困惑。我在车里对他说的话，从未对任何人说过。我咆哮着发泄，那些话甚至不堪入耳。我就是把一切都呕吐般倾倒给上帝。”临近破晓，丹尼斯回到家。车道上，他的衬衫被汗水浸透，面部因剧烈抽泣而湿漉，他将头靠在方向盘上，却因一个念头得到安慰：“上帝能承受！他能承受我所说的一切。”¹⁰

我们是否相信，上帝能够承受我们在愁苦中的言语？我们是否相信（为了将这一真理根植于圣经和基督论的土壤中），我们可以像主耶稣一样，灵魂“心里甚是忧伤”（太26:38）——忧伤到一个地步，以至于我们也可以献上“大声哀哭，流泪祷告”（来5:7；“耶稣大声喊着说”，太27:46上），同时祈求上帝挪去苦难（“我父啊，倘若可行，求你叫这杯离开我；然而，不要照我的意思，只要照你的意思”，26:39），并渴求他的同在与安慰（“我的神！我的神！为什么离弃我？”，27:46）？正如C·J·威廉姆斯恰当地断言：无论是在

10. 查尔斯·R·斯温多尔，《约伯：英勇忍耐的人》（Word出版社，2004年），71。

约伯：向上帝的恳求

基督里，还是对他的跟随者而言，“忠信的顺服与对人类痛苦的诚实表达之间，并不存在冲突。”¹¹

威廉姆斯还说：“圣经总是向我们展示信心英雄的人性一面。约伯并非一个凝固在时光中、拥有完全忍耐的超人榜样。他是血肉之躯，会受激情与困惑的影响。”¹²因此，当我们祷告时，应当带着热忱，真诚地表达情感。即使感到困惑或不确定，也要记住：上帝既能接纳赞美其天意统治的祷告（“赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；耶和华的名是应当称颂的”，伯1:21），也能包容质疑的祷告（“为何有光赐给受苦的人，有生命赐给心中苦恼的人？”，3:20）。上帝全然包容！他能承受“因全能者的箭射入我身；其毒，我的灵喝尽了；神的惊吓摆阵攻击我。”（6:4）这类指控，以及“你为何掩面，拿我当仇敌呢？”（13:24）这样的质问。他能倾听“惟愿我得着所求的，愿神赐我所切望的；就是愿神把我压碎，伸手将我剪除。”（6:8-9）这样的抱怨，甚至“他必杀我；我虽无指望，然而我在他面前还要辩明我所行的。”（13:15）这样的倔强宣告。¹³上帝全然包容！

约伯仍持守他的正直

从约伯的黑暗思绪中我们看到的第二缕微光，是他坚守着个人正直。在第一波试炼之后，主对撒但论到约伯说：“你虽激动我攻击他，无故地毁灭他，他仍然持守他的纯正。”（伯2:3）。

在上下文中，约伯的正直包括抵制咒骂上帝的诱惑，正如他妻子早先所建议的：“你仍然持守你的正直吗？你弃掉神，死了吧”

（第9节）。但它也包括抵制“肉体的情欲”（约翰一书2:16），正如使徒约翰所描述的。基督徒——尤其是男性——在经历痛苦的苦难或重大损失时，转向醉酒或淫乱以寻求某种“解脱”、“忘记痛苦”，或作为对上帝的苦涩含蓄的微妙抗议，这并不罕见。他们可能不会当面诅咒上帝，但他们也没有通过远离邪恶来敬畏上帝。约伯拒绝这样做。上帝沉默不语，似乎遥远得看不见他。

11. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 40.

12. Williams, 40.

13. “约伯在他的所有演讲中毫无保留（见16:6），而约伯记诗人也没有淡化或‘美化’约伯对上帝的任何批评。” Ortund, *Suffering Wisely and Well*, 100.

然而约伯仍然完全正直。正如他后来所说：“我我至死必不以自己为不正！”（伯27:5）——这是一种他希望上帝既看见又很快承认的一贯忠诚（“使 神可以知道我的纯正”，31:6）。让我们也因这样的正直而为人所知。当我们经历严重的苦难时，让我们守护我们的思想、言语和行为。

约伯与上帝同在

从约伯黑暗的思绪中看到的第三道光，是他不仅在此刻，而且直到最后都与上帝同在。罗兰·德·普里指出，“在他的黑暗之中，”约伯拒绝“逃向某种更好的上帝”，而是紧靠着“那正在压碎他的上帝”。¹⁴ 尽管他感到主已离弃他，约伯却拒绝离弃主。正如比尔·凯恩斯对他的评价：

他从未放弃渴望听到上帝的声音，与上帝相遇，并得到上帝的辩明。虽然约伯在与他的朋友们争论，但在这场争辩中，他真正的听众始终是上帝。在一段又一段的言语中，驳斥了朋友们的论点后，他将注意力转回上帝。他继续寻求他、直面他、向他祷告。该书清楚地表明，约伯内心最深的渴望不是恢复他的繁荣，而是恢复他与上帝的关系。¹⁵

阿们！尽管约伯在肉体上承受着苦难，但他最深的痛苦——在其回应中反复表达——是“因与上帝的关系破裂而受苦，并丧失了他的友谊”。¹⁶ 克里斯托弗·阿什将这种渴望称为“热切的渴望”，并谈到约伯“内心最深切的渴望，超越了人心其他一切的渴求，就是要来到上帝面前”以及“与上帝面对面交谈”。出于对上帝的爱，约伯反复宣告：“我想遇见上帝。我想与上帝和好。我想与上帝和解。我想被称义，被辩护，被视为与上帝关系正确。”¹⁷

约伯的渴望和他忠实的坚韧，是我们在深切悲伤和无法解释的痛苦时刻的榜样。阿什讲述了著名圣经翻译家J·B·菲利普斯的故事。

14. Roland de Pury, *Hiob—der Mensch im Aufruher* (Neukirchener, 1957), 23, quoted in Bill Kynes and Will Kynes, *Wrestling with God: Defiant Faith in the Face of Suffering* (IVP Academic, 2022), 102.

15. Kynes and Kynes, *Wrestling with God*, 84.

16. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 101. 17. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 66–67.

约伯：向上帝的恳求

五岁时，菲利普斯的母亲被诊断出癌症，十年来“她遭受了可怕的痛苦”直至离世。由于他的童年目睹她月复一月、年复一年地被消瘦所吞噬，“他谈及那段时光时说：‘我彻底放弃了宗教信仰，因为当我每天回到这个我曾认识并爱过的活泼机智母亲的可怕扭曲形象面前时，祷告和谈论上帝的爱还有什么用？’¹⁸当然，菲利普斯后来重新归向上帝，并将他的生命奉献给为基督服务。但有些自称基督徒的人从未恢复。我认识的一对常去教会的夫妇失去了他们两岁的孩子，不久后便放弃了对上帝的信心。这并非罕见。极度的创伤很容易导致轻易的退出。但在试炼中，通过这些磨难的经历，我们绝不可退缩，要在祷告中与上帝角力，通过他的子民找到祂的安慰，并敬拜那赏赐与收取的主。

上帝与约伯同在

从约伯黑暗思绪中瞥见的第一道光，鼓励我们向上帝献上诚实的哀叹，因为我们知道上帝能够承受！第二点是约伯保持了他的个人正直。第三点是他不仅在此刻，而且直到最后都与上帝同在。第四点是上帝与约伯同在。

我们同情约伯知识上的匮乏，但我们不应忽视他在神学和经历上的短视。他的言行并非都值得我们效仿。当我们经历逆境时，应像约伯一样承认甚至敬畏上帝完全的主权。正如上文所述，我们也应当为自己的需要向上帝做诚实而坦率的祷告。我们甚至可以向上帝发出诘问。（伯10:3-10；尤其参诗77:7-9）

话虽如此，我们必须小心，不要把上帝置于被告席上，期待他回答我们每一个问题。我们当然不该指控上帝不公，因为他本身就是完美的公义，也定义了何为公义（参见上帝对约伯的责备，伯40:8）。和约伯一样，我们倾向于在神的大能面前过度简化我们的处境。和约伯一样，当我们的痛苦使他的旨意看起来如此不公平时，我们很容易质疑神的公义。然而，我们必须努力做到像约伯先前教导我们的那样（2:10）：“我们从神手里得福，不也受祸吗？”，即便在痛苦中看来我们所经历的一切尽是祸

18. Ash, 67, quoting Gaius Davies, *Genius, Grief, and Grace: A Doctor Looks at Suffering and Success* (Christian Focus, 2001), 313-14.

19. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 55.

患。（作为生活在堕落世界中的堕落人类，我们深知堕落之事时有发生！）

我们还应谨记，上帝在沉默中依然爱着我们，并持续将我们塑造成他儿子的形象——那位“因所受的苦难学了顺从”的“儿子”（希伯来书 5:8）。换言之，在约伯承受苦难、发出哀叹、指控、认罪和诘问的整个过程中，上帝对他不离不弃。约伯祈求上帝“垂顾我的苦情”（伯 10:15），——而这正是上帝一直在做、并且将要继续做的事，他要为约伯的苦难提供最终的解救之道。让我们感恩，因为上帝已顾念基督为我们所受的苦难，我们便知道，在每一次考验、试炼和悲剧中，他都爱着我们，并且必将靠着圣灵的大能，帮助我们忍耐到底。

11

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

约伯记

11:1-20

这许多的言语岂不该回答吗？

多嘴多舌的人岂可称为义吗？

(约伯记11:2)



在亚马逊网上输入“基督教汽车贴纸”，看看你能找到什么。以下是2024年列表中一些畅销的贴纸：

- 节约汽油：与耶稣同行
- 我为国歌站立，为十字架跪下
- 真男人爱耶稣
- 在神面前跪下的她能在任何人面前站立
- 你跟耶稣跟得这么紧吗？
- 这不是宗教，是关系

当然，拿玛人琐法（伯11:1）¹暗指，不会理解与职业体育赛事挂钩的美国民族主义情怀，不会懂得基督死在十字架上的意义，更

1. “琐法来自拿玛，这是该隐家谱中记载的一位女子名字（创4:22），基尼人便是她的子孙（创4:22）。基尼人也常与西奈和阿拉伯沙漠的米甸人并提（民10:29；士4:11）。” Kenneth Laing Harris and August Konkell, “Job,” in *ESV Study Bible* (Crossway, 2008), note on Job 2:11.

不用说汽车保险杠贴纸这东西了。鉴于他曾作诗颂扬上帝那超越的、全然的他者属性，他会认为所有这些口号都陈腐浅薄，尤其是最后那句。然而，极具讽刺意味的是，他自己也有一句口号，并且毫不留情地贴在可怜的约伯身上：上帝照你的罪孽追讨你。

在深入探讨他这记猛烈的抨击之前，让我们先注意琐法在约伯记这部戏剧中的角色。“拿玛人琐法”不仅有一个有趣的名字，还扮演着独特角色。他是三个朋友中最后发言的，且仅发言两次。出于某种原因，²他在约伯的第九次发言后保持沉默，从而打破了约伯记3-31的模式：

- 约伯/以利法
- 约伯/比勒达
- 约伯/琐法
- 约伯/以利法
- 约伯/比勒达
- 约伯/琐法
- 约伯/以利法
- 约伯/比勒达
- 约伯/[_____]

琐法在约伯记第11章的发言短促、尖锐且直截了当。说它短促，是因为全文只有110个词，但考虑到他对约伯的斥责（“这许多的言语岂不该回答吗？”，伯11:2上），这篇发言又不像人们想象的那么短。说它尖锐，是因为琐法显然表现出比他那两位朋友更强烈的愤慨，因此他毫不留情地直刺约伯的品格，称他为“多嘴多舌的人”（2节下），又拐弯抹角地骂他是愚顽人，（“空虚的人”12节），属于“虚妄的人”（11节）之流。他还声称，约伯现在所遭遇的，以及将来要面临的，都是他罪有应得的（公义的审判：“多嘴多舌的人岂可称为义吗？”，2节下），除非他悔改（14, 20节）。最后，他的发言直截了当：像以利法和比勒达一样，他严格恪守“报应法则”。这个公式对他而言逻辑清晰：

2. “具有讽刺意味的是[参见约伯记 11:2]，在第三次演讲循环中，琐法被逼至沉默，且未参与第27章最后一轮的辩论。” Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 69.

3. “琐法听到约伯以令他震惊的方式谈论上帝……难怪琐法准备对这个肮脏的读者爆发出义愤。” John C. Holbert, *Preaching Job, Preaching Classic Texts* (Chalice, 1999), 50.

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

罪= [必招致] 苦难

约伯 + 他正在受苦 = 约伯必定犯罪了

在他这篇三点式的讲道中，琐法阐述了这套逻辑。首先，在约伯记11章1-6节，他认定上述“等式”为真：“神追讨你比你罪孽该得的还少。”（伯11:6下）¹，这正是他的“汽车保险杠贴纸神学”。其次，在7-12节，他高举上帝的智慧，希望约伯能在这智慧之光下，认识到自己的愚昧。第三，在13-20节，琐法声称，如果约伯愿意悔改，一切都将得到复原（例如，“你在世的日子要比正午更明”，17节上）。然而，如果约伯不肯悔改，那等待他的命运将比去往“黑暗和死荫之地”（10:21）更糟：那就是死亡，或可称之为“琐法版本的地狱”。

严厉的上帝（约伯记11:1-6）

琐法首先指出上帝是严厉的上帝。在约伯对比勒达的长篇回应（约伯记9和10）之后，琐法便猛烈抨击这个使用了“许多的话语”的“多嘴多舌的人”。这源于以色列的智慧传统，该传统既基于上帝直接的启示，也基于对生活的审慎分析（包括对以色列周边其他国家智慧传统的分析），因此，这是一个绝佳的攻击切入点。因为如果箴言10:19（“多言多语难免有过”）或其他类似公认的古老箴言，在任何时候、任何情况下都成立，那么约伯已经犯下了过犯。琐法用了两个以约伯的言语为中心的指控性问题，试图让有罪的约伯闭口无言（并对约伯作出“回答”，伯11:1；11:2“岂可称为义吗”；希伯来文‘*anah*）：“这许多的言语岂不该回答吗？多嘴多舌的人岂可称为义吗？你夸大的话岂能使人不作声吗？你戏笑的时候岂没有人叫你害羞吗？”（2-3节）。

注意这里提到了三种与话语相关的罪。第一，约伯喋喋不休（“多嘴多舌的人”，与“许多的言语”，伯11:2）。第二，他试图用骄傲的言论（“夸大的话”，3节上；希伯来文*bad*；该词在别处被译为“骄傲”，赛16:6；参耶48:30中的“夸大的话”）让“好人”（即以利法和比勒达）闭口不言。第三，

4. 参见箴12:18；17:27；传5:2、3、7；6:11；10:14。

5. “在经典的智慧教导中，智者是那些说话少的人，他们谨慎选择话语并有效运用。而冲动的愚人则不经思考便滔滔不绝，结果常常因此陷入烦恼。” Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 112.

他用空洞的言辞嘲弄他们：“你夸大的话岂能使人不作声吗？你戏笑的时候岂没有人叫你害羞吗？”（伯11:3）。

琐法现在介入是为了驯服这样的舌头，回应约伯的指控，并确保他意识到自己的罪并为此感到羞愧。在约伯记11章的4-6节经文中，琐法将自己表现为一位先知，引出了上帝以及上帝对约伯困境的观点：⁶

你说：我的道理纯全；我在你眼前洁净。
惟愿 神说话；愿他开口攻击你，
并将智慧的奥秘指示你；他有诸般的智识。
所以当知道 神追讨你比你罪孽该得的还少。

倘若约伯能安静下来，让上帝说话（“惟愿 神说话；愿他开口攻击你”，伯11:5），那么上帝就会向他显明“智慧的奥秘”，让他领略“他有诸般的智慧”；而这番话，将会使约伯所承受的惩罚，相比于他沉重的罪孽，显得不过是从轻发落罢了（“所以当知道 神追讨你比你罪孽该得的还少”第6节）。或者，正如新生活译本对这个极其不公平的裁决的表述：“上帝无疑在惩罚你，远比你应得的要轻！”哎哟！琐法在此并未提供任何安慰。相反，他那冷漠的系统论点占了上风。他给约伯展示了他简短神学小册子的草稿（很快就会成为车尾贴），“上帝向你索求你罪有应得的。”琐法用他那套关于上帝智慧的愚昧之言，来揭露约伯那显而易见的愚昧——即罪咎正从他口中不断渗出。琐法的话语不仅愚昧，而且傲慢且虚伪。因为谁“授权他向世界传达上帝[的奥秘]”？⁷此外，他如何知道上帝会说什么，而根据他自己论点的逻辑，他又怎能声称了解上帝的任何事情？

琐法那句当时（和现在！）流行且令人印象深刻的口号存在两个问题。首先，琐法的尖锐言论偏离正轨甚远。他所持的报应神学，连同‘用以评估约伯处境的严格演绎逻辑’，⁸都未能切中要害。约伯并不应遭受他所经历的

6. 上帝是贯穿琐法在约伯记11:4-20每一节观点中的核心人物。

7. Holbert, *Preaching Job*, 53.

8. Estes, *Job*, 68. “通过将报应原则推至逻辑结论，琐法坚称苦难必然源于罪”（68）。

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

苦难。而琐法向他的老友暗示上帝一直宽大处理，不仅不正确且残忍。更具讽刺意味的是，‘某种意义上琐法被证明是对的：存在一种隐藏的智慧，约伯（尚）无从知晓（参林前 2:7）。讽刺之处当然在于，当耶和華最终按琐法的意愿发言时，却只字未提约伯的罪责’⁹

其次，琐法的指控是错误的。约伯从未声称自己在道德上是“洁净的”（*bar*），即完全纯洁或无罪的；他只声称自己是“无辜的”（*tam*），¹⁰这一点上帝自己也曾夸耀过他的仆人（见伯1:8; 2:3；参1:1）。此时，我们并不知道约伯的想法或感受，但从他的即时反应可以看出他感到不安（“你们真是子民哪，你们死亡，智慧也就灭没了。”，12:2），同时也感到被误解和嘲弄。尽管约伯是一个“完全正直”的人（1:1, 8;2:3），却被他的“朋友们”“所讥笑”（12:4）。想象一下这种心理上的痛苦。

在研读约伯记这一部分时，我翻到了克里斯托弗·阿什注释的第11章，原以为内容对应约伯记11章。阿什的引言让我颇感意外，因为我认为它与经文无关（我翻错章节了！）。但当阿什回答“为何我们作为读者能知晓幕后发生之事？”时，他写道：“首先，我们从约伯的苦难中深刻洞察到基督的苦难”¹¹，我不禁感叹：“确实，这是何等精辟的见解！”当阿什继续探讨“被上帝离弃的体验”时，我的思绪飘向基督在受难叙事中遭受的嘲弄，特别是罗马营在钉十字架前于总督府对他所做的暴行。马太福音指出他们剥去耶稣的衣服并残酷鞭打他（他“被鞭打”，太27:26），随后用交错结构描绘了悖论——士兵们承认耶稣是君王并崇拜这位受苦的统治者，而这正是门徒应对耶稣受难与死亡应有的反应。¹² 经文如此记载：

9. J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 100.

10. 通过用*bar*替换*tam*，琐法夸大了约伯的声称，并“描绘了一幅不准确、草率甚至残酷的画像。” Estes, *Job*, 69. 即使约伯后来声称“我的祈祷也是纯洁”（伯16:17），“也绝不等于声称他是纯洁的。” Holbert, *Preaching Job*, 52.

11. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 159.12. 本段部分内容来自Douglas Sean O' Donnell, “马太福音”，见 <https://www>

巡抚的兵就把耶稣带进衙门，叫全营的兵都聚集在他那里。他们给他脱了衣服，穿上一件朱红色袍子，用荆棘编做冠冕，戴在他头上，拿一根苇子放在他右手里，**跪在他面前**，戏弄他，说：“**恭喜，犹太人的王啊！**”又吐唾沫在他脸上，拿苇子打他的头。戏弄完了，就给他脱了袍子，仍穿上他自己的衣服，带他出去，要钉十字架。（太27:27-31）

如同基督受难中的这一时刻，约伯记 11章中约伯的苦难也展现了一个无辜者被误解者嘲弄的情景。但与基督不同——无论是在此处、随后的审判中还是在十字架上——基督本可以运用他的神圣力量审判他的敌人（参见太26:53；约19:11），而约伯却完全无能为力。这正是他后来对朋友们说“请宽容我，我又要说话；说了以后，任凭你们嗤笑吧！”（伯21:3）的原因。在此处约伯记 11章的琐法简短讲道中，仅剩十四节经文，约伯将不得不承受指控：他不仅愚昧（“毫无知识”，11:12），更是个“恶人”，他“无路可逃”，唯一的“指望”是死亡（“气绝”，第20节）。

智慧的上帝（约伯记11:7-12）

在约伯记11:7-12中，琐法继续嘲弄并推进他的论述。他从扭曲约伯的话（伯11:1-6）转向以一种丑陋的方式运用一首关于上帝智慧的美丽诗篇。他没有将上帝的智慧这一主题用作约伯可以打开并透过其更好地理解上帝的窗户，而是将其用作一面镜子，使约伯可能看到自己的渺小、微不足道以及严重的缺陷。在7-9节中为琐法的反问添加几个答案即可阐明这一点：

.thegospelcoalition.org/commentary/matthew/#section-76. "如果将士兵们骇人的态度从他们的实际行为中剥离——用荆棘冠冕戏仿金色花环，用士兵斗篷冒充王袍，以芦苇为权杖，将本应献给凯撒的赞美强加于基督'——这些行为恰恰示范了人们对君王耶稣应有的正确反应。"See Douglas Sean O' Donnell, *Matthew: All Authority in Heaven and on Earth, Preaching the Word* (Crossway, 2013), 852.

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

你考察就能测透 神吗？[不能！]
你岂能尽情测透全能者吗？[当然不能！]
他的智慧高于天，你还能做什么？[无能为力！]
深于阴间，你还能知道什么？[一无所知！]
其量比地长，比海宽。（伯11:7-9）

第一人称代词“你”与动词“能”的重复（“你能”，4×）表明琐法正在对约伯进行一场个人化的训诫——实则是神学上的居高临下训斥！通过连续四个问题，琐法以“上帝的深邃与崇高”刺痛约伯，将“上帝描绘为一位至高、至深、至长、至广而无法企及的存在”，即“比可想象的至高之处（天堂）更高，比至深之处（阴间）更深，比至长之处（大地）更长，比至广之处（海洋）更广”。¹³当然，约伯早已明白自己能做与不能做之事。他无法与上帝争辩（约伯记9:3），也无法理解他的全部道路（11-12节）。他也深知唯有上帝是那全智全能的造物主（第4节），“独力铺张苍天”（第8节），能挪移群山、命太阳升起（5-7节）。他知晓上帝“行大事不可测度，行奇事不可胜数”（第10节）。他会欣然接受罗马书11:33-36中保罗的颂赞。然而，他绝不会接纳愚人关于上帝智慧的所谓“智慧”：“你们真是子民哪，你们死亡，智慧也就灭没了。”（约伯记12:2）。

琐法以两个最终的反问结束了他对约伯贬抑的诗篇，论及神的伟大：

他若经过，将人拘禁，招人受审，谁能阻挡他呢？他本知道虚妄的人；人的罪孽，他虽不留意，还是无所不见。（伯11:10-11）

他对上帝的描绘从将上帝隐喻为造物主转向了隐喻为审判者。或许是呼应约伯在第九章使用的法律语言——约伯曾祈求在上帝这位“审判者”（伯9:15）面前获得听证以辩明自己（14-20节）——琐法在约伯记11:10-11中设想上帝

13. Tremper Longman III, *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms* (Baker Academic, 2012), 187-88. “上帝那超越的无限性与世界在四重维度（高度、深度、长度、宽度）上的有限品格形成对比。” Janzen, *Job*, 98.

降临大地（“他若经过”），将约伯投入监牢（“拘禁”），并举行审判（“招人受审”，11:10）。约伯别无选择；他必须出席，其他被传唤者也同样必须出席（“谁能阻挡他呢？”，第10节b）。一旦法庭开庭，琐法提醒约伯上帝并非愚钝。他能分辨义人与恶人（“他本知道虚妄的人”），也能区分恶行（“罪孽，他……无所不见。”，第11节）与正义之举。约伯在法庭的出现将导致他的败落！他必将被宣告有罪。

紧接着，琐法又进行了一番含沙射影的侮辱，其矛头直指约伯，这一点连我们（以及约伯本人！）都心知肚明：“空虚的人却毫无知识；人生在世好像野驴的驹子。（伯11:12）”（约伯记 11:12）。这句刻薄而机巧的谚语意在表明：一头野驴能生下一个成年人这件事，都比那个“无可救药的蠢人”约伯会去领会并应用琐法那番“高明的讲道”中的智慧更有可能发生。[译者注]：作者在此处分析所依据的英文圣经版本将该节经文译为“……要等到野驴的驹子生下来是人”，以此来解释其“不可能发生”的含义。这与和合本“人生在世，好像野驴的驹子”的译法在比喻的侧重点上略有差异，但其核心都是为了指责约伯天生愚顽、不可教化。

赏赐的上帝（约伯记 11:13-20）

在约伯记11:12中，琐法试图通过羞辱（甚至胁迫！）迫使约伯远离他的罪。而在13-20节经文中，他转而尝试以利诱（伯11:15-19）与警示（第20节）双管齐下，企图将约伯拉拢到胜利的一方。借助几个条件性虚词（“如果”，13-14节）和时间性虚词（“那么”，第15节），并突然从第三人称转为第二人称，琐法直接恳求约伯悔改。这番呼吁表面充满慈爱，其意象也极具感染力：“你若将心安正，又向主举手；你手里若有罪孽，就当远远地除掉，也不容非义住在你帐棚之中。”（13-14节）。德里克·托马斯指出，琐法暗示约伯可能的“罪孽”——亦即导致其死亡的祸根——在于“约伯的财富是通过勒索手段获取的”。¹⁵

这里的悔改涉及四种行为。内在层面，约伯需要将心智专注于上帝（“将心安正”，伯11:13a）。外在层面，他需承认上帝为主并伸手寻求怜悯（“向主举手”，第13b节；参王上8:38//代下6:29）。¹⁶个人层面，他需停止犯罪（“你手里若有罪孽，就当远远地除掉，伯11:14a）

14. 埃斯蒂斯, 约伯, 69. 15. 德里克·托马斯, 风暴来临: 约伯记简释, 韦尔温注释系列 (再版, 福音出版社, 2005年), 117. 16. “向上帝伸出他的手”是“一种顺服与恳求的姿态——就像在海中溺水的人们热切地向那些会将他们拉入救生艇安全中的人伸出手一样。” 威尔逊, 约伯, 119.

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

公共层面，他需以公正和慈爱对待家庭、朋友和邻居（“不容不义住在你的帐棚中”，第14b节）。

琐法的劝告清晰明确，他的承诺也必然兑现。如果约伯悔改，复兴必将随之而来：

那时，你必仰起脸来毫无斑点；你也必坚固，无所惧怕。你必忘记你的苦楚，就是想起也如流过去的水一样。你在世的日子要比正午更明，虽有黑暗仍像早晨。（伯11:15-17）

这种恢复的描述方式正合约伯的心意。他向上帝所求的并非重获财富或健康，而是将他从绝望的黑暗中拯救出来。正如他在约伯记1:20-21和2:10中所证明的，约伯可以没有财富与健康而活，但绝不能失去与上帝的正确关系。这种关系看似断裂，因为上帝对约伯的苦难始终沉默。因此琐法此处的言语可谓“诱人”——若容我们如此形容——因约伯渴望得到琐法所应许的：他想要无愧无惧（“你必仰起脸来毫无斑点”¹⁷），想要安全无虞（伯11:15）；他愿“忘记”自己的“苦楚”，如同遗忘拍岸即逝的浪涛（“想起也如流过去的水一样。”，16节）；他渴望光明而非黑暗：“你在世的日子要比正午更明，虽有黑暗仍像早晨。”（17节；参10:21-22）；他期盼源于希望的安全感，以及被尊为智者的声望：“你因有指望就必稳固，也必四围巡查，坦然安息。你躺卧，无人惊吓，且有许多人向你求恩。”（11:18-19）。若约伯悔改，他所渴求的安息（见3:26；7:4）将得赐予，那曾逃避他的希望（见6:11-13；7:6）也将重获。

琐法先是试图用悔改便能复原的美好应许来劝诱约伯，最后则以警告作结：若不悔改，必将面临审判。最后一节经文的视角，从直接对约

17. “无瑕”（约伯记11:15）这一表述可能指约伯脸上的疤痕与痂皮，也可能隐喻着毫无羞愧或良心清白。约伯的苦难使他卑微到连他的朋友们都认不出他。出于同情，他的朋友们抬高（*ns'*）声音为约伯向天堂哀悼，但此处琐法提到一个约伯或许还能再次抬起（*ns'*）自己脸庞的日子。

伯说话的第二人称（上文中“你”字用了二十次），转向了第三人称。这表明，这是一条普遍的原则，不仅适用于约伯，也适用于其他所有人：“但恶人的眼目必要失明。他们无路可逃；他们的指望就是气绝。”（伯11:20）琐法不像以利法（5:25-27）和比勒达（8:20-22），反倒像约伯本人（10:20-22）一样，以阴郁的口吻作结。他虽然为约伯保留了盼望，但也要清楚地表明，恶人是毫无指望的。如果约伯拒绝听从他的话，就将“在毫无指望、漆黑的绝望中死去”。¹⁸

避免琐法恶劣行为的两种方式

我们该如何看待琐法的简短讲道？琐法关于上帝的论述是美好且正义的，但他对约伯所说的关于上帝的话却是错误且邪恶的。约伯成了他的出气筒，而坚实的神学则是他的拳击手套。关于上帝的真理应当用于教导，而非嘲弄。圣经应当用来建立人，而非欺凌或贬低。话虽如此，如果我们抛开具体情境只关注神学内容，琐法仍有值得当今教会学习的教导。不过在强调我们能从他身上汲取的几项真理之前，我先提出两种应避免效仿其恶劣行为的方式。

保持更好的医患沟通态度

首先，我们应当具备更好的医患沟通态度。正如大卫·艾伦所言：“琐法的医患沟通方式令人不敢恭维。约伯没把他赶出病房真是奇迹！”¹⁹ 艾伦换了个比喻说，琐法“就像一个电话推销员”一样对待约伯，他“麻木不仁、言辞粗暴，并且不接受任何拒绝”，重复着“前两位朋友们”的陈词滥调。²⁰ 丹尼尔·埃斯蒂斯将琐法比作维克多·雨果悲惨世界中的警长沙威——这位偏执的执法者穷追不舍地迫害如今已改过向善的主人公冉阿让。“沙威为职责牺牲同情心的执念，使他沦为疯狂的复仇武力。正如琐法，他完全无视

18. John Gill, “An Exposition of the Old Testament,” in *ESV Church History Study Bible: Voices from the Past, Wisdom for the Present* (Crossway, 2023), 718.

19. David L. Allen, *Exalting Jesus in Job, Christ-Centered Exposition* (Holman Reference, 2022), 85.

20. Allen, 83.

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

其所追捕者的处境。”²¹ 弗朗西斯·安德森在我最欣赏的总结中，将琐法比作跑气的啤酒：

他的言语中毫无同情的气息。确实，约伯迄今为止的众多话语中包含了急躁与夸大的成分。约伯后来会为此懊悔（42:6）。但那是对上帝的忏悔，而非对人类。约伯没有义务恪守虔诚交谈的刻板规范来取悦琐法这类人。琐法冰冷的指责表明他几乎未倾听约伯的心声。他吹毛求疵的训斥显示他几乎未感知约伯的伤痛。约伯的困惑与爆发皆属自然；从中我们看到了他的人性，也看到了我们自己。琐法将话语与说话者割裂，仅将其视为胡言乱语与嘲弄（第2节）。这极不公平。琐法的智慧不过是苍白无力地退守理论。它非常得体，神学上耳熟能详且无可指摘。但与约伯地震般的赤诚相比，它不过是平淡无味的啤酒。²²

无论我们将琐法比作淡啤酒、神经质的警察、恼人的电话推销员，还是无情的医生，我们都应将他那种不带个人感情且缺乏同理心的行为视作如何对待急需帮助的朋友反面教材。处于如此困境中的人们不需要混杂着先入为主教条的神学术语、抽象的推理和刻薄的讽刺，更不需要针对误解病症而开出的“错误处方”。²³他们需要的是能共情、倾听、认真对待他们苦难表达、给予安慰并为他们祈祷的人。

为恩典留出空间

其次，我们应当强调福音，即上帝恩典的信息。在认识圣经研经小册子（涵盖圣经所有经卷）中，作者们的任务是将所讲解的圣经部分与福音联系起来（称为“福音瞥见”）。埃里克·奥特伦德关于约伯记4:1-14:22的福音瞥见课程被命名为“福音失败”。奥特伦德写道：

约伯的朋友们展现了一种严格的功德神学：上帝将苦难施加于罪人，但悔改能使你获得上帝的怜悯（对比罗马书5:6-8）。

21. Estes, Job, 73.

22. Francis I. Andersen, Job, Tyndale Old Testament Commentaries 13 (InterVarsity Press, 1976), 156.

23. See Estes, Job, 68.

这使他们无法考虑上帝可能以超出罪人应得的方式对待他的可能性。正如他们在与上帝的关系中没有恩典的范畴一样，他们对约伯也毫无恩典可言，告诉他所有的苦难都是他应得的（伯8:2-3）——甚至可能少于他应得的（11:6）。²⁴

让我们避免犯同样的错误。让我们在与上帝的关系中，为恩典留有一席之地，并将这份恩典延伸给他人。更重要的是，让我们因这真理而欢喜：上帝对待像我们这样的罪人，比我们应得的更好。

从被滥用的好神学中汲取教益

在约翰·加尔文关于约伯记11章的三篇讲道中的第一篇开篇，他写道：

尽管对约伯的应用是错误的，但这里所阐述的观点本身是正确的。因此，我们从中得到的教导是有效且有益的，前提是我们有智慧和慎思明辨的能力，懂得如何正确地运用它。简言之，这里向我们显明：当我们思想人如何能在上帝面前站立得住时，我们绝不能炫耀自己操纵语言的技巧，以为能靠空洞的言辞为自己辩护；相反，我们必须承认上帝的威严，心存谦卑，并为之敬畏。要做到这一点，我们就必须认识到，我们不可能探究那我们无法测透、却又人人都必须俯首顺服的智慧。²⁵

那么我们该如何正确运用琐法的劝告呢？我们从加尔文所立之处开始。

持守对上帝的高远认知

将圣经中特定历史背景下的言论断章取义并套用于我们自身或听众的处境，通常会导致灾难。然而，约伯的朋友们关于上帝的某些言论——若撇开他们错误指责约伯的语境——在神学上堪称精妙。与其他朋友一样，琐法的神学思想以上帝为核心且充满上帝荣耀，他的一些话语如同在瓦砾堆中发现的黄金(脱离上下文来看！)，

24. Eric Ortlund, *Job: A 12-Week Study, Knowing the Bible* (Crossway, 2017), 32.

25. John Calvin, *Sermons on Job*, vol. 1, Chapters 1–14, trans. Rob Roy McGregor (Banner of Truth, 2022), 511.

琐法：上帝照你的罪孽追讨你

仍能引导我们的眼睛仰望至高——指向无限的上帝及其奥秘的作为。

正如琐法所宣讲的，上帝“有诸般的智识”（伯 11:6），而我们不能（义人约伯也不能）“测透 神”或“尽情测透全能者”（第 7 节）。约伯后来在上帝对他说话时会明白这一点；我们现在就应该明白。阅读约伯记 11:7-9 时，我们必须明白，我们无法完全理解上帝那不可理解的智慧，而应安静地说：“阿们，讲得好！”此外，我们应当敬畏上帝，举起手来祷告，然后在祷告中停顿，像保罗那样呼喊：

深哉， 神丰富的智慧和知识！他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？谁是先给了他，使他后来偿还呢？因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！（罗 11:33-36）

悔改与寻求上帝的怜悯

在琐法劝告约伯要“将心安正”并“向主举手”（伯 11:13），要他除去手中的“罪孽”和“帐棚”中的“不义”（参伯 11:14）时，他所提供的，是关于悔改与归正的正确忠告，只是给错了对象。约伯是无辜的；他不需要洁净他的心（“[使]你的心纯洁”，七十士译本）和清洁他的手（“洗净你手中的罪”）和家庭（“拒绝在家中容纳邪恶”，信息版圣经）。但每当我们确实需要洁净自己时（我们并非如此经常无辜！），这是多么好的建议啊！当我们犯罪时，我们应该如此“觉得扎心”（徒 2:37）以致我们远离罪恶并转向上帝。

是的，必须承认（尽管难以启齿），我们可以从琐法的悔改神学中学习。我们不是约伯，更非耶稣基督。因此，我们应遵循马丁·路德的九十五条论纲第一条：‘当我们的主与君王耶稣基督说‘悔改’时，他要求信徒的整个生命都应处于悔改之中。’更重要的是，我们应当祈祷

每日‘免我们的债’（太6:12），正如耶稣教导我们的那样，并力求将心安正、双手伸向天堂、生命与圣灵同步且符合基督诫命的方式去践行，相信悔改带来恢复，圣洁常引向幸福，有时还能重获健康。

颂扬我们超越之上帝的内在性

西德尼·格雷丹纳斯在其开创性著作从旧约传讲基督²⁶中，向一代牧师传授了七种方法，可以合法地从旧约中发现的每一种文体过渡到新约中的基督：救赎历史进程、应许-实现、预表、类比、纵向主题、新约引用以及对比。在上述部分应用中，我们使用了格雷丹纳斯所称的“对比”来展示琐法建议与耶稣教导之间的差异。对琐法话语的最后一种应用将同时归入对比和救赎历史进程这两类。

新约最根本且重要的真理是：那位琐法所正确赞美的超越的神，竟成为一个人，住在大地上我们中间。因此，最后的应用就是我们应当赞美我们这位超越之神的临在性。更具体地说，我们应当欢欣，那位万物藉着他被造的神圣的道（约1:1-3；西1:16）“道成肉身住在我们中间”（约1:14）；我们应当庆祝“以马内利（就是神与我们同在的意思）”为我们而生、为我们而死（他“要将自己的百姓从罪恶里救出来”，马太福音1:21, 23；参西1:20）。我们应当渴望基督再来、上帝永远住在他百姓中间的那日。

26. Sidney Greidanus, *Preaching Christ from the Old Testament: A Contemporary Hermeneutical Method* (Eerdmans, 1999).

12

约伯：盼望上帝的辩护？

约伯记12:1-14:22

人若死了岂能再活呢？我只要在我一切争战的日子，等我被释放的时候来到。

(约伯记 14:14)



有一种电影类型——归类于“动作片”类别之下，由成龙、西尔维斯特·史泰龙、阿诺德·施瓦辛格和克林特·伊斯特伍德等明星主演——其中

英雄总能惊人地击败一波又一波可怕的敌人。约伯面对的只是三个所谓的“朋友们”而非敌人的人，但作为读者，我们在阅读他对他们攻击的回应时，仍能感受到同样的紧张和悬念。英雄能否幸存？他将如何继续为自己辩护？谁会获胜？

约伯记12-14章记载了第一轮对话的结论（约伯记4:1-14:22）。这是约伯第三次回应他的朋友们（“约伯回答说”，12:1），但并非朋友间言语战争的终结。新一轮话语子弹即将袭来！当约伯从琐法的攻击中缓过气来（第11章），他立即反击！他展开了一场冗长的辩护，针对对手演讲中的某些方面——特别是关于上帝的智慧这一主题。他以一句精挑细选的侮辱开场（“你们真是子民哪，你们死亡，智慧也就灭没了。”，12:2），¹随后是对自己知识的长篇辩护（12:3-13:2），其中

1. Eugene Peterson的意译生动捕捉了尖锐的讽刺：“我确信你代表了所有专家的心声，等你死后就没人教导我们如何生活了”（伯12:2 信息版圣经）。

以同义式声明作为起始与终结：“我也有聪明，与你们一样”（12:3）²//“你们知道的，我也知道”（13:2）；“并非不及你们”（12:3；13:2）。在约伯的评估中，他的智慧既不逊于他们，也不与之相当，而是更胜一筹。他知晓某些关于上帝的智慧与力量之事（12:13-25），如同他们一样。但他知道他们所不知（或不愿承认！）之事，即：并非他的罪，而是上帝之手才是他苦难的终极原因（“谁不知道是耶和华的手做成的呢”，第9节）。这一主张是他回应琐法的四个主要部分中的第一个的开端。

第一部分：这是主的手所做的（约伯记 12:3-13:2）

当约伯表明自己知道的与他的朋友们一样多、甚至更多后，他分享了他们不仅不认真对待他，还严重嘲笑他，这让他多么沮丧。在约伯记 12:4 中，他两次称自己为“朋友所讥笑的”。然而，这个包含了他们错误评价、首尾呼应的括号式结构，被巧妙地置于（如同一个插入语）一句核心宣告的两侧，而这句宣告恰恰关乎上帝对他的评价以及他与上帝的关系：（译者注：和合本译文语序不同，把下文黑体的核心宣告放在了开头）

我这求告 神、蒙他应允的人

竟成了朋友所讥笑的；

公义完全人竟受了人的讥笑。（伯12:4）

此处，约伯在自卫中提醒他的朋友们——当他们嘲笑他时——这绝非可笑之事。他是无辜的，并且仍与那位称他为“一个完全正直的人”（约伯记 1:8）的上帝保持着关系，尽管上帝沉默不语，尽管约伯也正经历着苦难。

接下来，在约伯记 12:5-9 中，约伯重述了他的朋友们缺乏智慧。他开头说：“安逸的人心里藐视灾祸；这灾祸常常等待滑脚的人。”（伯12:5）。约伯的朋友们正以象牙塔神学家的姿态看待他的处境。也就是说，尽管他们曾与约伯一同俯首于灰烬之中，为约伯的苦难表达同情，如今却在情感与理智上疏远了——并非身体上，而是心灵上的疏离。

2. 约伯记 13:2（如上文引用）与前节平行：“这一切，我眼都见过；我耳都听过，而且明白。”（伯13:1），以一种意识形态的方式总结了看见与听见的物理表达。

约伯：盼望上帝的辩护？

当他们高谈阔论神学时，正处于“安逸”之中，而约伯仍在痛苦中挣扎。他们犹如富足却缺乏经验的政客，在纽约摩天大楼华丽的会议室里制定关于叙利亚难民移民的法案。他们与现实情况相距太远。结果，尽管他们曾对他的苦难表示同情，如今约伯的朋友们却流露出对约伯灾祸的藐视。“安逸的人心里藐视灾祸”（参第5节）。

这些人之所以如此轻蔑，是因为他们认定约伯的恶行是其苦难的事由。逆境（“它”）如同罗网，一旦罪人屈服于罪（“这灾祸常常等待滑脚的人”，伯12:5b），便会陷入其中。然而，这些朋友们错了。他们缺乏理解约伯处境所需的正确背景。约伯通过对比自身境遇的反例阐明这一点：“安逸的人心里藐视灾祸；这灾祸常常等待滑脚的人。强盗的帐棚兴旺，惹神的人稳固，神多将财物送到他们手中。”（第6节）。有时恶人（如盗贼）会收获“蒙福”生命的奖赏：繁荣（“兴旺”）³与安全（“稳固”，第6节）。尽管他们以行为和偶像崇拜“惹神”（或许“神多将财物送到他们手中”[第6]节也意味着他们信赖不义之财；参31:24-28），上帝并未立即惩罚他们。若此理成立（恶人并非总在犯罪后即刻受罚），那么约伯的故事为何不能同样真实（义人有时也会受罚）？

约伯在约伯记12:7-13中进一步探讨了这一观点，呼吁造物——野兽、飞鸟、鱼类（参见创世记1:20, 25），甚至灌木！⁴——来见证他关于耶和華是他灾难的事由这一主张的真理：

你且问走兽，走兽必指教你；又问空中的飞鸟，飞鸟必告诉你；或与地说话，地必指教你；海中的鱼也必向你说明。看这一切，谁不知道是耶和華的手做成的呢？凡活物的生命和人类的气息都在他手中。耳朵岂不试验言语，正如上膛尝食物吗？年老的有智慧；寿高的有知识。在神有智慧和能力；他有谋略和知识。（伯12:7-13）

3. 希伯来语单词 *yishlayu* 也可译为“兴旺”。因此，Peterson 的意译堪称完美诠释：“恶棍安居于高墙深院的房屋中，裹挟者奢侈度日；他们用金钱买来的神[一个偶像—手中握有金钱?]能保护他们”（约伯记12:6 信息版圣经）。

4. 英文标准译本将三个希伯来语单词 *o siach la'arets* 译为“或大地上的灌木”（伯12:8）。但我更倾向于脚注中列出的另一种译法“或与地说话”，后面紧跟着“地必指教你”。那么，其含义是“野兽和飞鸟（地上的一切造物）以及鱼类（和所有在海洋中游泳的生物）将教导你”。

上帝拥有完全的主权。他可以做任何他认为正义的事：“凡活物的生命和人类的气息都在他手中。”（伯12:10）。正如耳朵被设计用于聆听（“耳朵岂不试验言语……”），而口舌会因一盘新鲜搅拌的路易斯安那州什锦饭而垂涎（“……正如上膛尝食物吗”，第11节），上帝行使绝对、自由的主权是世界运作的基础。诚然，随着年龄增长，你会从经验和观察中获得更多知识（“年老的有智慧”，或稍有不同的表述，“寿高的有知识”，第12节），但上帝的智慧无疑超越了最年长、最智慧的人类。因为“在 神有智慧和能力；他有谋略和知识。”（第13节；参第16节；9:4）。

约伯以一首诗拓展了我们对上帝至高主权的视野，这首诗的中心是上帝的“智慧和能力”（伯12:13）以及他的“能力和智慧”（16节）：

他拆毁的，就不能再建造；
他捆住人，便不得开释。
他把水留住，水便枯干；
他再发出水来，水就翻地。
在他有能力和智慧，被诱惑的与诱惑人的都是属他。
他把谋士剥衣掳去，又使审判官变成愚人。
他放松君王的绑，又用带子捆他们的腰。
他把祭司剥衣掳去，又使有能的人倾败。
他废去忠信人的讲论，又夺去老人的聪明。
他使君王蒙羞被辱，放松有力之人的腰带。
他将深奥的事从黑暗中彰显，
使死荫显为光明。
他使邦国兴旺而又毁灭；
他使邦国开广而又掳去。
他将地上民中首领的聪明夺去，
使他们在荒废无路之地漂流；
他们无光，在黑暗中摸索，
又使他们东倒西歪，像醉酒的人一样。（伯12:14-25）

约伯：盼望上帝的辩护？

诗中的每一节几乎都以“他使”、“在他”或“他”作为起始（仅伯12:25是例外），其后则是一系列不同的作为，这些作为以同义、反义和综合等平行句式交织呈现：上帝拆毁、禁闭、扣留、发出、掳去、造作、放松、倾覆、剥夺、挪去、倾倒、松开、显露、引来、除灭、使之昌大。所有这些作为，都是上帝凭其“能力和智慧”（16节）而行的，是无人能够阻挡的。无论是地上的事物（“水”或“地”，15节），还是地底下的事物（“深奥的事”，22节上），都无法阻挡他。无论是“邦国”（参23节），还是世人，都无法阻挡他，即便那些人再有智慧、再圣洁、再受尊崇或再有权势——无论是“谋士”（17节上）、“审判官”（17节下）、“君王”（18节）、“祭司”（19节上）、“有能的人”（19节下）、“老人”（20节下）、“君王”（21节上），还是“有力之人”（21节下）。就连“地上民中首领”（24节上）也无法抗拒上帝的旨意。

约伯记12:24-25提供了最长的对比，其中第25节打破了模式。其目的是强调这样一个观点：如果上帝能让大地上最伟大的人“在荒废无路之地漂流”（约伯记12:24）或“在黑暗中摸索”或“东倒西歪，像醉酒的人一样”（第25节）——想想尼布甲尼撒（但4:33）——那么他的力量是不可抗拒的。约伯的观点很明确。在约伯记12:16中，该节偏离了模式，以“在他”而非“他使”或“他”开头，强调了这首诗的主要观点：“在他有能力和智慧，被诱惑的与诱惑人的都是属他。”就像保罗写给哥林多缺乏爱的教会的关于爱的诗（哥林多前书13章）一样，约伯在约伯记12:14-25中的诗是一种责备。其目的不仅是展示上帝惊人的力量和智慧，还要教导或提醒以利法、比勒达和琐法，上帝在他的智慧中，可以按照他的意愿使用他至高无上的力量。

他们不知何故被欺骗了，并恳求约伯加入这种欺骗（12:16；参 13:9b）。约伯绝不会这样做！

第二乐章：至于你们（约伯记13:3-12）

第二乐章聚焦于约伯的朋友们。在约伯记13:4-12中，这位穷人将注意力从对上帝的认识转向了他对朋友们的了解（“至于你们”，约伯记13:4；其中“你们”和“你们的”重复了十七次）。他知道他们是错误的（例如，“你们要为神说不义的话”，第7节a）。他还知道，他们终有一天会因对待他的方式而受到审判（例如，“他必责备你们”，第10节b）。（他是对的；请阅读约伯记42章。）

第二乐章的开篇，是约伯重申了要直接与上帝谈论自身处境的想法：“我真要对全能者说话；我愿与神理论”（伯13:3）。他渴望亲自“对全能者说话”，亲自“与神理论”。他会在本书的后续部分这样做，以一场独自上演的模拟庭审的形式。然而，在此之前，他首先回过头来继续与他的朋友们对质。他随即在约伯记13章4节中话锋一转，直接向朋友们发出指控，其后紧跟着一连串对他们错谬言行的列举，以及因其所为而即将临到的上帝的审判。

你们是编造谎言的，都是无用的医生。惟愿你们全然不作声；这就算为你们的智慧！请你们听我的辩论，留心听我口中的分诉。你们要为神说不义的话吗？为他说诡诈的言语吗？你们要为神徇情吗？要为他争论吗？他查出你们来，这岂是好吗？人欺哄人，你们也要照样欺哄他吗？你们若暗中徇情，他必要责备你们。他的尊荣岂不叫你们惧怕吗？他的惊吓岂不临到你们吗？你们以为可纪念的箴言是炉灰的箴言；你们以为可靠的坚垒是淤泥的坚垒。

（约伯记13:4-12）

约伯：盼望上帝的辩护？

他们的过犯清单如下所述（参见表12.1）。

表12.1. 约伯朋友们的冒犯

罪行	具体指控
他们一直是灵魂的拙劣外科医生	“你们……都是无用的医生(13:4b)
他们曾是假教师	“你们是编造谎言的”（第4节上；你们要为 神说不义的话吗？为他说诡诈的言语吗？”（第7节）
他们的证言带有偏见	“你们要为 神徇情”（第8节）（或“你们歪曲证言偏向他”， NLT）
他们的智慧毫无价值	“你们以为可纪念的箴言是炉灰的箴言；你们以为可靠的堡垒是淤泥的堡垒。”（第12节）

约伯的解决方案是让他的朋友们把他们所谓的“智慧”留给自己（“惟愿你们全然不作声；这就算为你们的智慧”，约伯记13:5），并重新聆听他这一方的陈述（“请你们听我的辩论，留心听我嘴唇的争辩”，第6节）。约伯不仅想指出他们的罪；他还想让他们明白，对这些罪的审判即将来临。在约伯记13:7-9和11中，约伯通过一连串的质问让他们明白，他们与上帝的审判日前景并不乐观。开头的两个问题提醒他们，他们所犯的错是直接上帝相关的（请注意“为”这个词）：

你们要为 神说不义的话吗？为他说诡诈的言语吗？

你们要为 神徇情吗？要为他争论吗？

接下来的两个问题谈及上帝即将到来的审判。朋友们的法庭日将以有罪判决告终：

他查出你们来，这岂是好吗？人欺哄人，你们也要照样欺哄他吗？
（伯13:9）

他的尊荣岂不叫你们惧怕吗？他的惊吓岂不临到你们吗？
（第11节）

在约伯记 13:10 中，约伯没有使用反问。相反，他作出了先知般的断言：“你们若暗中徇情，他必要责备你们。”

第三乐章：约伯对救赎的盼望与祈祷（约伯记 13:13-27）

在第三乐章中，约伯回到了他在约伯记 13:3 节最初的意图：他将既谈论上帝（约伯记 13:13-19），也向上帝说话（第20-27节），寻求为他的案件辩护。无论是在13-19节的开头还是中间，他都重申了他在第5节和第6节所说的话，即他的朋友们应该听他说话：“你们不要作声……让我说话”（第13）；“你们要细听我的言语，使我所辩论的入你们的耳中。”（第17节）。约伯将承受他话语的后果（“无论如何我都承当”，第13b节）。然而，他并不害怕向上帝陈述他的案件（“然而我在他面前还要辩明我所行的”，第15b节）。虽然这看起来像是一个危险的提议，但他并不认为他是在拿自己的生命冒险：“我何必把我的肉挂在牙上，将我的命放在手中？”（第14节）。

简而言之，约伯认为此处毫无风险。他并未面临致命威胁，因为他的案件无可辩驳——他深知自己无辜：“我已陈明我的案，知道自己有义。”（伯13:18），只要他能“在他面前辩明我所行的”（15节下）。他明白若非如此，上帝甚至不会垂听他的申诉：“不敬神的人不得来到他面前”（第16b节）。他知道，如果情况并非如此，上帝甚至不会给他申辩的机会，因为“不虔敬的人不得到他面前”（16节下）。他也知道，他的朋友们根本无法证实他们的指控：“有谁与我争论呢？若有，我就情愿缄默不言，气绝而亡。”（19节）。因此，只要上帝愿意审理他的案件，约伯就对那位审判长的公正判决充满信心。“他虽杀我，我仍要仰望他。”（15节上，根据英文圣经译法）。上帝或许会毁灭他，但约伯相信，主最终必会为义人平反昭雪：“这要成为我的拯救。”（16节上）。

做好了这些铺垫之后（他一番慷慨陈词，几乎就要将自己说服，准备正式提起诉讼了），约伯开始向上帝说话（伯13:20-27）。然而，接下来的场景却出人意料。我们并没有看到法庭，反倒是一场为庭审做准备的、祷告式的交谈。或许在此时，约伯意识到直接向上帝申诉是行不通的，于是他转而谦卑地寻求上帝的帮助。他恳求道：“惟有两件不要向我施行，我就不躲开你的面：”（20节）。

约伯：盼望上帝的辩护？

首先，约伯表达了他真诚的盼望：盼望上帝亲自将他从（上帝施加的）痛苦中拯救出来。“就是把你的手缩回，远离我身，不使你的惊惶威吓我。”（伯13:21）。一旦约伯的健康得到恢复，他就准备好陈明自己的案件了。其次，他请求道：“你呼叫，我就回答；或是让我说话，你回答我。”（22节）。约伯知道，他当下的苦难并非由近几个月的某些罪所致。但他也知道自己是个罪人（参7:21；9:29-31），并且有过罪孽深重的年少时光（参13:23, 26下）。因此，他求上帝显明，究竟是何种罪孽阻碍了他们二人面对面地讨论和解决问题：“我的罪孽和罪过有多少呢？求你叫我知道我的过犯与罪愆。”（23节）。这真是一个我们每天都可以献上的绝佳祷告！

读到这里，我们感觉约伯是真心盼望他所陈述的一切合情合理，上帝或许真的会同意约伯的计划。但随着第24节开头的“为何”一词，以及节末“仇敌”这个说法，一抹阴影遮蔽了这些微光。在24至27节中，约伯似乎又回到了他个人那片黑暗之地（参伯10:21）。他这样开始：

你为何掩面、
拿我当仇敌呢？
你要惊动被风吹的叶子吗？
要追赶枯干的碎秸吗？（伯13:24-25）

绝望已吞噬了他。约伯竭力想弄明白，为何在经历了无数个饱受煎熬的日子后，上帝依然沉默不语。为何不赐下一个梦、一个异象或一位天使？为何不在石头或卷轴上写下讯息？为何不藉着那三位无用的医生传达真理？上帝非但没有待他如友，反而视他为敌（如同诗篇1:4中的恶人）。上帝对约伯无端的敌对显得毫无意义。全能的宇宙之主为何要像追逐一片被风吹散的“叶子”或“干糠”般追赶他，只为抓住这无用腐朽之物来“惊动”折磨他（伯13:25）？在约伯看来，他的苦难仿佛是“上帝记录并记住的他年轻时犯下的罪，所招致的长久迟来的惩罚。”⁵

你按罪状刑罚我，又使我担当幼年的罪孽（伯13:26）

5. 丹尼尔·J·埃斯蒂斯，约伯，教授文本（贝克出版社，2013年），83页。

对约伯而言，“他目前的困境”就是“被严密监禁且时刻受监视的囚徒”⁶他被全能者禁锢：

也把我的脚上了木狗，并窥察我一切的道路，为我的脚掌划定界限。（约伯记 13:27）

正如约伯在肉体上“从脚掌到头顶”被“击打”而“长毒疮”（伯2:7），他在心理上也遭受了他那良善的上帝的攻击。他的一举一动都逃不过神的鉴察。他的痛苦一刻不得缓解。哦，但愿上帝能对他说话！

第四部分：你摧毁人的希望（约伯记 13:28-14:22）

约伯在第三次回应的开头责备他的朋友们时，表现得坚强而自信。当他开始向上帝陈情时，言语中时而闪现希望的光芒。他期盼上帝能垂听他的案件并为他辩明。然而，在他话语的第四段也是最终部分，绝望却压倒了他。这并不令人意外，因为这一直是约伯的模式——每次发言都以黑暗的境地告终。⁷但这或许让我们对他的苦难产生了真切的共情。他的试炼何时终结？约伯何时能得到答案？他消沉的根源在于对人类整体的思考。约伯将个人苦难暂搁一旁（仅在约伯记14:3, 13-17提及自己），转而深入探讨人类处境的不幸命运，这成为这些经文的核心焦点。英文标准译本在约伯记13:28以“人类”一词开篇，尽管希伯来语原文仅用代词“他”（*hu*），和合本用代词“我”。但“人类”作为本段起始词仍恰如其分，因为亚当的后裔正是约伯沉思的主题——该词出现六次，其中两次以'*adam*'形式呈现。的确，亚当后代的状态才是这段论述的核心。⁸

首先，约伯聚焦于亚当的后裔那脆弱而短暂的存在本质。“人为妇人所生，日子短少，多有患难；”（约伯记14:1）这一陈述被创造的比喻所环绕：

6. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 228.

7. See Job 3:20-26; 7:19-21; 10:18-22.

8. 约伯记 14:1 中“人类”对应的希伯来语词汇是'*adam*'。

约伯：盼望上帝的辩护？

“像灭绝的烂物，像虫蛀的衣裳。”（13:28）；“他如花开放又凋谢，如影飞逝不停留”（14:2）。问题随之而来：如果人类像腐烂的南瓜、被虫蛀的旧羊毛衫、枯萎的雏菊和飘过的云朵，那么为何上帝要关注我们（“这样的人你岂睁眼看他吗？又叫我来受审吗？”，第3节）？约伯困惑上帝为何要将他拖入法庭（“叫我来受审吗”，第3节下半节）。约伯与任何其他人一样充满罪性，在完全纯洁的审判者面前几乎无法显得体面：“谁能使洁净之物出于污秽之中呢？无论谁也不能！”（第4节）。约伯与任何人一样转瞬即逝。他无法活过上帝所定的年限：“人的日子既然限定，他的月数在你那里，你也派定他的界限，使他不能越过，”（第5节）。作为回应，约伯提出了一个解决方案——这方案他先前也曾暗示过（7:16, 19; 10:20）。他希望上帝不要理会人类（“求你转眼不看他，使他得歇息”，14:6a），好让他能在所剩无几的日子里找到些许喜悦（“直等他像雇工人完毕他的日子”，第6节下）！

在接下来的祈求中，约伯请求上帝将他埋葬在坟墓中（“惟愿你把我藏在阴间”，约伯记14:13a）。他给出了两个理由来解释这看似严峻的祷告。首先，他希望阴间能将他从当前的苦难中移除（“存于隐密处，等你的忿怒过去”，第13节b）。其次，他希望阴间并非故事的终结，上帝终有一日会将他从这坑中救出（“愿你为我定了日期，记念我！”，第13节c）。约伯记14:13之前的内容是他对人类死亡这一残酷现实的观察（7-12节），而之后则是他希望上帝能在他的案件中破例（14-17节）。

在约伯记14:7-12中，约伯将人类的死亡与一棵枯萎、死亡并被砍倒的树的死亡进行对比。但接下来发生的事情令人惊叹：仅仅几滴水就能催生新的生命！一棵树苗从死去的树干中发芽。约伯用诗意的语言这样描述：

树若被砍下，还可指望发芽，嫩枝生长不息；其根虽然衰老在地里，干也死在土中，及至得了水气，还要发芽，又长枝条，像新栽的树一样。（伯14:7-9）

和树恰恰相反，人一死，就归于无有，彻底终结了：“但人死亡而消灭；他气绝，竟在何处呢？”（伯14:10）。人的死亡好比干涸的水域——如同“江河”“消散”（或作“消失”），最终“绝尽”、“干涸”（参11节）。人一旦死了（“人也是如此，躺下”），就再无复活的希望（“不再起来”，12节上）；他将永远死亡（“等到天没有了，仍不得复醒，也不得从睡中唤醒”，12节下）。

在这严酷的现实，约伯祈求上帝采取行动。如前所述，他恳求上帝将他“藏在阴间”（约伯记 14:13a）。尽管被抛入深坑或扔进露天坟墓的意象令人不适，约伯似乎持有有一个略带积极的视角。在约伯记14章7-12节中，约伯哀叹人类死后的命运。然而在14-17节中，他表达了希望——上帝或许能行比枯木发芽更大的神迹。他渴望上帝使他复活！他的计划包含两部分：首先，为摆脱当下的痛苦，他求上帝送他去阴间（第13a-b节）；其次，当时机成熟时，约伯预见上帝会（1）记住他对约伯的作为，（2）将他从坟墓中召回（第13c节）。

这一计划对约伯而言合情合理。就现状而言，目前不存在这种复活的希望（“人若死了岂能再活呢？”，伯 14:14a）。但如果上帝愿意赐予死后生命，约伯甘愿在阴间等候（“我只要在我一切争战的日子，等我被释放的时候来到。”，第14b-c节）。约伯记14:14后半部分的确切含义难以准确把握。约伯所设想的究竟是何等改变？若他已死在阴间，那必定是身体复活。他接下来描绘的场景正是他个人版本的“拉撒路，出来”（约11:43）。上帝将召唤约伯（“你必呼唤”）；约伯会听见祂（“我就回答你”，约伯记 14:15a）；随后他将获得新生。这是我们在旧约中看到人们追寻永生希望的几处记载之一。

为何上帝要让约伯从死人中复活？这里给出了两个理由。首先，正如约伯记 14:15 结尾所言：‘你手所做的，你必羡慕。’换句话说，这次复活的原因在于上帝的荣耀。‘上帝啊，为了你自己的荣耀，难道你不愿看到复活，就像我渴望经历复活一样吗？我的旧生命消逝，埋葬在阴间；而我现在与你同在的生命将永恒延续，我们重为朋友。’约伯恳求的第二个理由涉及对人类罪孽的宽恕。约伯不仅希望被拯救脱离阴间，

约伯：盼望上帝的辩护？

更渴望脱离他的罪。他想象上帝在上帝诉约伯案中驳回了所有对他不利的罪证。在这个理想的愿景中，上帝的全知将不再是一种禁锢，而是一种释放。约伯所面对的现实是，上帝“数点我的脚步”，并且他痛苦地质问：“岂不窥察我的罪过吗？”（伯14:16）。但他所盼望的，却是上帝不再以此来追究他的罪，而是将他的过犯彻底遗忘——“我的过犯被你封在囊中，也缝严了我的罪孽。”（17节）。这幅画面生动地描绘出约伯所渴望的拯救，以及我们如今实际拥有的救恩，真是非同凡响：‘得赦免其过、遮盖其罪的，这人是有福的！主不算为有罪的，这人是有福的’（罗4:7-8，引自诗85:2）。是的，我们知道约伯只能在梦中渴求知晓的事：耶稣已征服坟墓。我们深知，在他的复活中，我们与上帝和好（称义），并被赋予了那不可动摇的盼望——从罪、苦难和死亡中得释放。何等好消息！

这福音——既是我们的，也是约伯的——听起来的确美好。但约伯并没有在这种乐观的憧憬中沉浸太久。他在这美妙的白日梦中醒来，并在接下来的经文中，给出了一个冰冷的现实提醒：

山崩变为无有；磐石挪开原处。水流消磨石头，所流溢的洗去地上的尘土；你也照样灭绝人的指望。你攻击人常常得胜，使他去世；你改变他的容貌，叫他往而不回。他儿子得尊荣，他也不知道，降为卑，他也不觉得。但知身上疼痛，心中悲哀。（约伯记 14:18-22）

这几行经文是约伯悲观地承认，他所盼望的一切都不会发生。经文中的“但”（伯14:18）（译者注：和合本未翻出）这个字，引出了截然相反的现实。正如山峰“崩”塌（18节上），“磐石挪开原处”（18节下），又如“水流消磨石头”（19节上），“涤去地上的尘土”（19节下），上帝也照样“灭绝人的指望”（19节下）。此刻，在约伯看来，上帝是毁灭者，而非拯救者。当上帝在死亡中压制一个人时，这种得胜是永久的（“你攻击人常常得胜，使他去世”，20节）。当人被送往阴间时（“打发他去”），他会被改变（“改变他的容貌”，20节下），但这改变只会更糟。

在坟墓中，他与世隔绝，对地上发生的一切都一无所知。如果他的子女兴旺、繁荣并享受生活（“儿子得尊荣”），“他也不知道”（第21节a）；如果他们失去一切，生病并死亡（“降为卑”），“他也不觉得”（第21节b）。他看不到他们的成功或失败。他那地狱般的永恒是一个孤独之所：他“但知身上疼痛，心中悲哀。”（22节）。这些描述发人深省地提醒我们神圣审判的真实性——而这一审判理应驱使我们去寻求上帝的恩典。

艺术之作；塑造我们！

约伯记12-14章呈现了许多值得深究的圣经主题——智慧、罪、救赎、祷告、希望、审判、宽恕、死亡与复活。就智慧而言，约伯关于上帝智慧的诗歌（伯12:14-25）不仅是优美的古代诗篇，可供我们裱框悬挂于墙，更是一件旨在塑造我们的艺术之作。在堕落的世界里，苦难与死亡，连同无法解释的不公，皆是诅咒的一部分（参罗5:12-21）。我们必须以智慧认清这一点。我们也当让上帝以他的智慧统治这世界，倚靠他而非自己的理解（箴言3:5）。若因无法参透事由而陷入绝望，仍要记住上帝全然掌权。或许最重要的是，当我们身处超越自身智慧或掌控的境遇时，必须归向上帝。他未必给予答案，甚至未必即刻带来安慰。但我们仍以祷告来到上帝面前，因为敬拜我们的至高君王是至高的呼召，因“在他有能力和智慧”（伯12:16）。

我们也能从约伯记12-14章中学习关于我们救赎的一些事。约伯对他所遭受的苦难——以及罪——唯一可能的解决方案涉及某种复活。虽然在旧约中有关于这种复活的暗示（例如，诗49:15；73:24；但12:2），但约伯对来世的生命持何种信念尚不明确。有时他似乎确信死后没有生命（例如，伯10:21；16:22）。然而，其他时候他似乎想象并希望可能有更多的东西（例如，14:13-17；19:25-27）。当然，我们是多么有福！我们知道耶稣已经战胜了坟墓。我们知道在他的复活中，我们与上帝和好，并得到了从罪、苦难和死亡中得释放的不可动摇的希望。

约伯：盼望上帝的辩护？

这可能是巧合，也可能是非常刻意的安排，保罗在腓立比书 1:19中使用了“终必叫我得救”（*touto moi apobesetai eis soterian*）这一短语，这正是约伯记13:16的希腊文版本中使用的短语，在那里它被翻译为“这将是我的救赎。”保罗和约伯都只是请求从他们艰难的境况中被拯救出来。然而，保罗接下来在腓立比书中所说的正是约伯，以及每一个其他信徒，需要听到并留意的：“照着我所切慕、所盼望的，没有一事叫我羞愧。只要凡事放胆，无论是生是死，总叫基督在我身上照常显大。因我活着就是基督，我死了就有益处。”（腓1:20-21）。约伯不确定坟墓之后有什么在等待他。对我们来说，我们不惧怕死亡，因为我们知道死亡将我们带入的不是毁灭者的面前，而是我们救主的面前（“离世与基督同在”），这“是好得无比的”（23节），不仅比我们的苦难更好，也比这个世界所能提供的任何东西更好。



论述

第二轮对话

13

以利法：你独揽智慧吗？

约伯记

15:1-35

你曾听见 神的密旨吗？

你还将智慧独自得尽吗？

(约伯记15: 8)

马克·吐温的《坏孩子的故事》于1865年首次在加州一本杂志上发表，它是对当时流行的主日学书籍的一种戏仿。故事以一个公式化的介绍开篇：“从前有个坏孩子，名叫吉姆。”其转折之处在于，这个接二连三干坏事的吉姆，在偷窃之后没有丝毫的良心不安（“一种可怕的感觉并没突然袭上他的心头”），毫无悔改之意（他“没有独自跪下，发誓再也不作恶，然后带着轻松愉快的心情站起来，跑去向母亲坦白一切，祈求她的原谅”），也没有为自己的恶行承担任何后果（他没有“一连病了好几个星期”）。此外，他也没有因为在主日划船钓鱼而受到任何惩罚（他“没有被淹死”，也“没有被闪电击中”）。相反，“吉姆过着受庇佑的生活”。他长大成人，结婚生子，组建了一个大家庭，然后某个夜晚，他“用斧头砍死了全家人”，不仅犯下谋杀却逍遥法外，还“通过各种欺骗和无赖手段成为富

以利法：你独揽智慧吗？

人”。故事结尾时，马克·吐温指出，尽管吉姆是“家乡最邪恶卑劣的恶棍”，但他却是众议院议员（“属于立法机构”），并且“受到普遍尊重”。¹

若延续马克·吐温的戏仿，我们可以聚焦吉姆在政府任职期间如何将话语用于邪恶目的。他诅咒、吹嘘、撒谎、谄媚、许下虚假承诺、议论同僚、嘲讽对手、诽谤对立政党，并在辩论中因愤怒而鲁莽咆哮。吉姆行尽诸般恶事，最终却成为美国总统。你能想象如此一个口无遮拦的人竟获此高位吗？我们能，但以利法不能。他对约伯的回应（伯15:1-35）开启了第二段较短的演讲循环（15:1-21:34），聚焦于约伯看似有罪的言语。他确信约伯的话是其灾难的事由，并破坏了他与上帝的关系。

蚕食对上帝的敬畏（约伯记15:1-6）

以利法以重申先前所言开启第二回合对话，但现在，如杰拉尔·詹森所总结的那样，“带着更少的同情心”²，或如我所言，毫无同情可言。³ 他那些温和有礼的称赞（“你素来教导许多的人，，又坚固软弱的手”）和鼓励性认可（“敬畏 神”是约伯的“倚靠”和“行事纯正”是他的“盼望”，伯4:3,6）已荡然无存。此刻獠牙尽露！此外，以利法非但没有真正倾听约伯的话，反而只站在两位朋友那边。他借用比勒达的当头棒喝和琐法的犀利讽刺来攻击约伯的诉求与品格。

如前所述，以利法的回应聚焦于约伯的话。他以两个反问句和生动却冷酷的隐喻开篇：

智慧人岂可用虚空的知识回答，用东风充满肚腹呢？

1. Mark Twain, "Story of the Bad Little Boy," <https://twain.lib.virginia.edu/tomsawye/mtbadboy.html>, accessed June 22, 2025.

2. J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 115.

3. 每一轮对话都由以利法开启（伯4:1；15:1；22:1）。正如丹尼尔·J·埃斯蒂斯（Daniel J. Estes）所总结的那样，在第二轮对话中，“气氛变得更加紧张，言辞也愈发苛刻无礼，因为他的朋友们几乎将焦点完全放在了像约伯这样的恶人理应受到的上帝的惩罚上。” *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 92.

他岂可用无益的话和无济于事的言语理论呢？（约伯记15:2-3）

在这里，以利法用约伯“虚空的知识”这一比喻，来呼应比勒达所说的“口中的言语如狂风”（伯8:2）。他所说的“虚空的知识”，指的是那些“无益的”言语；但若要贴合风的比喻，更好的翻译是“无用的”或“空洞的”。正如新普及译本（NLT）对这段经文意蕴的表达：“智慧人岂可用虚空的知识回答”（15:2）。比勒达描绘约伯如同吸入了横扫阿拉伯沙漠的热气（即“东风”，15:2）⁴，随后吐出的却是比热风更危险的东西。他的话语不仅无用，更具破坏性：“你是废弃敬畏的意，在神面前阻止敬虔的心。”（第4节）。约伯这些“大风”般的言语是如此猛烈，以至于已经破坏了他与上帝的约——“你是废弃（希伯来原文 *tāper*，意为‘破坏’）敬畏的意”（第4节上）。以利法宣称，这种对上帝的恩惠的切断和关系的削弱（第4节下中的“阻止”一词也可译为“削弱”；参结16:27），正是约伯“诡诈”舌头（伯15:5）所带来的必然结果：

你的罪孽指教你的口；你选用诡诈人的舌头。你自己的口定你有罪，并非是我；你自己的嘴见证你的不是。（约伯记15:5-6）⁶

早些时候，以利法还对约伯的灵性状况和可能的回转持乐观态度。现在，听了约伯的话后，他确信约伯处于一个糟糕的、几乎不可逆转的境地。他重复使用约伯自己脆弱的承认中的第二句话（“我虽有义，自己的口要定我有罪”，伯9:20），扭曲约伯的话语并用来反对他。罪已成为约伯的教导者（“你的罪孽指教你的口”，15:5），

4. 整部旧约中，“东风”常摧毁庄稼：“随后又长了七个穗子，枯槁细弱，被东风吹焦了”（创41:23）；“东风吹干其上的果子”（结19:12）；“必有东风刮来……”将使“泉源必干”（何13:15；参“沙漠来的风”，耶13:24）。

5. Tremper Longman III, *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms* (Baker Academic, 2012), 224, 引述 T. F. Williams, NIDOTTE 3:696, 指出该动词被用于描述以色列违背圣约达二十三次。

6. Francis I. Andersen 指出，“言语器官——口、舌头和嘴唇——都是四个平行从句的主语。” *Job, Tyndale Old Testament Commentaries 13* (InterVarsity Press, 1976), 175.

以利法：你独揽智慧吗？

他的词汇如同蛇一般（参创3:1）。案件已铁证如山。约伯“自己的口定你有罪”；他“自己的嘴见证你的不是”（伯15:6）。

以利法声称约伯的话语如同东风般具有压迫性与破坏力，但试想以利法的话对约伯而言是何等残酷！他此刻的感受，恐怕如同马拉松选手在终点线前被递上一杯蝎子辣椒塔巴斯科辣酱。以利法真该听听耶稣关于话语的警告：“我又告诉你们，凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来；因为要凭你的话定你为义，也要凭你的话定你有罪。”（太 12:36-37）。此刻的以利法既冷酷又轻率。他的话才该被定罪！他——而非约伯——才是用口犯罪之人。

喝罪孽如水（约伯记 15:7-16）

在约伯记15章7-14节中，“以利法俨然一位咄咄逼人的公诉人，一心要证明约伯有罪。他用一连串连珠炮似的、极具羞辱意味的问题，向约伯发起了猛攻。”⁷前八个反问句皆因约伯不听朋友们劝告而发的责备：

你岂是头一个被生的人吗？
你受造在诸山之先吗？
你曾听见 神的密旨吗？
你还将智慧独自得尽吗？
你知道什么是我们不知道的呢？
你明白什么是我们不明白的呢？
我们这里有白发的和年纪老迈的，比你父亲还老。
神用温和的话安慰你，你以为太小吗？
你的心为何将你逼去？
你的眼为何冒出火星，使你的灵反对 神，
也任你的口发这言语？（约伯记15:7-13）

以利法转而攻击约伯的自以为是，以及他那植根于当下、而非传统的认知方式。他质问说，约伯难道比先祖亚当还年长（“你岂是头一个

7. 埃斯蒂斯，约伯，
92.

被生的人吗？”），或是在创世第三日之前就已存在吗（“你受造在诸山之先吗？”，伯15:7）？他当然也不可能在上帝以其智慧创造大地的那一刻就在场（参箴8:23, 25上）。“你曾听见神的密旨吗？”（伯15:8上）这一问题或许正是此意。但也可能意味着，“神的密旨”代表了其他有智慧的人，这样就与下半句“你还想将智慧独自得尽吗？”

（第8节下）相呼应。毫无疑问，在约伯记15:9中，以利法谈论的是他人的智慧，尤其是他三位朋友的智慧。约伯的行事为人，仿佛懂得比他们还多。以利法对此绝不认同：“你知道什么，是我们不知道的呢？你明白什么，是我们不明白的呢？”（第9节）。正如克里斯托弗·阿什（Christopher Ash）所指出的：“‘知道’这一组词在约伯记中出现了七十多次。这是一个至关重要的问题：我们如何确知自己所宣称知晓之事？对于以利法和他的朋友们来说，传统是他们所能倚靠的最佳途径。”不仅如此，以利法还声称，他们（指朋友们）的智慧与约伯的不同，是“通过经验和观察积累而来，并代代相传的”。那些比约伯“父亲还老”的人都与他们站在一边（“在我们这里”，第10节）。这里的“白发和年迈的”，要么指以利法、比勒达和琐法自己，要么可能代表着三位朋友所持守并用来劝诫约伯的古老传统。归根结底，约伯既没有听从智慧，也没有听从上帝，更没有听从那通过传统彰显的上帝之声。“神用温和的话安慰你，你以为太小吗？”（第11节）。

如果“那温柔劝慰你的话”指的是他朋友们的话，那我们恐怕会和约伯一样，对此嗤之以鼻。温柔劝慰？上帝并未对约伯说话，何来安慰可言？朋友们所说的，无非是约伯的过错，言辞间还时常带着莫大的恶毒。这当然也毫无安慰可言。约伯为此等毫无安慰的言语而感到愤慨，是完全合情合理的。然而，以利法非但没有理解约伯这种“公义的”（或至少是“可以理解的”）愤怒呢，反而将其指控为罪孽。在他看来，约伯的激情已经冲昏了他的头脑（“你的心为何将你逼去？你的眼为何冒出火星？”，伯15:12）。约伯的独白与言论（“任你的口发这言语”）都印证了他整个人是如何悖逆他的造物主（“使你的灵反对神”，第13节）。

以利法十个反问中的最后两个，旨在促使约伯在圣洁的神面前思考他的案件：

8. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 180.

9. C. L. Seow, *Job 1-21: Interpretation and Commentary, Illuminations* (Eerdmans, 2013), 143.

以利法：你独揽智慧吗？

人是什么，竟算为洁净呢？

妇人所生的是什么，竟算为义呢？

神不信赖他的众圣者；

在他眼前，天也不洁净，

何况那污秽可憎、喝罪孽如水的世人呢！（伯 15:14-16）

此处以利法重提人类罪恶的主题，对照上帝的圣洁（见约伯记4:17-18）。其逻辑严密，诗歌平行结构精妙，神学观点近乎正确。但应用却完全错误。人类确实全然败坏，¹⁰ 但并非完全邪恶。¹¹ 上帝已将“荣耀与尊贵”为冠冕赐予人类，并“使他管理”上帝的一切创造（诗篇8:5-6）。布莱兹·帕斯卡如此总结人性的矛盾：“人类是何等奇异的造物！何等新奇！何等怪诞，何等混乱，何等矛盾，何等神奇！万物的审判者，却是地上的愚昧虫豸；真理的保管者，却是虚妄与谬误的渊藪；宇宙的骄傲与渣滓！”¹² 天使确实不具备上帝绝对永恒圣洁意义上的神圣性。因此，人类约伯在上帝眼中也非完全纯洁。但约伯从未如此宣称。称约伯“污秽可憎”（伯记15:16）亦不准确。此等标签不应加诸“完全正直”的约伯（1:1,8; 2:3）。断言他“喝罪孽如水”（15:16）更是荒谬绝伦。

以此为食的下场（约伯记15章17-35节）

在最后这一部分（约伯记 15:17-35），以利法发表了一场精心策划、旨在抨击约伯的讲论。他滔滔不绝地论述“恶人”（20节上）的命

10. 正如John Calvin所述：“我们完全被罪的权势所控制，整个心智、整颗心以及我们所有的行为都受其支配。”《Commentaries on the Epistle of Paul the Apostle to the Romans, trans. John Owen, vol. 19 of Calvin's Commentaries (Calvin Translation Society, 1849), 261.

11. “尽管承认人类脆弱且污秽（14:1-4），约伯仍认为人在上帝眼中是宝贵的（10:12及以下）。以利法走向极端，将人类贬斥为可憎且败坏。” Andersen, *Job*, 177.

12. Blaise Pascal, *Thoughts, Letters, and Minor Works*, ed. Charles W. Eliot, trans. W. F. Trotter, *Harvard Classics* (P. F. Collier & Son, 1910), 147.

13. 正如Norman C. Habel所指出的，以利法从约伯自己的讲论中巧妙地援引了十四处话语，这些话语充满了言语上的反讽和尖刻的影射，旨在揭示约伯如何在他自己的言辞中，

运——这恶人也被称为“强暴人”（20节下）和“不敬虔之辈”（34节上）。在一个铿锵有力的开场白（“我指示你”，17节）之后，以利法向约伯展示了那个“伸手攻击神”（25节上）之人的下场。每一句都离不开这个人（注意代词的泛滥使用：“他”、“他的”、“他”共出现三十二次），所有可以想象的灾祸都降临在他身上，从当下的煎熬（他“一生之日劬劳痛苦”，20节上）到未来的损失（“他不得富足”，29节上）。

读到这里，对于以利法这种居高临下的说教，我们已经听得够多了；我们也可以确信（从约伯后续的回应“虚空的言语有穷尽吗？”，约伯记16:3上，便可知），就约伯而言，他已经受够了以利法这番言辞上的刻薄，并且这样尖锐刺骨的话语正给他带来剧烈的精神痛苦（见15:5下）。此时此刻，约伯恐怕宁愿被人用棍子打腿，或用石头砸胸，也不愿再听朋友们看似没完没了的诬告。唉，可惜这篇“讲道”才进行到一半——后面还有一个冗长而严厉的结论（15:17-35）。从约伯记15章17-20节开始，以利法的语气从反问句转为了第一人称的说教式语言。¹⁵，他宣称：

我指示你，你要听；我要述说所看见的，
就是智慧人从列祖所受，传说而不隐瞒的。
这地惟独赐给他们，并没有外人从他们中间经过。
恶人一生之日劬劳痛苦；强暴人一生的年数也是如此。

如果我们将以利法的讲话视为对约伯的三点式讲道，那么可以这样划分内容：要点一：你的言语正吞噬你对上帝的敬畏之心（约伯记15:1-6）。要点二：因为你没有聆听上帝藉着传统所说的话，所以你就好像一个喝罪孽如水的人（7-16节）。要点三：以此为食，你的结局堪忧（17-35节）。以利法的讲道令人想起理查德·沃森的《哲学家的饮食》开篇，这位来自

不自觉地印证了自己身上那些恶人所特有的典型特征。The Book of Job: A Commentary, Old Testament Library (Westminster, 1985), 251-52.

14. Andersen, Job, 179, 观察到其中的讽刺：“作者的精妙之处在于，以利法起初称约伯为‘风袋’（第2节），最终自己的言语却堆砌成冗长的说教。通过乏味的重复、断言而非论证，他以多种形式呈现了‘种瓜得瓜’的教义。”

15. Seow, Job 1-21, 703.

以利法：你独揽智慧吗？

声名显赫的圣路易斯华盛顿大学的哲学荣誉教授在此书开篇写道：“脂肪。我猜你想摆脱它。那就别再吃那么多。”¹⁶沃森的说法坦率得近乎残酷，但他同时也用一种亲切友善的方式，邀请读者通过拥抱一种“人生哲学”，来走上“减肥并保持体重”的道路。¹⁷

以利法既缺乏迷人的风趣，也拿不出一套能真正帮助约伯的哲理或神学。事实上，在约伯记15章中，以利法丝毫没有偏离他先前所陈述的立场：“请你追想，无辜的人有谁灭亡？正直的人在何处剪除？按我所见，耕罪孽、种毒害的人都照样收割。”（伯4:7-8）。在这里，以利法只是在详细阐述他在4章9节所表达的意思：“神一出气，他们就灭亡；神一发怒，他们就消没。”就是智慧人从列祖所受，传说而不隐瞒的”，15:18），还是对生活的明智观察（“我要述说所看见的”，17节），教导的都是同一个报应原则：善人亨通，恶人灭亡。在此处，焦点完全落在了该原则的负面，其主旨经文便是以利法开篇的那句话：“恶人一生之日劬劳痛苦”（20节）。之后的所有诗句都围绕着这一核心观点展开。这首论述恶人的诗歌，其目的就是为了约伯听从以利法的智慧（“你要听”，17节上），并认识到他自己——就像犯罪后被揭穿的大卫一样——就是那个恶人（“你就是那人！”，撒母耳记下 12:7）。

约伯记15:21-24阐释了恶人所遭受神圣惩罚的多个方面：

惊吓的声音常在他耳中；
在平安时，抢夺的必临到他那里。
他不信自己能从黑暗中转回；他被刀剑等候。
他漂流在外求食，说：哪里有食物呢？
他知道黑暗的日子在他手边预备好了。
急难困苦叫他害怕，而且胜了他，好像君王预备上阵一样。

即便在平安时期，恶人也会突然听见掠夺者向他家进军的声响。他所有的平安都迅速消散：

16. Richard Watson, *The Philosopher's Diet: How to Lose Weight and Change the World* (Godine, 1998), 3.

17. Watson, xiii.

“惊吓的声音常在他耳中；在平安时，抢夺的必临到他那里”（约伯记 15:21）。他害怕在夜晚出去（“他不信自己能从黑暗中转回”），因为他曾经安全的社区如今充满了暴力（“他被刀剑等候”，22节）。约伯记15章21-22节可能是对约伯财产被示巴人和迦勒底人夺走（1:13-19）的闪回描述，而15:23-24则描绘了后续情形。他饥肠辘辘：“他飘流在外求食，说：‘哪里有食物呢？’”（15:23上）。他认为死亡迫在眉睫（“他知道黑暗的日子在他手边预备好了”，23节下）。并且，“急难困苦叫他害怕，而且胜了他”，好像君王预备上阵攻击一般（24节）。无论在身体上还是心理上，他都已是一团糟。

接着，以利法向他的小会众道出了这一切灾难的事由：罪！唯一被具体指名的罪——正是这罪使恶人成为“恶人”——见于约伯记 15:25：这一切临到约伯是因约伯用他的抱怨“伸手攻击上帝”，如此行时，他错误地争辩、违抗或“攻击全能者”。“他伸手”这一短语是对抗与挑战上帝的形象描绘。那是一只紧握的拳头，高举在空中，呈现出叛逆的终极姿态。这一形象通过另一相关意象得到强化——恶人顽固地或桀骜地“用盾牌的厚凸面向全能者直闯”。虽然画面呈现的是约伯冲向耶和华的战斗场景，但提及盾牌而非刀剑或许象征着他的防御性。他在对抗上帝的立场上如此顽固。

英文标准译本圣经将约伯记15:27节的开头译为“因为”（15:25节亦是如此）。这个希伯来语助词（ki）可以被译为“因为”、“即”、“当”或“尽管”。由于这里似乎开启了一个新的论点（ki并非直接关联25-26节，而是连接27-28节的内容），译为“尽管”也十分贴切，其意为：“尽管他脸上蒙油，腰上长满了肥肉，他却要住在荒凉的城邑，无人居住、将成乱堆的房屋。”（15:27-28, NIV译本）。这其中的讽刺在于：虽然这个人体重超标（“因他的脸蒙上脂油，腰积成肥肉”），他的生活却非锦衣玉食！他的居住环境极其悲惨：他所在的城邑“荒凉”，他的房屋已被定为禁区（“无人居住”），并且很快将被拆毁（“将成乱堆”，28节；这或许在暗示1章19节：“有狂风……撞击房屋的四角，房屋就倒塌”）。

以利法：你独揽智慧吗？

如同15章21-24节和27-28节一样，29-35节进一步阐述了神圣惩罚的各个方面。约伯“不得富足”，他拥有的任何“财物”都“不得常存”（15:29上）。他将无法留下任何遗产（“产业在地上也不加增”，29节下）。他本人也会随着他的钱财一同消失：他不得常存，并且终将死亡（“他不得出离黑暗”，30节上）。他将被神焚烧殆尽，因为“火焰要将他的枝子烧干”、“因神口中的气”他就灭亡（30节下-中）。通过这些关于吞噬之火（也见下文34节下）和财产惨重损失的比喻，约伯自身的悲惨故事很可能在这里再次被影射（“神的火从天降下，将羊群和仆人都烧灭”，1:16）。

以利法运用植物学、商业和出生的混合隐喻总结道：

他不用倚靠虚假欺哄自己，因虚假必成为他的报应。
他的日期未到之先，这事必成就；他的枝子不得青绿。
他必像葡萄树的葡萄，未熟而落；又像橄榄树的花，一开而谢。
原来不敬虔之辈必无生育；受贿赂之人的帐棚必被火烧。
他们所怀的是毒害，所生的是罪孽；心里所预备的是讹诈。
（约伯记15:31-35）

以上种种意象，描绘的无不是虚空与无效。那恶人因不信任耶和華（反而依赖“虚假”，约伯记15:31；或倚仗无价值之物，如自身财富或智慧）而自欺欺人，终成生命输家。“虚假必成为他的报应”（第31节下半），或如青年真理圣经所言“虚无为其报应”。他必不繁茂，如同不发芽的枝条、枯萎葡萄藤上死寂的干瘪葡萄、从橄榄树凋零的枯花。

这些微妙（或并不那么微妙！）的指控既荒谬又讽刺：荒谬在于以利法声称约伯的财富源自其恶行，讽刺则在于，若审判者约伯真如约伯记15:34节所言，在“贿赂之人的帐棚”中与显赫客户密会以牟取暴利，为何上帝不在他聚敛财富之前——像审判其他恶人那样——降罚于他？此外，以利法最后两行的诗句——他将描述的对象从

单数的恶人转向了复数的他和他的狐朋狗党——虽然在诗歌技巧上堪称大师之作¹⁸，其内容却卑劣不堪。其卑劣程度，简直来自地狱的深渊！

从两个角度审视以利法本无价值之言

以利法那讲道式的诗歌彻底脱离现实，既无视约伯的具体处境，也罔顾生活中的基本常识。首先，在约伯的问题上：约伯真的从一个完全正直、敬畏神的人，变成了“伸手攻击神，以骄傲攻击全能者”（伯15:25）的恶人吗？或者，用阿什（Ash）那令人令人震惊的说法，是“对上帝竖起了中指”？¹⁹再者，就这个世界而论：恶人真的“一生之日劬劳痛苦”（20节上）吗？强暴人总是贫穷（参21节下，29节），甚至穷到要“飘流在外求食”（23节上），并“住在.....将成乱堆的房屋”（28节下）里吗？不义之财真的总会化为乌有吗（参29节）？古代的诗歌作者亚萨对此完全不敢苟同。在他那受圣灵启示的诗篇（诗73篇）的开篇，他就哀叹“见恶人.....享平安”（3节下）。那些恶人“常常安逸，财宝加增”（12节），而其他人却要“受苦”、“遭灾”（参诗73:5），义人反倒“每早晨也必遭惩治”（14节下）。

除了诗篇73篇，圣经还充满了表达和例证，表明苦难并非总是源于罪。记住耶利米——那位哭泣的先知——的生命与事工。回顾使徒行传中早期教会的苦难。阅读书信和启示录。正如德里克·托马斯所言，“苦难是教会的‘标志’之一。”²⁰圣经中一些信心的英雄“受穷乏、患难、苦害”，另一些人则忍受“戏弄、鞭打、捆绑、监禁、”，还有人“被石头打死，被锯锯死.....被刀杀，”或“受酷刑”至死（“拒绝接受释放”，来11:35-37）。同样地，

18. 以利法以一个粗鄙的意象开启他的斥责：约伯肚腹里充满的东风（参伯15:2下）。而他斥责的结尾，则描绘了一幅恶人同伙的图景，这些人仿佛经历了一场完整的生育过程：他们“所怀的是毒害”（受孕），“心里所预备的是诡诈”（孕育——Robert Alter将这个可怕的念头精妙地表述为“孕育着不幸”），并最终“所生的是罪孽”（伯15:35）。See *The Wisdom Books: Job, Proverbs, and Ecclesiastes* (W. W. Norton & Company, 2010), 70.

19. Ash, Job, 184.

20. Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 123.

以利法：你独揽智慧吗？

所有基督徒，如果我们寻求过敬虔的生活并忠实地分享我们的信仰，都会遭遇某种形式的迫害，至少是拒绝或嘲笑（见提后3:12）。基督的圣教会是一个全然受苦的教会；当我们受苦时，基督也与我们并藉着我们一同受苦（见徒9:4；西1:24）。

在为子女编写的《最大的故事》课程中，我所写的关于使徒行传4章的课程是所有上帝的子女——无论年龄——都应当学习的：

教会成长的简单公式（如 $1+1+1=3$ ）如下：力量+讲道+迫害=增长。上帝的大力量是必要的，这合乎情理，讲道也合乎情理（人需要听到好消息）。但迫害（上帝的子民为福音受苦）如何使教会成长呢？这有点奥秘，但奥秘的答案与基督相连。他受苦，所以我们必须受苦；他被提升至荣耀；我们将来也必被提升至荣耀。因此，总而言之，当你阅读使徒行传4章时，留意另一篇讲道，看看我们大能的上帝拯救了多少人，并观察使徒遭遇迫害时会发生什么。²¹

我们很容易将以利法的讲道简单地总结为一句给智慧者的话：不要像他那样讲道！不要对一个遭受难以想象失去的人说，他强烈的情感和热切的哀歌是不合时宜的，他应该用“冷静、分析和客观”的方式处理自己的感受。²² 避免扮演上帝的角色，傲慢地评判敬虔者与不敬虔的人。不要吓唬好人进行虚假的悔改。抵制指责每位受苦圣徒有罪的诱惑。克制歪曲事实的冲动。不要如此贬低人。不要如此刻薄！但我们也应从另外两个角度看待以利法那些本无价值的话，一个是积极的，另一个是纠正性的。

积极的启示是，我们绝不能回避教导以利法所涉及的圣经主题。我们是否勇敢地教导人类在圣洁的神面前全然有罪？我们是否警告罪人这位完全公义的神必发的愤怒？我们是否提醒富人关于财富的危险和财产的短暂？当以慈爱的方式宣并正确应用时，这些都是重要的圣经主题。

当我们把以利法的话语，置于上帝在他整本圣经中所启示的一切这一背景下时，其纠正性的应用之道就显明出来了。更具体地

21. The Biggest Story Curriculum, 6 vols. (Crossway, 2023), 5:19-20.

22. Estes, Job, 93.

说，我们的神学“预设框架”²³必须通过仔细研读圣经来塑造、发展和精炼，并且要在“世界之光”——我们的主耶稣基督的光照下来解读。唯有透过基督的死与复活的视角阅读这些经文，我们才能完全看见上帝要我们看见的内容。如路加福音24:26所言：“基督这样受害……岂不是应当的吗？”在45至46节中又说道：耶稣“开他们的心窍，使他们能明白圣经，又对他们说：‘照经上所写的 [‘摩西的律法、先知的书，和诗篇上所记的’，44节]，基督必受害，第三日从死里复活。’”借着耶稣——这位完全无辜的祭物和救主——我们得以更深地理解上帝那更宏大的旨意。鉴于此，以利法显然未能预见：至少会有一位义人将要“劬劳痛苦”，并遭受“抢夺的必临到他那里”的命运（参伯15:20-21）。因此，以利法那些大胆的公告——尽管在某些地方不无道理——也提醒我们，我们始终需要用基督十字架的智慧（参林前1:18-24），去对抗世俗的智慧（即“作恶的人才会受苦”）。

23. 23. Vern S. Poythress, “Kinds of Biblical Theology,” *Westminster Theological Journal* 70, no. 1 (Spring 2008): 134. 关于此概念，特别参见 “IV. The Reverse Influence of Systematic Theology on Biblical Theology,” 133-34.

14

约伯：我的指望在哪里呢？

约伯记 16:1–17:16

这样，我的指望在哪里呢？我所指望的谁能看见呢？
(约伯记 17:15)



彼得·卡特赖特因在美国国会席位竞选中败给亚伯拉罕·林肯而闻名。但他更为人们熟知的身份是循道宗巡回骑手，曾骑马穿梭于

狂野西部——即当时的田纳西州和肯塔基州——宣讲福音并为皈依者施洗。据传卡特赖特曾为上万两千人施洗！他有许多令人钦佩之处。然而，如同所有伟人一样，尤其是那些性格粗犷坚韧之人，他也有缺点。正如故事所述：

有一天，卡特赖特讲道后，一个人走过来考验他信仰是否真诚，先打了他的右脸颊，接着又打了左脸。卡特赖特在两记耳光下都站稳了脚跟，没有还手。但当那人第三次出手时，这位强壮的传福音者一记漂亮的上勾拳打在那人脸上，同时说道：“我的主可没提过第三记耳光。”¹

1. Douglas Sean O' Donnell 在 *Matthew: All Authority in Heaven and on Earth, Preaching the Word* (Crossway, 2013), 137. 复述了这一故事。Lyle Dorsett 教授在惠顿学院的一门关于传福音的课程中讲述了这个故事。

尽管那拳可能打得理直气壮，但卡特赖特不仅误用了耶稣教导的精神，还可能违背了基督关于爱我们的敌人的明确命令。当我们翻到约伯记16:1时，又见到那句熟悉且重复的希伯来式表达“约伯回答说”——这诚实地冲击了我的情感。为何叙述如此克制？难道不该写成“接着约伯一拳揍在以利法脸上！”吗？约伯并未这样做，但他已接近爆发。他在第四次回应中以自己的言语攻击开场，断言他那三个朋友是“无用的安慰者”，并说若立场互换，他会言行相反，即为受苦者带来力量和安慰（约伯记16:1-5）。

约伯的言语余下部分再次集中在他多么绝望上。²问题“我的指望在哪里？”和“我所指望的谁能看见呢？”（约伯记 17:15）完美地阐述了这些章节的主题。他没有希望，因为在约伯看来，上帝与他为敌（16:6-17），而他对此无能为力（16:18-17:16）。他必须忍受破裂的关系、朋友们的蔑视（“我的朋友讥讽我”，16:20）、人们的嘲弄（“他们向我开口，打我的脸羞辱我”，16:10；参见17:2）以及上帝的沉默（“我却向神眼泪汪汪”，16:20）和愤怒（“主发怒撕裂我，逼迫我”，第9节上）。

约伯的朋友们与他为敌（约伯记 16:1-6）

约伯受够了；他也听够了！约伯的朋友们未尽其责。他们本是来“安慰他”（伯2:11；*nakham*），却成了“无用的安慰者”（16:2；*menakhame 'amal*）：“这样的话我听了许多；你们安慰人，反叫人愁烦”（第2节）。充满“虚空学问”的并非约伯（15:2；参8:2），他们才是：“虚空的言语有穷尽吗？有什么话惹动你回答呢？”（16:3）。他们无用而压抑的劝告（那些“虚空的话语”，第3节上）似乎永无止境。他厌倦了扑面而来的热风。约伯不解他们为何如此——究竟是什么持续刺激着他们，要不断用谎言回应他的哀歌？（“有什么话惹动你回答呢？”，第3节下）。他只求独处。

在约伯记16:4-6中，约伯想象与他的对话者互换位置：“你们若处在我的境遇，我也能说你们那样的话”（伯16:4a-b）。他能够

2. 即便约伯的暂时希望微光（约伯记16:19；17:9），在整段言语的语境中，也迅速被拍灭。

约伯：我的指望在哪里呢？

像他们那样行事。他可以用冷静的诗歌刺激他们（“我也会联络言语攻击你们”，第4c节），并难以置信且沮丧地摇头（“向你们摇头”，第4d节）。或者他可以选择高尚的道路，即他们本该走的道路：“但我必用口坚固你们，用嘴消解你们的忧愁。”（第5节）。他可以用他的话语建立他们，而非拆毁他们，带来力量与“安慰”，帮助“消解”他们的“忧愁”。约伯尝试了一切。他曾试图用这种充满力量和安慰的话语安慰自己，但连他自己的方法也不奏效：“我虽说话，忧愁仍不得消解”（第6节上）。他也尝试过不向自己提供安慰的话语，但那同样收效甚微（“我虽停住不说，忧愁就离开我吗”，第6节下）。

约伯将在接下来的经文中更多地讲述他所经历的社会性痛苦。他失去了真正的“亲友”，变得孤苦无依（“使我的亲友都远离我”，伯16:7）；在众人眼中，他成了不幸的化身（“作了民中的笑谈”，17:6上），甚至有人“吐唾沫在我脸上”（17:6下）。他同样会谈到身体上的痛苦。人们“打我的脸羞辱我”（16:10）；他的皮肤粗糙易碎，如同“麻布”一般（15节上）；他的“力量”（原文作“角”）也丧失殆尽（“放在尘土中”，15节下）。但我们不应忽视的是，他同样也表达了情感和灵性上的痛苦（当然，这与身体的痛苦交织在一起）。他感觉自己的“肺腑”（希伯来习语，相当于我们所说的心）仿佛被剖开（13节）³；他“脸因哭泣发紫”（16节上）；他因夜夜失眠而眼眶红肿、眼袋深重——他的“眼皮上有死荫”（16节下），他的“眼睛因忧愁昏花”（17:7上）；他整个身体（“我的百体”）都消瘦得“像影儿”一样（17:7下）。他哀叹道：“我的日子已经到头，我的盼望已经破灭，我心中的渴望也已破碎”（17:11，NLT译本）。

人们不禁怀疑约伯是否已经到了这样一个临界点——社会上、身体上、情感上和精神上——眼泪已经停止或即将停止。他再也无以为继。他到达了杰里·西策在车祸失去妻子、子女和母亲后所描述的那个地方：

我记得数过连续哭泣的日子。眼泪流了四十天，然后它们停止了，至少停了几日。我惊叹古希伯来人的智慧，他们留出四十天来哀悼，仿佛

3. 在接连失去两名婴孩后，Nancy Guthrie将这种痛苦描述为“压[她]胸口的巨石”。What Grieving People Wish You Knew About What Really Helps (and What Really Hurts) (Crossway, 2016), 12.

四十天已经足够。后来我才明白自己有多愚蠢。正是在那四十天后，我的哀伤深到流不出眼泪。于是我的眼泪化为盐水，变成一种眼泪无法再表达的灼痛失落感。随后的几个月里，我竟开始怀念悲伤尚新、眼泪容易流出的日子。那种情感释放本可以暂时卸下重担——哪怕只是片刻。⁴

随着那些被约伯称为“困苦的日子”（伯30:16, 27）和“困苦的日子”（7:3）的日子一天天过去，（“我的日子已经过了”，17:11a），他的哀悼或许已深到无泪可流。经文的记载也印证了这一点：从此刻起，我们再也读不到约伯的眼泪；而“哭泣”（见16:16a）与“眼泪”（第20节）这两个词，也正是在这几章中最后一次出现。

上帝与他为敌（约伯记16:7-17）

约伯无法从朋友们那里得到安慰（约伯记16:2-4）。他甚至无法自我安慰（第6节）。那么，上帝是解决之道吗？这位受苦者斩钉截铁地回答“不！”事实上，在约伯记16:7-11（如下）及12-14节中，正如克里斯托弗·阿什所总结的：“可能出乎我们意料，约伯遭受如此剧烈苦难的根本原因并非他的破产、丧亲之痛或身体消瘦；而正是因为他感受着上帝显明的敌意。在这些经文中，上帝是行动者、代理人，也是攻击者。”⁵ 请注意下文黑体部分约伯所认为“上帝”对他所做的一切：

但现在 **神使我困倦，使亲友远离我，**
又抓住我， 作见证攻击我；
 我身体的枯瘦也当面见证我的不是。
主发怒撕裂我，逼迫我，向我切齿；
 我的敌人**怒目看我**。他们向我开口，
 打我的脸羞辱我，聚会攻击我。
 神把我交给不敬虔的人，把我扔到恶人的手中。

4. Jerry Sittser, *A Grace Disguised: How the Soul Grows Through Loss* (Zondervan, 2021), 6.

5. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 189.

约伯：我的指望在哪里呢？

约伯相信，他正承受着上帝的烈怒（参伯16:9上），这种愤怒不仅体现在上帝明显的态度上（他向我咬牙切齿，用可憎的眼神瞪着我），也体现在他的作为中：上帝使他“困倦”（伯16:7上）、“又抓住我”（8节上）、“发怒撕裂我”（9节上）、使他所有的亲友都离弃他（“把我扔到恶人手中”，11节下），并让所有旁观者都看到他在上帝面前有罪的证据（他身体的状况就是“作见证”，8节上）。约伯还认为，另一重攻击来自“世人”——起初，那三个人看到约伯时简直不敢相信自己的眼睛（他们“向我开口”，10节上；参2:12），但很快便联合起来攻击他（“他们……打我的脸羞辱我，聚会攻击我。”，16:10下）。那些逼迫他的，不仅是他的朋友，还有从周围各地前来看热闹并因约伯明显的罪孽而辱骂他的人：“瞧这个大人物！真是个大罪人！看看他那样子！”无论是面对朋友，还是其他人，抑或两者兼有，约伯都承认自己败了。他认定，那位战士般的上帝是他们的最高统帅。他抱怨说：“神把我交给不敬虔的人，把我扔到恶人手中”（11节）。上帝将约伯丢给不敬虔的人！？当他承受着朋友们全部的火力攻击，以及旁观讥消者的嘲弄时，约伯的感受正是如此——他们漫步前来，就是为了看“东方至尊的智慧和人”这座瘦骨嶙峋的雕像如何被一步步拆解。

约伯接着叙述上帝隐秘而严厉的打击：

我素来安逸，他折断我，
掐住我的颈项，把我摔碎，
又立我为他的箭靶子。
他的弓箭手四面围绕我；
他破裂我的肺腑，并不留情，
把我的胆倾倒在地下，
将我破裂又破裂，
如同勇士向我直闯。（约伯记16:12-14）

约伯失去了财富、健康和子女，连同妻子与朋友们的尊重。这幅画面——上帝掐住他的喉咙，将他摔倒在地，让弓箭手拿他当靶子练习，然后剖开他的脏腑，看着他的血流入泥土——并非我们想象的那样夸张。

约伯曾经过着繁荣与平安的生活，但这生活并没有迎来童话故事里“从此幸福快乐地生活在一起”的结局。相反，在可能长达数月甚至数年的时间里，他持续不断地被一股似乎与他为敌的宇宙力量无情围攻。他不知道该怎么办。他已经做了他认为应该做的一切。他为自己可能犯下的任何罪孽而悔改：“我缝麻布在我皮肤上，把我的角放在尘土中。”（伯16:15）。⁶ 他已转向上帝寻求帮助。他身体上精疲力竭，灵性上油尽灯枯（“我的脸因哭泣发紫，在我的眼皮上有死荫”，16节）。但天空仿佛是石头做的。他不明白上帝为何不垂听他的祷告，不向他施怜悯。毕竟，他是无辜的，他求助的呼喊也是真诚的（“我的手中却没有强暴，我的祈祷也是清洁”，17节）。

约伯对其处境的诚实评估在马尔科姆·吉特的杰出诗作《对抗全能者的引擎》中得到了呼应，这是他在乔治·赫伯特精致十四行诗《祷告》的反思集中的第七首十四行诗。针对赫伯特对祷告的第七种隐喻，吉特写道：

在这阴影笼罩、黑暗荒凉的山谷，在这阴影笼罩、黑暗荒凉的山谷，
我们对那一位发起一场苦涩的围攻，
他曾是我们内心的渴望，如今却撤回
他的城垛之后。我们的祷告就这样破碎
撞上那仿佛由寂静之石筑成的墙垣。
我们将伤痛打造成一架战械，
将我们全部的绝望与愤怒——我们所感受的一切悲伤，
如同连发的炮火，向着上帝投射而出。
我们灾祸的投石机
将沉重的负荷奋力抛出，纷飞的箭矢
在他的墙上叮当作响，而后坠落，归于徒然。
我们如何能让他感受到我们的苦难？
我们将饥荒、折磨、癌症，一一回掷给他，
那么，他真是全能吗？他就无言以对吗？

6. 英文标准译本通过头韵手法完美捕捉了圣经中最伟大的隐喻之一。约伯“将麻布缝合”在“皮肤”上这一意象充满力量：他在上帝面前始终处于蒙羞的状态。

7. Malcolm Guite, “Engine Against Th’ Almighty,” in *After Prayer: New Sonnets and Other Poems* (Canterbury Press, 2019), 10. Used by permission.

约伯：我的指望在哪里呢？

与约伯一样，古特也描绘了我们祷告看似毫无果效的景况。“山谷”中的日子“阴影笼罩”、“黑暗”无比，而上帝（我们“内心的渴望”）却遥不可及（他“撤回他的城垛之后”）。我们站在城垛前，用“我们灾祸的投石机”将“我们的悲伤”（“我们所感受的一切悲伤——全部的绝望与愤怒”）奋力抛出，但“我们的祷告就这样破碎，撞上那仿佛由寂静之石筑成的墙垣”；我们无数的祈求，如同“纷飞的箭矢”，最终也只是撞毁在“他的墙上叮当作响”。这首诗为我们的属灵经历提供了深刻的洞见，并以关于上帝的三个问题结尾：“我们如何能让他感受到我们的苦难？……那么，他真是全能的吗？他就无言以对吗？”

当然，上帝是全能的。他有答案，并且他深知我们的一切忧伤。作为基督徒，我们知道道成肉身就是答案！在上帝之子的降临中，我们最深的痛苦被感知，至高无上的爱得以彰显。耶稣在拉撒路的坟墓前哭泣，在客西马尼祈求自己的苦难停止，并在十字架上感受到最深切的被离弃之痛时呼喊。因此，当我们在绝望的黑暗山谷中经历上帝的沉默时，我们需要记住——用但以理书2:22的话来说——上帝“知道暗中所有的，光明也与他同居”。

甚至连希望也不会与他同卧坟墓（约伯记16:18-17:16）

约伯记16:18是另一段精心雕琢的恳求，与约伯在7-17节中所说的内容相呼应。他不确定上帝能否或是否会垂听他，因此他呼吁大地为他辩明：“地啊，不要遮盖我的血！不要阻挡我的哀求！”（伯16:18；参第13节）。他还呼求天堂中的一位作他的中保：“现今，在天有我的见证，在上有我的中保。”（第19节）。他不知道天堂与大地是否会施以援手，但他别无希望。他最亲密的同伴和信实的上帝都已离弃他：“我的朋友讥消我，我却向 神眼泪汪汪。”（第20节）。但约伯似乎内心充满挣扎，因为他接下来的话或许带着预言的性质：“愿人得与 神辩白，如同人与朋友辩白一样；”（第21节）。经文中的“他”（指那位辩白者）是谁呢？这个“人”（son of man）会是那位“人子”，那位“来，为要寻找、拯救失丧的人”（路19:10）的基

督吗？这位中保就是那位“神人”吗？我们知道答案，但约伯不知道。约伯既非弥赛亚也非乐观主义者。他深知自己即将离世：“因为再过几年，我必走那往而不返之路”（约伯记16:22）。

第17章延续了死亡临近的主题：“我的心灵消耗，我的日子灭尽；坟墓为我预备好了。”（伯17:1）。阴间正等待着约伯，在那里死亡将嘲笑他的存在：“这就是东方最伟大的人？哈！”但眼下，他的朋友们承担了嘲弄他的任务。他被嘲弄者包围（“真有戏笑我的在我这里”，第2节上）；他被迫面对他们的奚落（“我眼常见他们惹动我”，第2节下）。约伯需要上帝为他的无辜预付担保（“愿主拿凭据给我，自己为我作保”，第3节上），因为在此情此景下，无人足够智慧且愿意这么做（“在你以外谁肯与我击掌呢？”，第3节下）。由于他相信上帝封闭了他朋友们的心智，使其无法领悟真理（“你使他们心不明理”，第4节上），约伯希望他们不会在这场辩论中占据上风（“所以你必不高举他们”，第4节下）。毕竟，他们的罪行显而易见，因此报应原则应当施加于他们！若他们执意嘲笑并谴责约伯，他们的子女就该承受其罪行的后果：“控告他的朋友、以朋友为可抢夺的，连他儿女的眼睛也要失明。”（第5节）。

约伯的话并非轻率；而是针对那些认为他狡猾之人精心设计的（参伯15:5）。然而这些话充满悲伤。他迷失了，困惑了。他再次转向沉思上帝及其对约伯的悲伤所负的责任：

神使我作了民中的笑谈；他们也吐唾沫在我脸上。

我的眼睛因忧愁昏花；我的百体好像影儿。

正直人因此必惊奇；无辜的人要兴起攻击不敬虔之辈。

然而，义人要持守所行的道；手洁的人要力上加力。

至于你们众人，可以再来辩论吧！

你们中间，我找不着一个智慧人。（约伯记 17:6-10）

他说，“神使我作了众民的笑谈”（乌斯的笑柄），并成为肉体羞辱的对象（“他们也吐唾沫在我脸上”伯17:6）。

约伯：我的指望在哪里呢？

由于约伯的苦难，他再也看不清（“我的眼因忧愁而昏花，”第7节a）或站直。他所有的肢体如立在朝阳下的枯枝（“我的百体好像影儿”第7节b）。然而在全能者的荫下，约伯依然屹立。他相信自己的辩白即将到来，因他知道真正无辜的人会对他遭遇的事感到震惊，这样的人会与约伯一同愤怒反抗这荒谬的世道（“正直人因此必惊奇；无辜的人要兴起攻击不敬虔之辈。”第8节）。约伯确信他那群不敬神的朋友们并非智者（“你们中间，我找不着一个智慧人”第10节b）。他讽刺地鼓励他们再次尝试攻击（“你们众人，可以再来辩论吧”第10节a）。与此同时，他作为那位“义人……手洁的人”，坚守他“所行的道”，并且这样做反而只会使他“力上加力”（第9节）。

然而，约伯的力量有其限度。他只能承受有限的压力。在约伯记17章11-16节的经文中，他再次（正如他在所有演讲中一贯所做的那样）陷入绝望的深渊。他不像那些哀歌最终以充满希望的肯定和赞美收尾的诗篇作者。⁸他更像彼得，从拥有伟大信仰的时刻——在水面上走向基督——突然重新看到风暴，迅速沉入海洋。我们看到约伯的双脚沉浸在波浪之下：

我的日子已经过了；我的谋算、我心所想望的已经断绝。
他们以黑夜为白昼，说：亮光近乎黑暗。
（约伯记17:11-12）

约伯美好的“日子”已经“过了”，连同他心里“所想望的”和对未来的“谋算”都已“断绝”（伯17:11）。他曾盼望的一切，都绝无可能实现了（都已“断绝”，11节）。是他的朋友们把他带到了这般境地。他们“称恶为善，称善为恶”（参赛5:20）：“他们以黑夜为白昼，说：亮光离黑暗不远。”（伯17:12）。约伯再次拥抱这黑暗，堆砌着一个又一个病态的隐喻：

8. 圣经中大多数哀歌的模式，其特点可以概括为：申诉（“我因等候神，眼睛失明。”诗69:3下）、祈求（“求你搭救我出离淤泥，不叫我陷在其中；求你使我脱离那些恨我的人，使我出离深水，14节），以及赞美（“我要以诗歌赞美神的名，以感谢称他为大！”30节）。

我若盼望阴间为我的房屋，
若下榻在黑暗中，
若对朽坏说：你是我的父；
对虫说：你是我的母亲姊妹；
这样，我的指望在哪里呢？
我所指望的谁能看见呢？（约伯记 17:13-15）

即使约伯拥抱死亡，将“阴间”当作他的“房屋”，将坟墓的“黑暗”当作他的“床榻”（伯17:13），并将死亡当作他仅存的家人（称土坑为“父”，将腐烂他身体的“虫”称为“母亲”和“姊妹”，14节），他也找不到任何安慰。盼望会与他一同下到坟墓吗？“这盼望必下到阴间的门门那里，我们众人同入尘土中”（16节）？答案显然是否定的。盼望不会与他一同安息。

在全能者的荫底下，约伯依然屹立

我们或许会疑惑，为何约伯与他的朋友们之间的辩论持续如此之久。但这正是考验的一部分，也是约伯故事现实性的体现。真实的苦难很少在几小时内结束，或于一日内消弭。当我们经历漫长的痛苦时，必须牢记这一点。在试图安慰他人时，同样需谨记于心。

约伯在第四次回应他的朋友们时，称他们为无用的安慰者（参伯16:2）——这是对他们在他生命中所扮演角色的贴切总结。当他需要灵魂的疗愈时，他们却用神学话语恐吓他。约翰·戈尔丁盖在《约伯记注释》中，将波阿斯视为约伯真正需要的安慰者类型，也是我们应当效仿的榜样：

在路得记的故事中，波阿斯为“安慰”在旧约中如何同时包含话语和行为提供了一个清晰的范例。波阿斯以赞赏的口吻对路得说起她照顾拿俄米的方式，并祈祷耶和华赐福于她，因她来寻求他翅膀下的庇护。波阿斯还采取行动确保路得能顺利且安全地在他的田间拾穗。人们或许会将他的行为和话语都视为她所感谢的“安慰”之表达。⁹

效仿波阿斯并非约伯记16章和17章的唯一应用。仰望耶稣是另一层更深的應用，它触及我们信仰的核心。约伯渴望一个

9. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 84.

约伯：我的指望在哪里呢？

“在天……的见证”会为他作证（伯16:19）。我们在耶稣里就有这样的见证人！在评论约伯记16:18-21时，大卫·杰克逊对约伯的思考过程提出了这样的洞察：

如果上帝是至高无上的，这一切都是上帝的作为；如果神是公义的，并且他已宣告约伯为义人；如果上帝关心这位他用地上的尘土所造、拥有上帝形象的人类；如果这一切都是真实的而非梦境——那么必定存在一位能在上帝面前站立、为约伯代求并陈述他案件的存在。上帝的法庭必须是一个义人能够被辩护和称义的地方。因此，若上帝不将那法庭降临大地，而约伯也无法升入天堂进入其中，就必须有一位能在天上代表他的中保。这一逻辑无可辩驳，迫使我们意识到：这位中保与辩护者必然存在。

由此，杰克逊将话题优美地引向基督，并为基督徒提供了劝勉，我将其总结如下：当天堂的上帝似乎沉默时，我们必须记住，我们的中保正站在至高宝座前为我们代求，因此我们可以确信正义、真理与怜悯终将得胜。¹⁰ 此外，让我们如一位清教徒诗人所言感谢上帝——“你赐下了一份礼物：你的儿子耶稣作我们灵魂与你之间的中保，如同立在坑中的中间人，同时连接上下两方，唯有他能跨越罪造成的深渊，满足神圣正义。”¹¹

¹¹ 话虽如此，虽然我们在耶稣里拥有了约伯所渴慕的见证人与中保，但切莫忘记这位为我们平息了上帝的愤怒的“中保”（若有人犯罪，在父那里我们有一位中保……他为我们的罪作了挽回祭，”，约一书:1,2）并非乘坐劳斯莱斯登场，不是身着两万美元西装步入法庭，也不是以无懈可击的雄辩技巧陈明我们的案件。相反，他承受了世人的嘲弄、朋友的背弃与上帝的震怒——约伯所受的一切苦难，他都以无限更深的程度承担。¹²

世人的嘲弄

首先，我们有一位承受了人类最恶毒嘲弄的中保。除了诗篇 22 和以赛亚书 53，旧约中再没有其他地方能如此

10. David R. Jackson, *Crying Out for Vindication: The Gospel According to Job, Gospel According to the Old Testament* (P&R Publishing, 2007), 96–97.

11. 改编自 Arthur Bennett, ed., *The Valley of Vision: A Collection of Puritan Prayers and Devotions* (Banner of Truth, 2006), 31.

12. 本节最后几行引自 Douglas Sean O' Donnell, *Mark: Arise and Follow the Son, Expository Reflections on the Gospels 3* (Crossway, 2024), 462, 494–95.

生动地描绘一位无辜的受苦者遭受嘲弄的现实。在他苦难的山岗上——就是城外的灰堆上——约伯被他的朋友们辱骂（“我的朋友讥诮我”，伯16:20），有人张大嘴巴盯着他看（“他们向我开口”，10节上）。还有些人将惊愕的沉默化为暴力。约伯被人吐唾沫（参伯17:6），被人“打……脸颊，羞辱我”（16:10下）。约伯就坐在那里，忍受着他们的蔑视（“我眼也常见他们惹动我”，17:2下）。

同样，并且有过之而无不及的是，耶稣也忍受了人的嘲弄。如同约伯的苦难，耶稣的受难也以受迫害的主人公被击打面部和遭受唾沫为特征。耶稣在彼拉多面前受审后，罗马兵丁“拿一根苇子打他的头”，并“吐唾沫在他脸上”（可15:19），随后在公会面前，“他们就吐唾沫在他脸上，用拳头打他；也有用手掌打他的”（太26:67）。此外，在整个受难过程中，我们的主不断被嘲弄。彼拉多嘲弄耶稣，无论是在想要释放他时（可15:9, 12），还是在他最终的判决书上（26节），都给他贴上“犹太人的王”的标签。罗马士兵“戏弄”（第20节）他多次。钉十字架前，他们给他穿上紫袍，戴上荆棘冠冕，向他致敬，用芦苇做的权杖击打他，并在他面前跪拜。钉十字架期间，他们给他喝调和的酒。马太和马可都告诉我们酒中掺了东西（“苦胆”，太27:34上；“没药”，可15:23），这表明它是一个残酷的玩笑，就像给口渴的人柠檬汁却称之为柠檬水，或让这位“君王”啜饮一口苦涩的酒。¹³ 钉十字架后，士兵们通过瓜分他的衣物来嘲弄耶稣。我们读到他们“拈阄分他的衣服，看是谁得什么。”（可15:24）。这个临时赌局在十字架脚下上演——他们为他的衣裳赌博——显示出他们对一个垂死之人多么麻木，对耶稣的身份及他就正在他们头顶上所成就的事又何等懵然不知。这也再次表明他们的嘲弄毫无底线。他们将耶稣赤身裸体（或仅着腰布）钉在木头上，这是何等的难堪！何等的羞辱！

最后，耶稣遭到了犹太人，即“从那里经过的人”的“辱骂”（可15:29）¹⁴，被“祭司长和文士”“戏弄”（31节），甚至连“那和他同钉的人”也折磨

13. See Craig A. Evans, Mark 8:27-16:20, Word Biblical Commentary 34B (Thomas Nelson, 1988), 501.

14. 马太福音补充道：“从那里经过的人讥诮他，摇着头”（太27:39），

约伯：我的指望在哪里呢？

（他（32节下；“那和他同钉的强盗也是这样地讥诮他”，太27:44；参诗22:7, 13）。棍棒和石头——在本例中是荆棘和钉子——无疑伤害了耶稣的身体和骨头，但是，耶稣那难以忍受的剧痛，其主要一部分来自于他在最后时刻所遭受的、持续不断的讥诮。

朋友的背弃

其次，我们有一位中保，他承受了最亲密同伴的彻底背弃。尽管约伯觉得自己在独自受苦（事实上，此刻他尚未从朋友或家庭中获得任何同情），但耶稣的孤立感更为深刻。

耶稣被捕后，马可记录了圣经中最悲伤的经文之一：“门徒都离开他，逃走了。”（可14:50）。“都”一词跃然纸上。“离开”一词同样引人注目，因为在马可福音的第一章，耶稣的一些门徒曾离开（*aphienai*）他们的生计跟随耶稣（1:18, 20）；而现在，当他面临巨大苦难的时刻，他们却离开（*aphienai*, 14:50）耶稣以保全自己的性命。此时，十二门徒中无一人愿意听从马可福音 8:34 的教导，“若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我。”。如果耶稣在客西马尼祷告时已感到被朋友抛弃，想象他此刻的感受。更值得注意的是，当上帝的羔羊被牵到宰杀之地时（参赛53:6-7），最黑暗的羊——犹大——背叛了耶稣，而其他使徒这群羊中的其他成员不仅迷失，还“逃跑了”！甚至一个准门徒也加入了他们仓皇奔逃的行列（“有一个少年人，赤身披着一块麻布，跟随耶稣”，但当众人“要捉拿他”——或者说试图捉拿他时——“他却丢了麻布，赤身逃走了”，可14:51-52）。所有人都迷失了；所有人都逃走了。字面意义上的逃走。“正如我们唯独因基督得救，我们的救主也必须独自受苦，”¹⁵一位评论家写道。当然，耶稣被他最亲密的朋友背叛的好消息是我们救赎的道路。这是以赛亚书 53:6 精辟总结并在各各他的十字架上展现的教训：

我们都如羊走迷；各人偏行己路；

耶和華使我們眾人的罪孽都歸在他身上。

或许与约伯的经历遥相呼应。约伯曾希望能对朋友们“摇头”（伯16:4），这一愿望本身就暗示了，他的朋友们此前正是这样对待他的。

15. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 43.

上帝的震怒

第三，我们有一位中保，他作为完全公义、绝对蒙爱的上帝之子，承受了神全部的震怒。约伯体会过去上帝同在和保护的感觉（“神把我交给不敬虔的人，把我扔到恶人的手中。”，伯 16:11）；而耶稣却亲身担当了我们的罪，并因此代替我们承受了神的愤怒（“他既按着神的定旨先见被交与人，你们就借着无法之人的手，把他钉在十字架上，杀了。”，徒 2:23，从而作为我们罪的“挽回祭”，约一 2:2）。

在马太福音中，继言语上的嘲弄（太 27:41-44）之后，我们听到耶稣被离弃的呼喊：“我的神！我的神！为什么离弃我？”此时黑暗笼罩大地（45-46节）。各各他山顶的这一时刻将我们带回到耶稣在客西马尼的祷告。耶稣最为恐惧的莫过于与天父的沉默与分离——饮下上帝对罪的神圣审判之杯。怎会有沉默？怎会有分离？答案隐含于马太福音 8:17，传福音者在此引用以赛亚书 53:4：“他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；”，而耶稣在马太福音 20:28 说得更直接：“人子来……要舍命，作多人的赎价”——换言之，“为多人流”他的血“使罪得赦”（太 26:28）。罪如何得赦？耶稣为我们成为罪，在他成为罪的过程中（参林后 5:18-21），存在某种难以言喻却不可避免的沉默和与天父的分离。他暂时的咒诅；我们永恒的救赎！

那么，这就是我们的希望

在约伯故事的这一节点，他正处于绝望中。他喊道：“我的指望在哪里？”（伯 17:15）。而我们作为基督徒，在生命中的此刻（以及每一刻）都拥有全世界所有的希望。或者更准确地说，是在天堂！因为耶稣——“我们救主和我们的盼望”（提前 1:1）——忍受了嘲弄、身体疼痛、社会排斥和与上帝的分离，我们才得以拥有“永生的盼望”（多 1:2；3:7）、“为那给你们存在天上的盼望”（西 1:5），以及被称为“有荣耀的盼望”的盼望（第 27 节；参罗 5:2）。因此，我们“指望中要喜乐”（罗马书 12:12）。我们如今“与基督一同受苦”，为的是“在他荣耀显现的时候，也可以欢喜快乐。”（彼前 4:13）。

约伯：我的指望在哪里呢？

是的，我们深知，在这大地上所受的每一分苦难，无不是为了我们的灵性益处。我们确信，坟墓囚禁我们的时间不会比囚禁耶稣更长。我们拥有永生的希望和蒙福的喜乐。我们拥有天堂的盼望。

15

比勒达：恶人遭报

约伯记

18:1-21

恶人的亮光必要熄灭；他的火焰必不照耀。
(伯18: 5)

通常反乌托邦小说及其成功后改编的电影对数百万人具有真正的吸引力。对我亦是如此。阿道司·赫胥黎的《美丽新世界》与乔治·奥威尔的《1984》是分别写于1931年和1949年、兼具趣味性与洞察力的作品。在赫胥黎这部经典问世十年前，俄罗斯作家叶夫根尼·扎米亚京创作了小说《我们》。¹奥威尔声称赫胥黎借鉴了扎米亚京的部分主题——这一说法遭到赫胥黎否认。无论奥威尔所言是否属实，小说《我们》精准奠定了此后该类型小说的核心基调：极权主义政权下高度一致的世界。

在约伯记第18章中，传统主义者比勒达，即严格遵守传统报应制度的人，对约伯提出了第二次反驳。他希望古怪且个人主义的约伯的“我”（下面的“你/你的”）顺应传统的“我们”。

1. 扎米亚京 (Zamyatin) 于1920-21年创作了《我们》，并于1924年被翻译成英语出版。

比勒达：恶人遭报

你寻索²言语要到几时呢？

你可以揣摩思想，然后我们就说话。

我们为何算为畜生，在你眼中看作污秽呢？

你这恼怒将自己撕裂的，难道大地为你见弃、磐石挪开原处吗？³

比勒达对计算机软件一无所知，但他相信世界完美体现了报应算法。他认为世界的道德秩序存在精确且可预测的模式。约伯根据自身经历作出的回应否定了这一模式，这对理论伦理学家比勒达而言极为激进。约伯宣称，比勒达的报应算法并未准确反映在上帝至高无上但神秘的统治下，世界如何被设定为为他运作。比勒达困惑不已，书亚人震惊万分。这怎么可能？这是亵渎！或近乎亵渎。这无疑是对久经考验的专制神学信条的冒犯。那我们呢？

在比勒达看来，约伯的愚妄显而易见。他是一个愤怒的罪人（“你这恼怒将自己撕裂的”，或者说“如同撕裂衣服一般撕裂自己内心的”），狂妄地以为大地应为他而被撇弃，山岩应为他挪开地方（“难道大地为你见弃、磐石挪开原处吗？”伯18:4）。约伯的“观点过于自我中心且狂妄自大”，并且，按照比勒达的看法，他的“神学完全是人类中心论的，甚至可以说是自我中心论的。”⁴他以为“整个宇宙”都应该“单单为他而重新设计。”⁵在弃绝了“我们”（指朋友们）关切的忠告和智慧的言语之后，约伯仍在寻找可说的话（“你们寻索言语”，2节）⁶或者说，

2. 比勒达在约伯记18:4转向单数「你」之前，先以2-3节经文中的复数形式开头。他这样做要么是将约伯与本章主要讨论的恶人归为一类，要么是「讽刺地影射约伯自诩与义人为伍（参17:8-9）。」Meredith Kline, “Job,” in *Wycliffe Bible Commentary*, ed. Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison (Moody, 1963), 475.

3. “约伯在17章结束前一次讲话时列出了一连串反问，比勒达的第二次讲话也以同样方式开场。同样地，发言者一开始又用一连串动词进行辱骂（参看以利法在15:2-3和约伯在16:2-3的言论）。”Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 110. “对话减少，彼此间的愤怒攻击增多。”Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God’s Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 111. 朋友们“后来的回应退化对恶人灾祸的无关痛痒的长篇大论。”Kline, “Job,” 475.

4. C. L. Seow, *Job 1-21: Interpretation and Commentary, Illuminations* (Eerdmans, 2013), 778.

5. Kline, “Job,” 475.

6. “这些话你要说到几时？口中的言语如狂风要到几时呢？”（约伯记8:2）。

是在寻找可以设下的言语陷阱⁷。在他看来，“我们”被“算为畜生”，被“看作污秽”（3节）。约伯认为朋友们行事如同愚蠢、可憎、甚至野蛮的牲畜，但真正兽性大发的其实是约伯自己（‘你这恼怒将自己撕裂的’，4节，这里的‘你’是单数）。作为捕食者的约伯，捕食的不是别人，正是他自己。这不仅是一个野生动物、一个愚蠢造物的形象，更是一个癫狂的、自我毁灭的野兽的形象！”⁸

“我们”对此很不高兴；于是“我”（比勒达）作为他们的代言人便出面纠正约伯的荒谬主张。他发表了一篇简短的讲道（伯18:5-21）。约伯即便对其内容不以为然，至少会庆幸它的简短。在充满贬低与指控的开场白后，比勒达用他讲道的核心观点猛烈抨击约伯：恶人遭报。或者，正如其他地方总结的那样：“恶人必受上帝的惩罚，这条法则毫无例外。罪导致苦难；而苦难则是显而易见的征兆，足以让明眼人看出谁是罪人——比如你，约伯！”⁹比勒达的核心观点是个糟糕而邪恶的念头——这个既糟糕又邪恶的念头，就像太阳每天照常升起又落在约伯那饱经风霜的灰堆上一样毫无新意。¹⁰

比勒达的简短撒但式布道（约伯记18:5-21）

当书亚人试图用他的开场白（标题可拟为《你闭嘴冷静让更清醒的人发言》）压制对手后，这位虔诚的传道人便更深地陷入了黑暗。他将自己的长篇抨击命名为《恶人的灯芯终将熄灭》，描绘了一幅与约伯自身肖像极为相似的恶人图景。¹¹约伯对这套次等神学早已烂熟于心，即所谓的“报应法则101”入门课。然而他却被强行再次注册入学，进入“蒙羞学院”继续修读！

“与比勒达最初的言语形成鲜明对比的是，那时他概述了恶人（约伯，8:11-15）和义人（8:16-19）截然不同的结局，而现在比勒达只专注于恶人的

⁷ 你寻索言语要到几时呢？”（伯18:2a）。马文·H·波普译，《约伯记：导论、翻译与注释》，《圣经》第15卷（双日出版社，1973年），132。8. ⁸ 见《约伯记1-21》，773页。9.

2020年），402页。10.

8:3-4, 11-19; 11:11; 15:20-35。11.

比勒达：恶人遭报

命运，这与以利法在第二次讲话中的做法如出一辙。（15:2-35）”¹² 他以一个看似颠扑不破的论点开场：那些否认和悖逆上帝的人终将灭亡。“恶人的亮光必要熄灭，他的火焰必不照耀”（5节）。¹³ 接下来，他提供了一连串的例证来支持这个无可辩驳的事实。比勒达延续了光明/黑暗的隐喻，谈到恶人在死亡之前的命运：“他帐棚中的亮光要变为黑暗，他以上的灯也必熄灭”（6节）。最初的几个隐喻都关乎光明的熄灭。约伯自己也曾多次谈到黑暗，即他苦难中的“死荫”（伯3:5；16:16）。比勒达此言的实际意思是：“你还没见过真正的幽暗呢。你所经历的一切，都不过是些皮毛罢了。”不敬虔之人的生命（即“恶人的亮光”，18:5a, 6a；“他的火焰”，5b；“他的灯”，6b）最终被彻底“熄灭”（5a, 6b）。¹⁴ 彻彻底底，没有一丝光明！他的灯或许会闪烁片刻，但很快，黑暗就会笼罩他的全家（“他帐棚中的亮光要变为黑暗”，6a）。也许他的儿女会死去，财产被毁，健康也每况愈下。然后死亡降临。正如理查德·贝尔彻所指出的，“如果光象征生命（3:20）、财富（22:28）和幸福，那么黑暗代表失去（15:30）、悲伤和死亡（3:5）。”诚然，约伯的“整个生命都被黑暗所吞噬”。¹⁵

比勒达此处的神学观点具有圣经依据（或至少类似于圣经其他地方的教导，例如“因为恶人终不得善报，恶人的灯也必熄灭”，箴24:20），但对约伯的处境而言，这种应用却是魔鬼般的。我们可以合理推测，约伯正祈求从这些喋喋不休中解脱（“你们搅扰我的心，用言语压碎我要到几时呢？”，伯19:2）。但并未得到任何喘息之机；比勒达继续机械地重复他准备好的说辞。尽管他已用九章篇幅铺垫，核心信息却毫无变化，唯有隐喻手法不同：

我因委曲呼叫，却不蒙应允；我呼求，却不得公断。神用篱笆拦住我的道路，使我不得经过；又使我的路径黑暗。他剥去我的荣光，摘去我

12. Seow, Job 1-21, 770.

13. Seow, 770.

14. 虽然“光”的形象可能包含健康与繁荣，但它显然暗指生命：“生命之光”（伯记 33:30）；以及“受患难的人为何有光赐给他呢？心中愁苦的人为何有生命赐给他呢？”（3:20）。而“黑暗”也暗指死亡（3:5；10:21；17:13）。

15. Belcher, Job, 112. See also John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 275.

头上的冠冕。他在四围攻击我，我便归于死亡，将我的指望如树拔出来。他的忿怒向我发作，以我为敌人。他的军旅一齐上来，修筑战略攻击我，在我帐棚的四围安营。他把我的弟兄隔在远处，使我所认识的全然与我生疏。（约伯记 18:7-13）

约伯记 18:7-13 描述了一个逃亡者被自己的手段所困，最终遭遇了他一直逃避的审判（参箴1:10-19）。他奔跑，但很快气息耗尽（“他坚强的脚步必见狭窄”，约伯记 18:7a）。他跌倒在地；自己的罪使他倒下（“自己的计谋必将他绊倒。”，第7节b）。当他恢复一些力量后，再次奔跑。但他的脚很快被缠住（“他坚强的脚步必见狭窄；自己的计谋必将他绊倒。因为他被自己的脚陷入网中，走在缠人的网罗上。”，第8节）。我们可以想象这个人（当然，比勒达心中想着约伯）拖着身体，在这为鸟类设置的渔网陷阱中缓慢前行，接着突然——当情况似乎不能再糟时——一个金属捕熊夹“抓住他的脚跟”（第9节a）。想象这痛苦！这“机关必擒获他”（第9节b）。他现在疲惫不堪。流血。尖叫。但他继续前行。然而恶人的道路并不安全（“恶人的道路必灭亡”，诗篇 1:6）。另一个陷阱正等着他：“活扣为他藏在土内；羁绊为他藏在路上。”（约伯记 18:10）。他落入第三个陷阱。疲惫。流血。尖叫。现在他无路可走。

接下来的景象比那三重陷阱更为可怕。¹⁶ 是惊骇！“四面的惊吓要使他害怕”（伯18:11上）。他或许能挪动网罗、圈套和绳索分毫，但每挪动一寸，惊骇就“都追赶他的脚跟”（11下）。他已耗尽所有力气（“他的力量必因饥饿衰败”，12上；或按NRSV译为“力量……被饥饿所吞噬”）。¹⁷ 死亡或“祸患”也同样饥渴——随时准备在他失足时扑上来（“祸患要在他的旁边等候”，12下）。

16. 在约伯记18:8-10中，比勒达使用了六个不同的词语（“网”、“网罗”、“圈套”[pāh]，“机关”、“活扣”、“羁绊”[ūmalkud-tō]）来描述恶人陷入的圈套。“这一连串的六个陷阱，会让人期待出现具有高潮意义的第七个；然而，这个高潮并非又是一个潜在或隐秘的危险。取而代之的，是众多邪恶势力的出现——即‘惊骇’，一种与死亡和阴间相关的力量（Tromp, 1969, 74-75）——包围着被困的猎物。” Seow, Job 1-21, 775.

17. David J. A. Clines将约伯记18:12a译为“灾难对他们垂涎欲滴。” Job 1-20, Word Biblical Commentary 17 (Word, 1989), 405. 这节经文可能是同义平行，正如新国际版所译：“灾难对他垂涎欲滴；祸患在他跌倒时已准备好。”

死亡不会等待太久，便要来吞噬他的血肉。引用埃德加·爱伦·坡的话：“不再与恐怖之王周旋”。¹⁸死亡开始缓缓地啃噬，蚕食掉这个被困之人的皮肉（“他本身的肢体要被吞吃”，13上）。就连死亡的后代（“死亡的长子”——这或许是圣经中最怪异的意象之一，13下，很可能象征着致命的疾病），也像一群秃鹫，加入这场骇人的狼吞虎咽（“要吞吃他的肢体”，13下）。这个恶人，正被死亡及其后代活活吞噬！

如果比勒达不是如此严肃，这里的描绘因其夸张手法几乎显得滑稽。这让人联想到史蒂夫·马丁主演的电影《傻瓜大闹科学城》中的搞笑场景：纳文·R·约翰逊（马丁饰演）刚得知自己失去财产，便穿着浴袍、裤脚拖地、头发蓬乱，慢悠悠地离开慈爱的妻子和忠犬。他扛着椅子、烟灰缸、火柴、木制板球拍、遥控器、台灯和杂志，每从房屋带走一件物品就说“我只要这些”。此刻他破产、无家可归、沮丧至极。比勒达对不义之人的描述同样荒诞！他真认为每个漠视上帝道路的人，都会在经历更残酷的死亡前过着悲惨生命吗？

设想一下一位好友的苦境——他是一位全然委身的牧师、丈夫和父亲，却只能眼睁睁地看着挚爱的妻子，因患上“渐冻症”（ALS）而逐渐逝去。当他将这位四十多岁、数十年来忠心事奉救主并笃行其道路的基督徒女性转入临终关怀中心时，比勒达会对她说什么？对她丈夫呢？对他们的三个子女呢？他能提供什么希望？比勒达当真认为厄运只降临于恶人吗？更重要的是，比勒达是否忘记了眼前这位站立（或躺卧）的朋友的境况？他显然知晓发生了什么，因其明确将此事与约伯的处境相联系。¹⁹只需想象约伯此刻的模样。在威廉·布莱克著名的约伯组画中，戏剧角色——包括约伯——都被描绘成健美运动员的体型。若约伯在灾祸前体格健壮，如今是否保持魁梧身形值得怀疑。更可能的是，约伯赤身露体、骨瘦如柴，正紧攥着一块面包在手，正如十五世纪意大利艺术

18. 引自Edgar Allan Poe's short story "The Pit and the Pendulum," in *The Gift: A Christmas and New Year's Present* (Carey & Hart, 1842), 150.

19. “比勒达给出了一个浅显的寓言，其对约伯丧亲之痛的影射可谓残忍至极。最糟糕的结局莫过于绝嗣，没有后代或幸存者。”Francis I. Andersen, *Job, Tyndale Old Testament Commentaries* 13 (InterVarsity Press, 1976), 190.

家塞弗·埃梅特所刻画的那样。²⁰

我们不知道约伯是否饥寒交迫，尽管他可能确实如此。但我们确知约伯虚弱憔悴（“我的肉体以虫子和尘土为衣；我的皮肤才收了口又重新破裂。”，伯 7:5；“我的皮肉紧贴骨头”，19:20a），并必然为失去子女、财富和地位而哀伤（「因哭泣而面色发红，我眼窝被黑暗环绕」，16:16 新国际版；「我的眼睛因悲伤昏花」，17:7a 新国际版）。关于约伯的境况，比尔和威尔·凯恩斯问道：「你能想象那场景吗？他是何等凄惨的模样！约伯被困在绝望的深渊之底。」²¹ 我们当然能想象！但不知为何，比勒达却对约伯视而不见，丝毫没有关心这位朋友的需求。正如凯恩斯和凯恩斯继续描述的那样：

这些朋友们恰恰缺乏怜悯。他们的同情、体恤和慰问在哪里？他们未能深入约伯的绝望；他们理性分析而非感同身受；他们与约伯的心智对话，却完全忽略了他的心。这是一个破碎绝望之人的呼喊，他曾活在全能的神的欢乐祝福中，如今却只知痛苦、失去与悲伤。但他们对待约伯，仿佛他只是一个神学研讨班的学生。²²

约伯很快会向以利法、比勒达和琐法祈求怜悯（“怜悯我吧，怜悯我吧，我的朋友”，伯19:21），但此刻无人施予怜悯。C·S·路易斯写道：“当需要承受痛苦时，一点勇气胜过许多知识，一点人类同情胜过许多勇气，而最微弱的上帝之爱胜过一切。”²³ 约伯需要他们的同情与爱！

比勒达并未提供这些。相反，他相信，正如亚干的罪（见书7:15）那样，“约伯的邪恶如此污染并动摇了被造秩序，以至于……必须将其从宇宙中清除。”²⁴ 为此，在约伯记18:14-20中，比勒达继续他那滔滔不绝的荒

20. For a visual, see Seow, *Job 1-21*, 772.

21. Bill Kynes and Will Kynes, *Wrestling with God: Defiant Faith in the Face of Suffering* (IVP Academic, 2022), 83.

22. Kynes and Kynes, 83-84.

23. C. S. Lewis, *The Problem of Pain* (Macmillan, 1948), vii.

24. J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 128.

比勒达：恶人遭报

谬指控声称在恶人自身灭亡之后（7-14节），其居所（“帐棚”，18:6上，14上，15上；“所住之处”，15下；“住处”，21节）与后裔（“记念”、“名字”，17节；“无子无孙”、“无一人存留”，19节）的毁灭也必将接踵而至。

他要 from 所倚靠的帐棚被拔出来，带到惊吓的王那里。
不属他的必住在他的帐棚里；硫磺必撒在他所住之处。
下边，他的根本要枯干；上边，他的枝子要剪除。
他的记念在地上必然灭亡；他的名字在街上也不存留。
他必从光明中被撵到黑暗里，必被赶出世界。
在本民中必无子无孙；在寄居之地也无一人存留。
以后来的要惊奇他的日子，好像以前去的受了惊骇。
（约伯记 18:14-20）

恶人不仅被从看似安稳的家中撕扯出来，交付死亡吞噬，其稳固的声誉亦被抛诸窗外——或者换个隐喻，正被时间之风蚕食。他的房屋本该充满子女——他的血脉传承——如今却如地狱般可怖。其内（“他的帐篷里”）与上方（“他所住之处”）不再是承袭他名字的女儿，而是四散的‘硫磺’，将一切焚为灰烬（伯18:15）。他的命运如同所多玛和蛾摩拉，骨灰撒在‘忘记之地’（诗88:12）。

比勒达此刻冷酷至极。他直截了当地告诉约伯，随着子女的逝去，他的血脉传承已断绝。约伯心知肚明，为此哀叹。但比勒达毫不在意，又抛出一段犀利的诗性宣言：

下边，他的根本要枯干；
上边，他的枝子要剪除。
他的记念在地上必然灭亡；
他的名字在街上也不存留。（约伯记 18:16-17）

在比勒达看来，约伯不仅“从光明中被撵到黑暗里”，或换句话说，“被赶出世界”（伯18:18），其后裔也被剪除（无子无

孙；在寄居之地也无人存留，19节），甚至每一个人——所有“西方”和“东方”的人——都对他的生命感到厌恶（“惊奇他的日子”；“先前在世的，骇然一惊”，20节）。比勒达以一个最终的平行对句作为他回应的结语，这个对句总结了“被捉拿的后果”²⁵（伯18:21）：“不义之人的住处总是这样；此乃不认识 神之人的地步。”

最后，“上帝”（*el*）被提及，但不是作为约伯的帮助者或避难所，或怜悯的造物主——而是作为可怕的审判者。就像蝎子的尾巴，这篇讲道的结尾刺痛人心！早些时候，比勒达声称约伯和像他这样的恶人已经忘记了上帝（伯8:13）；现在他说约伯“不认识上帝”（18:21）。哎哟！与乔纳森·爱德华兹著名的讲道《愤怒之神手中的罪人》不同，爱德华兹在其中提供了救赎的希望²⁶，比勒达这篇臭名昭著的讲道对约伯完全没有提供任何希望。不用说，比勒达会震惊，因为在最后一章，上帝不仅提供了希望——他还给了约伯辩白和奖赏。我们只能想象比勒达会对福音，这个天使渴望看到的好消息（见彼前1:12）作何反应。如果他看到上帝通过耶稣实现的救赎计划，他不敢相信自己的眼睛，耶稣“被列在罪犯之中”以便为“罪犯代求”（赛53:12）。他会完全惊讶于三位一体的一个成员会降临大地，成为人类，过着完全正义的生命，然后为罪人受苦和死亡（“他担当多人的罪”，第12节），而且（奇异恩典的福音更加令人惊奇！）通过这个赎罪祭，上帝甚至向最邪恶的罪人，那些凭信仰紧紧抓住基督的十字架的人，提供了希望。

对智者的警告

我们该如何反思并回应比勒达在约伯记18章中的言论？其中既有赞扬也夹杂着谴责，还有一则警告。

25. Seow, *Job* 1-21, 770.

26. 例如，在讲道接近尾声时，爱德华兹宣讲道：“而现在你们有一个非同寻常的机会，这一日基督已将怜悯之门大大敞开，站立着向穷苦罪人高声呼唤；这一日许多人正蜂拥归向他，迫切进入上帝的国度。” Jonathan Edwards, “Sinners in the Hands of an Angry God,” in *The Works of Jonathan Edwards*, ed. Edward Hickman, 2 vols. (Banner of Truth, 1992), 2:11.

比勒达：恶人遭报

我们从一个警告开始，特别是对基督教教师而言。比勒达愚蠢的劝告让人想起雅各书3:1的警告：‘不要多人作师傅，因为晓得我们要受更重的判断’，以及紧随其后那段关于驯服舌头的发人深省的讲道。该阐释中包含比勒达和每个信徒都需要聆听的训诲。比勒达已用他的舌头点燃了一片大森林。他犯下了某些严重的罪——言语的罪，未驯服之舌的罪。

我们不可低估基督教领袖这一崇高呼召。我们必须藉着上帝恩典且大能的圣灵，驯服我们的舌头。因为正如雅各继续所言，智慧体现在“温柔”而非虚假的真理中（雅3:13-14）。我们都需要“从上头来的智慧”，这智慧是“清洁，和平，温良柔顺，满有怜悯”（15-17节）。这样的智慧将结出“义果”（18节）。这是对“我们应如何反思并回应比勒达所言？”这一问题的一个解答或应用。

另一个应用领域同样与教会领导和教导相关（但其范围之广足以触及今日每一位信徒），涉及长老的圣经资格。在基督的教会中担任长老的资格之一就是教导能力（提后2:24）。然而其余资格都围绕品格而非技能或恩赐。事实上，提摩太书中围绕重要教导条款的所有特质，恰恰是比勒达所未能展现的。我们能说他“不.....争竞，.....温温和和地待众人”（24节）吗？我们能说他“用温柔劝诫那抵挡的人”，期盼“或者 神给他们悔改的心，可以明白真道”（25节；参加6:1）吗？尽管我们知道需要“醒悟”、“脱离魔鬼罗网”的是约伯的朋友们而非约伯本人——因为他们似乎“被魔鬼任意掳去的”

（提后2:26）——但我们能说他们曾有任何时刻通过祷告转向上帝（“清心祷告主”，22节）来寻求他对这件事的看法吗？遗憾的是，这些问题的答案都是否定的。相反，约伯的朋友们煽动了这场争辩（违背保罗的劝诫：“那愚拙无学问的辩论，总要弃绝，因为知道这等事是起争竞的”，23节）！比勒达好争辩、不友善，且全然缺乏温柔地提出纠正（错误的纠正）。基督教领袖、基督教夫妇、基督教父母——一切莫效法比勒达！

对于“我们应如何思考并回应比勒达的言论？”这个问题的终极答案与福音相关。论及圣经的文学卓越性时，杰罗姆写道：“还有什么比约伯记更精妙的著作？”比勒达的话语确实精妙——如同以笏的匕首般精炼锋利（士3:21）。他的诗歌优美绝伦，堪称这部文学巨著中最出色的篇章之一。无论是他简洁的类比（“芦荻没有水岂能生发？”约伯记8:11；“他要抓住房屋，房屋却不能存留”，15节），还是巧妙的文字描绘（“他的根盘绕石堆”，17节；“他被自己的脚陷入网中”，18:8节），这位诗人哲学家以其诗歌而非哲学思想令人印象深刻——他的神学亦然！比勒达的思想体系给上帝戴上手铐，将他禁锢在盒子中并盖上盖子。这使得耶和華不再是“自有永有者”（出3:14），而变成了如同我们校对时间的原子钟般可预测的机械统治者。

圣经中的上帝不会以可预测或机械化的方式思考或行动。上帝不会屈从于某些固定公式。传统的不变法则并非他的主人。约伯记的序幕与尾声已向我们阐明这一点。上帝在约伯记38-41章的言语从上面高声宣告，他至高无上的旨意不能被束缚或简化为浅薄的解释。整本圣经，尤其是福音（上帝道成肉身并为我们的罪而死！），确保我们不会追随比勒达的哲学和神学思想。我们必须顺服上帝的主权，让祂恩典的福音得以赐下并被人领受，让“耶和華的看顾保守”成为“即便万事看似绝望，仍能怀抱确据盼望的根基”。²⁸

早些时候，我提到一位朋友，他亲爱的妻子正转入临终关怀。他发出了一封这样开头的邮件更新：

我想向你快速更新一下我妻子的近况，以及她与渐冻症的战斗。她几乎完全依赖轮椅，连最微小的自我护理都无法完成，现在已放置了饲管，她的言语几乎完全无法辨认。上帝在我工作时提供了两名出色的看护人员和所需资金，因为她需要持续照料。她精神状态良好，怀着勇气与希望在这条路上艰难前行。我和孩子们正经历着深切的哀恸，然而，我们依然满心感恩。

27. Jerome in his Latin translation of Eusebius of Caesarea's *Chronicon*, quoted in and translated by Michael Graves, *The Inspiration and Interpretation of Scripture: What the Early Church Can Teach Us* (Eerdmans, 2014), 78.

28. Estes, *Job*, 114.

比勒达：恶人遭报

我们感恩，是因着她是我们每一个人的恩赐（今年七月，就是我们结婚25周年的纪念日了！），也是因着我们所拥有的那份真实而大能的盼望。

比勒达没有给约伯任何希望。但我们基督徒却拥有全世界的希望。作为基督徒，我们应当像火炬、灯笼或灯塔那样，向那些深陷黑暗中的弟兄姐妹们传递希望，因为我们的信仰，与“恶有恶报”这种报应法则的铁律辖制截然不同——那种法则认为坏事只会发生在坏人身上；我们相信的是：上帝正使万事（甚至包括一切坏事）互相效力，为要叫我们得益处。是的，我们坚信：上帝的护理，正是那纵然在万般绝望之际，我们依旧能够坚定盼望的根基。

就在我收到朋友邮件的同一时刻，我正在准备（这岂不是上帝旨意的明证！）关于登山宝训的讲道，特别是耶稣所说的那节经文：“你们饥饿的人有福了，因为你们将要饱足”和“你们哀哭的人有福了，因为你们将要喜笑”（路6:21）。当时我在尼克·佩林的注释中读到这句话：“在八福的教导中，“现在”（nyn）一词的重复出现，恰恰凸显了一个尖锐的对比：如果说，这个世代**现在**充斥着罪恶，**现在**深陷于死亡、疾病、匮乏与失丧之中；那么，那将要来的世代对这一切的反转，其彻底的程度也必将是同等剧烈的。”²⁹（译者注：和合本圣经没有翻这个词）我把这段话发给朋友，他秒回：“太棒了！”

是的，我们作为耶稣的追随者，爱（！）并渴望（！！）即将到来的大逆转。我们怀揣希望，因为我们拥有希望。

29. Nicholas Perrin, Luke, Tyndale New Testament Commentaries 3 (IVP Academic, 2022), 118.

16

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

约伯记19:1-29

我朋友啊，可怜我！可怜我！因为 神的手攻击我。
(伯19: 21)

在我四年级老师的眼里，上课时在学生之间传来传去的个人小纸条，简直就是一种滔天大罪。惩罚就是课间休息时被罚留堂，还要抄写字典里足足五千个单词的释义。唉，当年的天主教学校可不就是这样嘛。

一日，班上最美丽的女孩（达娜）递给我一张纸条。上面写着“道格+ 艾米”，一个单纯且事实准确的陈述。我确实喜欢艾米。我迅速回复了“达娜+ 汤姆”。我刚转身将纸条塞进达娜的课本下，她就举起它，读了内容，抓起她写在我桌上的纸条，走到前面，把她的纸条扔进垃圾桶，并将我的那张交给了教师。她在教师耳边低语，教师随即指向我。“道格拉斯，”她命令道，“过来！”我起身为自己辩护，并出示了证据。我们

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

被双双迅速判罚。果然，那年剩余的课间休息我们都在一起度过，学了一大堆A开头的词。那糟透了，骇人听闻，肆无忌惮——“肆无忌惮”用的是字典中列出的第二个释义：“表现出轻率的不尊重”（对我而言）。我多希望能学到B开头的词，这样我就能写“背叛”，画一张达娜的画像，然后把纸条悄悄塞到她桌上。

你曾遭受朋友的背叛吗？多数人都有过这样的经历，有些人（如我们的主耶稣）甚至被最了解他们、多年亲密同行的人背叛至死。约伯虽未被背叛至死（尽管此刻他或许宁愿如此），但他确实被那些“亲戚”和“密友”所背叛（约伯记19:14；19）。本章包含约伯记中最著名的句子之一：“我知道我的救贖主活着”（25节）。正如我们将看到的，在那段经文（23-27节）中，约伯确实表达了对未来辩白的希望。但围绕他对朋友们第五次回应的，并非希望的光芒，而是更浓密的黑暗之云。

约伯向他的三位“朋友”（约伯记19:14, 19, 21）控诉，谴责他们的友谊（1-6节），因他们不愿承认上帝无故使约伯遭受这些苦难（“就该知道是神倾覆我”，6节；“他的忿怒向我发作”，11节；“神的手攻击我”，21节）。上帝“剥去”约伯的“冠冕”（9节；参7-12节）至极，以至于最亲近他的人——妻子、弟兄和“亲密的朋友”——都疏远他（13-22节）。约伯希望以利法、比勒达和琐法接受这些事实并怜悯他（“我朋友啊，可怜我！可怜我！”，21节）。他要求他们停止对他的追逼（“你们为什么仿佛神逼迫我”，22节上），并警告若不停止的后果：“当惧怕刀剑”（28-29节）。最后一句——“报应”（29节）——正是警告之语。

遭朋友们折磨（约伯记19:1-6）

我们从约伯记第19章开始，与约伯一同谴责他朋友们的友谊。比勒达以质疑约伯的话语作为演讲的开端（“这些话你要说到几时？口中的言语如狂风要到几时呢？”，约伯记8:2；“你寻索言语要到几时呢？”，18:2a）。在19:1-2中，约伯质疑比勒达的话，同时也质疑以利法

和琐法的话：“约伯回答说：你们搅扰我的心，用言语压碎我要到几时呢？”约伯并非仅仅要求他们停止无用的谈论；他是在请求他们别再以言语折磨他。他们的言语责难似乎无穷无尽

（“这十次”，19:3；参见创31:7,41；民14:22），而他的“朋友们”对自己所为毫无悔意：“你们这十次羞辱我；你们苦待我也不以为耻。”（伯19:3）。约伯无法理解，因为他们对他并无指控依据。他未犯下公开、可耻的罪，即便他确实因某些小过或无心之失而有罪责，这样的过犯及上帝对其处置也与他们无关（“我若有错，这错乃在我”，第4节）。尽管他们毫无法律依据，却自高于约伯（“你们……向我夸大”），并以他的屈辱作为其罪的唯一证据（“以我的羞辱为证指责我”，第5节）。

约伯希望他的同伴明白，这样做并不明智。他渴望他们接纳他的无辜，并理解他的苦难是上帝至高旨意的结果（“你们果然要向我夸大，以我的羞辱为证指责我，就该知道是 神倾覆我，用网罗围绕我。”，伯19:6）。

被剥夺的荣耀（约伯记19:7-12）

如同哈巴谷（见哈巴谷书1:2-4），约伯呼喊：“强暴！”（约伯记19:7）。但其中的区别在于：首先，约伯指的是上帝对他的攻击；其次，上帝立刻回应了哈巴谷，而约伯仍在等待上帝的答复：“我因强暴哀求，却不蒙应允；我呼求，却不得公断。”（第7节，ESV圣经直译）。约伯感到上帝待他不公（“是 神倾覆我”，第6节；“不得公断”，第7节）。上帝非但没有像对待义人那样以尊荣奖赏他、照亮他的道路，反而待他如恶人：

神用篱笆拦住我的道路，使我不得经过；
又使我的路径黑暗。
他剥去我的荣光，
摘去我头上的冠冕。
他在四围攻击我，我便归于死亡，
将我的指望如树拔出来。（约伯记 19:8-10）

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

此外，上帝非但没有像对待朋友那样供给并保护约伯（参看约伯记 1:10），反而视他为敌人：

他的忿怒向我发作，
以我为敌人。
他的军旅一齐上来，
修筑战略攻击我，
在我帐棚的四围安营。（伯19: 11-12）

约伯用生动的意象描述了他绝望的境况（“我的指望如树拔出来”，伯 19:10）。一瞬间，他感到完全被困住（“神用篱笆拦住我的道路，使我不得经过”，第8节a）。然后，当他能够前行时，却看不清去向（“又使我的路径黑暗”，第8节b）。约伯失去了曾经拥有的崇高尊严（他被“剥去”了“冠冕”，第9节）。他甚至成为上帝愤怒的目标（“他在四围攻击我”，第10节a；“他的忿怒向我发作……他的军旅一齐上来……在我帐棚的四围安营”，第11-12节）。对于上帝全能的军队围攻“那顶单人帐篷里的老约伯”这一意象，克里斯托弗·阿什评论道：“这就像我独自去露营过夜。醒来时从帐篷窥视，发现周围全是坦克和炮台，头顶盘旋着整个美国空军。所有人都一心要攻击我。我们确实能感受到约伯所经历的那种过度杀伤力。”¹

这番言语虽有过度之辞，却也是约伯在神面前，向神倾吐绝望、发自肺腑的至诚之声。。这种表达让我想起卡罗琳·S·布里格斯的回忆录《黑暗世界：得而复失的救赎回忆录》中，她描述自己失去信仰的时刻。通过约瑟夫·米尼奇的转述，她刻画了“一个迫切渴望体验上帝、渴望确信万物皆在他[上帝]掌控之中、甚至只求确认他存在的女人”。她还讲述了遭遇精神虐待时的沉默，朋友们与癌症战斗（却失败）时的沉默，以及婚姻破裂时的沉默。²约伯在苦难中也遭遇了神圣的沉默，却始终持守信仰。他向上帝哀叹，也向上帝发出控诉，

1. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 74.

2. Joseph Minich, *Enduring Divine Absence: The Challenge of Modern Atheism* (Davenant Institute,

但正是透过这些悲戚的哀歌、沉痛的抗议（甚至是坦诚的指控！），他反而表达出了非凡的信心。

阿什谈到信徒所经历的“独特的痛苦”——约伯所感受并表达的那种痛苦：

对于信徒而言，有一种痛苦赋予了苦难一种独特的尖锐性。苦难是人类共同的经历。各种各样的人会生病；形形色色的人会遭遇战争、饥荒和地震。然而，苦难以更尖锐且独特的刺痛痛苦触及信徒。

他将信徒的痛苦问题描述如下：

敬拜者真心相信上帝是至高无上的。他或她真的相信永活的上帝掌控着他的世界。因此，当苦难来临时，最终必定是上帝派遣的——毕竟，他在掌控一切，不是吗？苦难本身固然已是痛不欲生——约伯的苦楚就是明证。但痛苦远不止于此，它更在于那样一种坚定的信念：在某种意义上，造成这伤害的，正是上帝自己。

非信徒可能会说，他们也为世间不公的苦难而感到困扰（“为什么一个婴儿会生来就患有18三体综合征？”），但如果他们不相信有一位又真又活、既拥有完全的主权又是绝对良善的上帝，他们所面对的就不是我们这样的难题（“你又凭什么指望这个世界是讲道理、有公平的呢？”）若是无辜者受苦，那也必然是上帝所命定的。这正是约伯作为信徒所相信的（“若不是他，又是谁呢？”），伯9:24），并且，他将责任归于上帝，要求他来解决问题（19:7-12），以此表达了他的信心。“真正的信徒，”阿什（Ash）继续写道，“会效法约伯，对这一切不公发出激烈的怒吼，呼求那位拥有主权的上帝采取行动。信徒是真正把上帝的‘神性’当回事的。”³

被所爱之人离弃（约伯记19:13-22）

从约伯记19:6开始，约伯一直在诉说上帝对他所做的事。他所承受的痛苦就是他上帝之间的纠葛，对此他进行了详细阐述（参见表16.1）。

3. 阿什，在黑暗中信靠上帝，63，64，65。

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

表16.1. 约伯在约伯记19章中对上帝之手的痛苦表达

上帝已	倾覆我	第6节a
[上帝已]	用网罗围绕我	第6节b
他已	用篱笆拦住我的道路，使我不得经过	第8节a
他已	又使我的路径黑暗	第8节b
他已	夺去我的荣耀	第9节a
[他已]	摘去我头上的冠冕	第9节b
他	在四围攻击我	第10节a
他	将我的指望如树拔出来	第10节b
他	忿怒向我发作	第11节a
[他]	以我为敌人	第11节b
他的军队	一齐上来……攻击我	第12节a

在约伯记19:13中，约伯补充了最后一个“他”：“他把我的弟兄隔在远处，使我所认识的全然与我生疏。”这段关于被抛弃的抱怨之后，进一步描述并沉思了他最亲密同伴的背弃：

我的亲戚与我断绝；我的密友都忘记我。在我家寄居的，和我的使女都以我为外人；我在他们眼中看为外邦人。我呼唤仆人，虽用口求他，他还是不回答。我口的气味，我妻子厌恶；我的恳求，我同胞也憎嫌。连小孩子也藐视我；我若起来，他们都嘲笑我。我的密友都憎恶我；我平日所爱的人向我翻脸。（约伯记19:14-19）

在这里，约伯哀叹他的苦难使他与最亲近的人之间产生了疏离：他的“亲戚”（伯19:14上）、“密友”（14节下）、“妻子”（17节上）、弟兄（17节下，“我同胞的弟兄”），以及“知己”（19节；这些人很可能就是13节上的“弟兄”和14节下的“密友”，也就是以利法、比勒达和瑛

法)。他甚至被家中的仆婢(15, 16节)、曾在他家寄居的客人(15节), 以及社区里的孩童(或许是他的侄子外甥, 18节)所疏远了。总而言之, 这些人全都离弃了他(他们‘与我断绝’, 14节上)、忘记了他(14节下)、因他而反感(17节)、不理睬他(16节)、“藐视”(18节上)和“憎恶”他(19节上), 并在背后讥诮他(18节下)。所有他“所爱的人向我翻脸”(19节下)。他自己的妻子和弟兄都不愿靠近他:“我口的气味, 我妻子厌恶; 我的恳求, 我同胞也憎嫌。”(17节)。⁴这真是“一幅描绘受苦者孤立无援的悲惨画面。约伯被疏远、被隔绝、被遗忘。”⁵

我们可以想象这种社会疏离与言语攻击带来的痛苦, 以及身体疼痛。约伯已瘦得皮包骨(“我的皮肉紧贴骨头”, 伯19:20a)。他奄奄一息, 险些逃脱死亡(“只剩牙皮逃脱了”, 第20节b)。约伯需要怜悯; 他为此哀求(“怜悯我吧, 怜悯我吧, 我的朋友”)并道出缘由(“因为 神的手攻击我”, 21节)。他需要以利法、比勒达和琐法成为真正的朋友, 停止言语攻击(“你们为什么仿佛 神逼迫我?”, 22节a; 参19:2)。他希望自己绝望的身体状况能唤起他们些许同情, 为何“吃我的肉还以为不足呢”, 22节b)。

一线希望(约伯记19:23-27)

在恳求他的朋友们展现怜悯并停止攻击他之后(伯19:21-22), 约伯回归到约伯记19:7中提及的主题。他曾说:“我因委曲呼叫, 却不蒙应允; 我呼求, 却不得公断。”在23-27节, 当约伯想到上帝或许会垂听并为他伸冤时, 他的心肠在他里面都消灭了(请注意经文中“哦”一词的三次重复)(译者注:“心肠……消灭了”并非指绝望, 而类似于“喜极而泣”。它是指约伯对上帝伸冤的极致盼望, 已经强烈到超出了他衰残身心的承受极限, 从而被这种夹杂着敬畏的渴望所压倒。)约伯盼望能有一个为他伸冤的永久书面记录:

哦, 愿我的话语被记录下来!

哦, 愿它们被记录在书上!

哦, 愿用铁笔和铅

它们被永远刻在磐石上! (约伯记 19:23-24, ESV 英文直译)

4. “我的良朋密友因我的灾病都躲在旁边站着; 我的亲戚本家也远远地站立。”(诗篇 38:11)。

5. Ash, *Trusting God in the Darkness*, 74.

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

他希望有两个见证来证实“无罪”的判决，一位“记录在书上”（伯19:23b），另一位“用铅灌在磐石上”（24b节）。⁶约伯记19章25-27节是该书最著名的三节经文，它们之所以引人注目，不仅是因为其透彻明晰，也因其异乎寻常的基调。自第3章以来，约伯一直处于极度绝望中。甚至在约伯记19:10中，他还描述上帝如何将他仅存的任何一丝深层盼望“如树拔出来”。但现在，一颗新的希望之种萌发了。在这压抑的戏剧舞台上，一道光芒闪过。我们几乎能听到约伯在演唱亨德尔弥赛亚乐谱中的独唱部分：⁷

我知道我的救赎主活着，未了必站立在地上。我这皮肉灭绝之后，我必在肉体之外得见神。我自己要见他，亲眼要看他，并不像外人。我的心肠在我里面消灭了！（约伯记19:25-27）

约伯使用动词“我知道”（*yadati*）来表达他的无辜与确信（其含义为“我知道我得正义”），并将这种确信与某位“救赎主”（*go'el*）联系起来：

在以色列，*goel*（赎主）是指负有维护和捍卫亲属权利正式职责的家庭成员。例如，他可能作为“至亲救赎者”赎回家庭财产（利25:25），或作为“报血仇者”为被谋杀的亲属复仇（民35:19）。……*goel*的角色旨在以人类形象展现上帝对其家庭——以色列家——的救赎。诗篇作者称他为“我的磐石，我的救赎主”（诗19:14）。当上帝将他的子民从埃及的奴隶制中解救出来时，他就是他们的救赎主*goel*。⁸

英文标准译本将“救赎主”（伯19:25）一词首字母大写，这要么是为了将该词与约伯记19:26中的“上帝”联系起来，要么是建立一种基督论的关联（“救赎主”即耶稣）。⁹例如，C·J·威廉姆斯就后一种

6. “当然，颇具讽刺意味的是，约伯的话，无论此处还是别处，都已成为我们不可更改且永恒的圣经的一部分（‘主的话语永远长存’，彼前1:25；参赛40:8）。” C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 71.

7. George Frideric Handel, “I Know That My Redeemer Liveth,” *Messiah* (1741).

8. Williams, *Shadow of Christ in the Book of Job*, 70–71.

9. “这完全是指向上帝的，并且或许是在救赎历史中，上帝作为‘亲属救赎者（*goel*）’的

解释写道：“他的中保，也是我们的中保，就是主耶稣基督。在恩典之约中，基督被设立为我们的代表。他为我们的救赎辩护，藉着信心的恩赐将他的义遮盖我们，并为我们属于他这一事实作见证。我们伟大的中保耶稣基督，以他公义的生命和献祭般的死亡，为上帝的子民平息了上帝的忿怒——而这忿怒，是全人类因其罪都全然当受的。”¹⁰

然而，一些评论者认为这里的救赎主只是约伯在约伯记 9:32-35和16:18-22中所描述的中保与见证人。如果确实如此，那么约伯再次请求一位能在耶和華面前代表他的中介或仲裁者。这种代表的希望在于恢复。但根据上下文、本书的整体语境以及其他旧约相关经文来看，最可能的解读是：上帝自己就是约伯所盼望的“救赎主”。在紧邻的上下文中，“约伯将他的‘救赎主’描述为‘活着’的（伯19:25），并且随后就提到了‘神’（26节），这表明他相信，最终为他申冤的那一位就是上帝。”¹¹从本书的整体语境来看，我们从第42章得知，是上帝亲自救赎了约伯（即为他申冤并使他复原），而非某个世人或天使。最后，“救赎主”在旧约其他地方是上帝一个常见的称谓（见诗19:14；赛43:14；44:6），并且同一个词也用来描述上帝的作为，既针对以色列整个国家（出6:6），也针对个人（创48:16）。

“末了必站立在地上”（伯19:25b）这句话很可能是指上帝作为约伯的救赎主，在时代的末了（审判日）为他挺身而出。¹²约伯或许想象上帝如同一个人站在他身旁的灰堆上（“地”也可译为“尘土”）。正如约翰·哈特利所言，我们或许可以说：“约伯正在恳求他所信仰的上帝帮助他对抗那位惩罚他的上帝。”¹³在那日（“末了”，第25节）和那地方（“炉灰”之上，2:8；“地上”，19:25），另一个悖论出现了。不仅这场法律案件是上帝与上帝的对决，而且，曾视死亡为归于无有的

首次刻画。”Williams, 71. 威廉姆斯接着采取基督论的立场，继续写道：“约伯明白，上帝将道成肉身，作为他的救赎主，显现于世并站在地上。这位救赎主将使不可见的上帝成为可见”（71）。

10. Williams, 68.

11. Kenneth Laing Harris and August Konkel, “Job,” in *ESV Study Bible* (Crossway, 2008), 899.

12. “末后”亦可简单理解为“最终”或“约伯试炼结束之时”。

13. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 295.

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

约伯（参伯7:9; 10:21; 14:10, 12），如今却论及自己虽会死去（“我这皮肉灭绝之后”，19:26上），但仍将以某种方式亲眼看见上帝为他申冤（“我必在肉体之外得见神”，26节下），这显然是在某种复活的状态里。正如弗朗西斯·安德森所指出的：“经文对皮肤、肉体 and 眼睛的提及，清楚表明约伯期望作为一个‘人’来拥有这种经历，而不仅仅是作为一个脱离肉体的灵魂，或是在想象中看见。”¹⁴约伯预见到了复活的身体；而这种“祝福直观”（“我……得见神……亲眼要看他”，26–27节）和荣美的申冤所带来的震撼，让他激动得难以自持（“我的心肠在我里面消灭了！”，27节下）¹⁵他之所以心怀盼望，正是因为相信上帝将来必会亲自向他显现。

无论约伯当时对身体复活的想法如何，¹⁶我们从我们的主耶稣那里得知应如何看待此事。耶稣对出埃及记3:6（“我是你父亲的神，是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。”）的解释清楚地表明，以色列人确实相信——或本应相信——死后仍有生命。耶稣责备撒都该人关于死后无生命的错误观点，指出出埃及记3:6证明上帝“不是死人的上帝，乃是活人的上帝”（太22:32）——在此特指那些族长。耶稣在此阐明，上帝与人所立的圣约意味着死后关系仍将持续：当亚伯拉罕、以撒和雅各离世被埋葬时，他们不仅“归到他列祖那里”（创25:8; 35:29; 49:33），更归向了那位守圣约的上帝。

因此，尽管约伯在说出约伯记19:25–27的话语时，可能并没有特别想到耶稣的死亡与复活，以及基督徒从这些救赎事件中获得的希望，但最早的基督徒评论者（从奥利金时代起，约公元185–253年）将这段古老经文和约伯的“非凡信仰洞察”¹⁷联系到我们的

14. Francis I. Andersen, *Job*, Tyndale Old Testament Commentaries 13 (InterVarsity Press, 1976), 193. 在《How Scripture Interprets Scripture: What Biblical Writers Can Teach Us About Reading the Bible》(Baker Academic, 2021), 154中, Michael Graves将约伯记19:26–27译为：“我皮肉损毁之后，就要从我的肉体中得见上帝，我将亲眼见他；我的眼睛要注视他，而非一个陌生人。我的肺腑（原文作‘肾’）在我里面耗尽了。”格雷夫斯因此总结道：“约伯清楚地相信，他的肉身被毁坏之后，他将见到上帝……他期望在自己死后见到上帝。”

15. 关于短语“将看见，我的眼睛”，Albert the Great正确地指出，约伯所说的“不仅是心[内在的]，也是身体的”。St. Albert the Great, *On Job*, vol. 1, trans. Franklin T. Harkins, *Fathers of the Church, Mediaeval Continuation 19* (Catholic University Press, 2019), 318.

16. 无论约伯的观点如何，正如Graves在其关于旧约的研究中所总结的那样，它很可能“并非一种完全成型的末世神学，而只是一种模糊的假设，认为人死后会以某种方式继续存在。”How Scripture Interprets Scripture, 149.

17. Ash, *Trusting God in the Darkness*, 80. Ash还将这些句子称为“或许是约伯在黑暗中的信心的巅峰”（77页）。

救赎主身上是正确的。此外，我们可以也应当欢欣，因为我们拥有一位救赎主，一位既是完全的上帝又是完全人类的中保（提前2:5），并且他还为罪人转消了上帝全部的愤怒（罗5:9）。

约伯所抵达的境界——期待一位神圣救赎主将他从神圣愤怒中拯救出来——将我们带到了福音的核心，唯有从三位一体的救赎理解出发才能明白。上帝的救赎将我们从上帝的愤怒中拯救出来。圣子的牺牲满足了天父的正义。上帝同时是审判者和救赎主。（*simul iudex et Redemptor*）¹⁸

我们应当欢庆，因他的血已救赎了我们（弗1:7；西1:20；启5:9），并且我们拥有“活泼的盼望”（彼前1:3）——身体的复活、最终的辩明、未来的荣耀与荣福直观（“我们知道，主若显现，我们必要像他，因为必得见他的真体”，约翰一书3:2），这一切皆因耶稣已征服了坟墓。我们应当欢唱亨德在《弥赛亚》中的伟大咏叹调，那里将约伯记19:25-26与哥林多前书15:20并置：“但基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。”。正如哈特利精辟总结的那样：

约伯的救赎逻辑与新约复活教义的前提一致。两者都坚持一个信条：即使上帝允许不公得逞与无辜者受难，但神是公义的。上帝自身通过与耶稣基督——他无辜却受难至死的儿子——的苦难，认同了约伯的苦难。耶稣从坟墓中复活，战胜了屈辱的死亡。作为上帝的儿子和人类的至亲救赎者，他的胜利为一切信靠他的人确保了救赎。尽管信徒今生可能受苦，但他们是他们的救赎主，是他们在天父面前的中保。约伯在剧痛中以上帝为救赎主的依靠，由此成为所有基督徒的典范。¹⁹

对“智慧者”的警告（约伯记19:28-29）

约伯先是诉说了朋友如何折磨他（伯19:1-6）、亲人如何鄙视他

18. Williams, *Shadow of Christ in the Book of Job*, 72.

19. Hartley, *Job*, 297.

约伯：我朋友啊，可怜我！可怜我！

（13–22节），以及自己如何失去往日的荣耀（7–12节）；接着，他转而表达了对未来得赎的盼望（23–27节）。最后，他以对三位朋友的警告作为本章的结束（28–29节）。此前，约伯已经用迄今为止最客气的口吻，请求他们不要再逼迫自己了（参22节）。而在结尾的这两节经文中，他警告他们，如果再不住手，将会有何等样的后果：

你们若说：我们逼迫他要何等重呢？
惹事的根乃在乎他；你们就当惧怕刀剑；
因为忿怒惹动刀剑的刑罚，使你们知道有报应。
（约伯记19:28-29）

约伯警告他的同伴们，如果他们继续以虚假指控骚扰他（伯19:28a），声称他的罪是他烦恼的根源（第28节b），那么他所经历上帝之怒（第11、29节）将降临到他们身上。如同达摩克利斯之剑高悬头顶，耶和华的“刀剑”（第29节两次提及；参赛66:16）即将落下。

在约翰尼·卡什的歌曲《上帝必将你击倒》²⁰中，这位传奇乡村歌手/词曲作者唱出了上帝虽缓但必至的审判。罪人——无论他是说谎者、流浪者、赌徒还是背后中伤者——可以“长久逃避”，但“迟早”上帝会将他击倒。约伯同样相信这种迟延却确定的正义。然而，上帝之所以要击倒约伯的朋友，并非因为他们行事像个放荡不羁的飞车党（凯什歌中唱的“午夜骑士”），而是因为他们以冠冕堂皇的方式施行了撒但般的诡计，扭曲了神学真理。因着他们的罪，上帝将仁慈地击倒他们——不是借着定他们的罪，而是借着管教他们。请拭目以待，看看在这个故事结束之前，他们会迎来怎样的结局吧！

同时也要留意约伯的警告与忏悔背后所蕴含的真理。如同约伯一样，我们应当相信义人终将得到辩白，即便这辩白不在我们有生之年降临。耶稣讲述的财主与拉撒路的比喻正是阐明了这一点（路16:19-31）。我们可以信任上帝会在他公义的时刻施行正义。在等候主——那位公义的上帝时，我们可以「壮胆」（诗27:14）。

20. Johnny Cash, “God’s Gonna Cut You Down,” on *America V: A Hundred Highways* (Universal Music Group, 2006).

17

琐法：天要显明他的罪孽； 地要兴起攻击他

约伯记
20:1-29

你岂不知亘古以来，自从人生在地，恶人夸胜是暂时的，
不敬虔人的喜乐不过转眼之间吗？（约伯记 20:4-5）



约翰·厄普代克的短篇小说《鸽羽》以主人公大卫·克恩为核心，带领读者经历大卫对身体复活这一概念的神学挣扎。

十三岁的少年与家人搬进一座乡村农舍后，大卫读到无神论者H·G·威尔斯的《世界史纲》，书中宣称基督教运动基于神话，而耶稣不过是个凡人。这些主张动摇了大卫的属灵根基。有一天，在他夜里去茅房时经历了一次可怕的“死亡幻象”之后，大卫来到当地路德宗教会的教义问答班上，向多布森牧师提出了关于身体复活的问题。这位神学思想自由派的牧师，却将我们死后的遭遇比作亚伯

琐法：天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他

拉罕·林肯的美德在他身后流传不息的方式。这样的答案难以令人满意，只会让男孩更加困惑沮丧。

恢复并更新大卫的信仰，需要一桩不寻常的事件和一次非同寻常的观察。他的祖母要求他带着雷明顿.22口径步枪去谷仓除掉那些讨厌的鸽子。大卫迅速行动起来，一只接一只地击落了所有鸽子。当他开始埋葬这些飞鸟时，大卫注意到它们羽毛上复杂而美丽的设计：“在那构造无比精妙、运作起来却又毫不费力的羽毛表面上，点缀着变幻随性的色彩图案，无一相同；这些图案仿佛是在一种克制的狂喜中完成的，那份喜悦就平悬在他上方和身后的空气中。”通过这一观察，大卫领悟到了永恒的美丽。他现在“披上了这件确信的外袍：那位在这些毫无价值的鸟儿身上都倾注了如此匠心的上帝，不会因拒绝让大卫获得永生而毁灭祂的整个创造。”¹

在剧情的这个节点上，约伯或许还没有为复活之事“披上……确信的外袍”，但他对未来——即便不是近期的未来，也是遥远的未来（来世！）——所怀有的，已远不止一丝希望的微光。那么，在约伯记第20章中，约伯的朋友们如何回应他的哈利路亚大合唱？实际上，他们直接将他的乐谱撕成两半！

“拿玛人琐法”（伯20:1）在该书中最后的发言里，对约伯的批评与谴责（特别参见19:2, 28-29）作出了即时回应（“我心中急躁，所以我的思念叫我回答”），因为他正确地视之为侮辱：

“我已听见那羞辱我，责备我的话”（20:2-3a）。于是，琐法声称，他是从那所谓源自圣灵启示的“悟性”（“我里面的悟性叫我回答”，20:3下）²中获得了答案，并就此他又开始老调重弹，敲响了“报应原则”这面旧鼓：罪，必导致苦难与审判。罪，必导致苦难与审判。³约伯记20章27节是一句更富诗意的总结：“天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他。”天地的力量终将揭露作恶之人的真面目。即便在听了约伯那番带有羞辱意味的责备之后，琐法依然确信，他们这个“以利法-比勒达-琐法智囊团”对约伯属灵状况的评估是可靠的（20:1-3）。他认为，从人类踏足大地的那一刻起，一套赏

1. John Updike, *Pigeon Feathers and Other Stories* (Alfred A. Knopf, 1962).

2. 此处使用“受感”一词，或许是因为琐法通过“灵”（*ruach*）这个词，声称他的言语是神圣的启示。以利法（伯4:15）和以利户（32:8）的情况更为明显。

3. “琐法重述这些关于恶人命运的传统观点，更多是作为审判的宣告，而非鼓励悔改。” Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 214.

奖赏的体系便已确立：行善得善报，作恶得恶果。即便恶人暂享欢乐繁荣，神圣正义之锤终将落下。

基于其固守的神学体系，琐法宣讲了一篇三点式讲道。首先，上帝不会让恶人长久享受欢乐（伯20:4-11）；其次，也不会让他们长久繁荣（20-29节）。为何？因为上帝是神圣的，因此第三，他不会让恶人的邪恶得胜（12-19节）。

恶人短暂的快乐（约伯记20:4-11）

在开场白之后，琐法回应了约伯向三位朋友们的大胆声明——“就该知道是 神倾覆我”（约伯记19:6）以及“我知道我的救赎主活着”（25节），他声称或暗示约伯终究并不明白：

你岂不知亘古以来，
自从人生在地，
恶人夸胜是暂时的，
不敬虔人的喜乐不过转眼之间吗？（约伯记 20:4-5）

琐法在此的论点很明确：不敬虔的人可能体验到的任何尊荣与幸福，都如同风中燃烧的蜡烛（参约伯在约伯记 21章中的类比）。琐法通过进一步描绘恶人短暂的快乐来阐述这一论点。琐法的诗句比勒达更为高远：

他的尊荣虽达到天上，
头虽顶到云中，
他终必灭亡，像自己的粪一样；
素来见他的人要说：他在哪里呢？（约伯记 20:6-7）

这些经文描述了恶人的荣耀和名声的短暂。即使一个堕落者今生侥幸获得成功（“他的尊荣虽达到天上，头虽顶到云中，”，伯20:6），他终将如同坐在硫磺人行道上的“粪便”：终将化为尘土（参第7节）。"对比再鲜明不过了——从人类荣耀的巅峰到人类荒芜的卑贱！"⁴

4.Wilson, 214.

琐法：天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他

约伯记 20 的经文 8-11 进一步阐述了这种转瞬即逝的主题——恶人的名字将如人类的排泄物般消逝。约伯回应了比勒达关于恶人（即约伯自己！）⁵的断言——“他的纪念在地上必然灭亡；他的名字在街上也不存留。”（18:17）——他希望能有一本永恒之书和一座永存的纪念碑被创造出来，以铭记他的话语，这是一种使其美名永世长存的方式：⁶

惟愿我的言语现在写上，都记录在书上；用铁笔镌刻，用铅灌在磐石上，直存到永远。（约伯记 19:23-24）

琐法已在辩论中加入他的声音，反驳说恶人的狂喜与欢乐是短暂的（伯 20:5），他们终将灭亡（第7节）；现在他继续阐明恶人的名字如何被遗忘，他的子女如何遭受匮乏，他的身体如何死亡并归于尘土：

他必飞去如梦，不再寻见，速被赶去，如夜间的异象。

亲眼见过他的，必不再见他；他的本处也再见不着他。

他的儿女要求穷人的恩；他的手要赔还不义之财。

他的骨头虽然有青年之力，却要和他一同躺卧在尘土中。（约伯记20:8-11）

问题“他在哪里？”（约伯记20:7b）萦绕不去。恶人无处可寻。他如同“梦”/“夜间的异象”，他的成就虚幻不实：它们“飞去如梦”/“被赶去”（第8节；参箴23:5）。他所有的一切都消逝了。梦已终结；现实降临。“他在哪里？”（约伯记20:7b）。无处可寻。消逝无踪。他甚至不被自己的家庭所察觉：“亲眼见过他的，必不再见他；他的本处也再见不着他。”（第9节）。

5. “尽管琐法在第二次回应中并未直接指控约伯为恶人（参11:4-6, 13-14），但他反转约伯的言辞并将其应用于恶人身上的方式，已鲜明暗示了他的潜台词。” J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 152.

⁶ 改编自Janzen, 151-52.

啊，但这还不是全部。审判尚未结束。接着，这恶人的罪孽会报应在他的后代身上。他的子女将赤贫到需向更穷困者乞讨生计（“他的儿女要求穷人的恩”），因其父被迫归还所有剥削所得（“他的手要赔还不义之财”，伯20:10）。纵然此刻他看似健康（“骨头虽然有青年之力”），这般力量终将随其猝死消逝（“却要和他一同躺卧在尘土中”，第11节）。琐法在约伯记20:4-11的言论如同残忍的刀锋刺向约伯，复现了他遭遇惨重损失的那一日——约伯旦夕间从豪宅沦落贫民窟，子女们从欢宴直坠钉死的棺木。这些经文也是针对约伯首度演绎亨德尔《弥赛亚》的具体回应，正如杰拉尔德·詹森所阐释：

第8节对梦与异象转瞬即逝的提及，虽间接却残酷地给约伯在19:25-27中的异象泼了冷水。因为约伯曾寄望于超越死亡与尘土，得以重新见到上帝。琐法借用视觉的语言断言恶人将不复得见。约伯曾怀抱这样的前景：他的骨头虽因消耗与死亡而裸露（19:20），却将复归肉体（19:26）。琐法同样反驳了这一主题：恶人的骨头虽一度充满青春的活力，即健康的肉体（参33:19-25，尤见第25节），终将归于虚无。这一命运通过生动逆转约伯在19:25b的话语得以预示。约伯曾说“未了必站立在地上”而此处琐法反驳道：[他的活力]“要和他一同躺卧在尘土中”。⁷

但琐法说得对吗？确实，“骄傲在败坏以先，狂心在跌倒之前”（箴16:18），但“东方人中至大”的（伯1:3）是否真因傲慢或其他罪而落入如此耻辱？我们知道答案。约伯也知道。但琐法仍是盲目的，在其盲目中继续用一连串正确的言论进行错误的攻击。

在继续之前，让我们在此停下，承认自己的盲目并祈求上帝的宽恕。以下是我妻子艾米丽针对这段经文写的祷告：“天父，我们今天承认，像约伯的朋友们一样，我们未能真正倾听周围受伤之人。我们因自以为知道他人的想法和信仰而中断对话……”

7. 詹森，151-52。

琐法：天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他

我们未尽到倾听这一慈爱的职责。”此祷告专为礼拜仪式用途而写。会众以“宽恕我们”作为回应。是的，愿上帝宽恕我们闭塞的耳朵、错误的诊断以及那些误导性的错误且无益的补救提议。

恶人的邪恶（约伯记20:12-19）

在约伯记18:4-21中，比勒达探讨了地方的主题，并精心描绘了恶人被逐出居所的画面——我们将其解读为象征他们肉体存在的湮灭（死亡及死后失去的一切，包括对其名字的认知）。现在琐法承接类似主题，聚焦于份的概念（涵盖生计与财产），并深入阐述恶人之份。

虽然约伯记20:12提到恶人的“邪恶”，但唯一明确指出的罪出现在第19节：“他欺压穷人，且又离弃；强取非自己所盖的房屋。”我们脑海中浮现的画面——与琐法所见相近——是一个为牟利驱逐穷人的房地产大亨。他提供合理的租金，随后哄抬价格，使邻居陷入困境。啊，但正如箴言所言，琐法亦如是说：“欺压贫穷为要利己的……都必缺乏。”（箴22:16；参伯记20:21, 28）。此外，这个人（约伯！）将先自食恶果：

他口内虽以恶为甘甜，藏在舌头底下，
爱恋不舍，含在口中；
他的食物在肚里却要化为酸，
在他里面成为虺蛇的恶毒。
他吞了财宝，还要吐出；
神要从他腹中掏出来。
他必吸饮虺蛇的毒气；
虺蛇的舌头也必杀他。
流奶与蜜之河，他不得再见。

他劳碌得来的要赔还，不得享用；
 不能照所得的财货欢乐。
 他欺压穷人，且又离弃；
 强取非自己所盖的房屋。（约伯记20:12-19）

这几节经文以饮食为主要隐喻，包含“他口内……甘甜”（伯20:12a）、“舌头底下”（第12节b）、“含在口中”（第13节b）、“食物在肚里”（第14a节）、“吞了”（第15a节）、“吐出”（第15a节）、“腹中”（第15b节）、“吸饮”（第16a节）、“舌头”（16b节）、“奶与蜜”（第17节b）、“果实”（ESV直译第18节a）及“吞下”（ESV直译第18节b）等表述。整体意象令人作呕：恶人被自己对邪恶的食欲所毁灭。换言之，他的恶行如活物般将他吞噬。

我脑海中浮现的画面是贾巴·德西利吉克·蒂乌雷（通常被称为“赫特人贾巴”），这个怪诞的角色出自星球大战。贾巴体型如河马，身体却像是鳄鱼（青褐色鳞状皮肤配长尾）、黏糊蛞蝓和服用类固醇的NFL进攻线锋（颈部与头部等粗）的混合体。根据星球大战粉丝网页描述，他是“来自塔图因的犯罪头目——一个位于银河系外环星域、人烟稀少的环联星沙漠星球”。他被刻画成残暴且睚眦必报的黑帮头目，安然地高踞一处，一边狼吞虎咽，一边下达血腥的判决。很难想象约伯会如此，但琐法的视角截然不同。

回到乌斯城外的讲坛，琐法继续描述这个贾巴式的受造物（他眼中的约伯）如何被自身对邪恶的食欲毁灭。首先，这人坐下享用美食。当食物“在他口中……甘甜”——甜到他要“藏在舌头底下”细品、“含在口中”不下咽时——他实际在吞吃“邪恶”（约伯记20:12-13）。接着，他“爱恋不舍”的东西反而紧抓住他不放（第13a节）。他“肚里”的“食物”会变成酸（第14a节），如同体内“虺蛇的恶毒”（第14b节）。他咽下的是不义之财（第15a节；参第18d-19节；另见提前6:10）。最终他又将其“吐出”（伯20:15a）。这是场景的一面；另一面是上帝的视角——“神要从他腹中掏出来”（第15b节）。

这画面并非描绘桌上炖汤的喷溅，而是恶人的财富正被夺走的景象（参伯20:10）。约伯记20章16-18节继续运用食物隐喻和恶人因邪恶行径遭报应的主题。

琐法：天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他

不同于12-15节描述‘美味却致命’的食物，16节呈现的菜肴令人作呕：“他必吸饮虺蛇的毒气；蝮蛇的舌头也必杀他。”这顿含毒的餐食是他的最后一餐。再无河岸野餐，也无盛宴可享（‘流奶与蜜之河，他不得再见。’），再无美酒可酌。报应之时已至！‘他劳碌得来的要赔还，不得享用；不能照所得的财货欢乐。’（18节）。这富足恶人的欢乐转瞬即逝。

恶人的繁荣不会持久（约伯记20:20-29）

在讲道的最后部分，琐法继续使用他的消化隐喻（“贪而无厌”，伯20:20a；“没有一样他不吞灭”，第21节a；“充满肚腹”，23a节）并加入军事隐喻（“铁器”，24a；“铜弓的箭”，24b）。此处提出了三个要点。前两点已经阐述过：第一，恶人的欢乐是暂时的；第二，恶人的繁荣不会持久。

第一点似乎在约伯记20:20中提出：“他因贪而无厌，所喜悦的连一样也不能保守。”这节经文的含义难以捉摸。或许它意味着他的“贪婪将导致无法满足的渴望”，⁹或者，用以赛亚书48:22的话说，“恶人必不得平安。”

第二点在约伯记20:21, 28中阐明。恶人沉溺于不义之财后，“其余的没有一样他不吞灭，所以他的福乐不能长久。”（伯20:21）。更直白地说，“他的繁荣不会持久”（第21节b）。或如第28节所述：“他的家产必然过去；神发怒的日子，他的货物都要消灭。”

“神发怒”这一表述引导我们注意到这些经文中的第三个要点：即上帝将在恶人死亡之前打击他的身体与灵魂。尽管人们会攻击他（“凡受苦楚的人都必加手在他身上。”，伯20:22下），且一切创造之物都将作证反对他（“天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他。”，第27节），但他最应畏惧的敌人仍是上帝。当恶人

8. Robert L. Alden, Job, New American Commentary 11 (Broadman & Holman, 1993), 215.

9. Daniel J. Estes, Job, Teach the Text (Baker, 2013), 124.

在安逸中饱食时（“他在满足有余的时候”，22节a；“他正要充满肚腹的时候”，23节a），上帝的审判将临到他。他的灵魂将受苦（“他将陷入痛苦”，ESV直译22节a；“惊惶临在他身上”，25节c），他的身体将受折磨。“他正要充满肚腹的时候，神必将猛烈的忿怒降在他身上；正在他吃饭的时候，要将这忿怒像雨降在他身上。”（23节）。神圣审判的场景将如此展开（注意从食物到战斗再到地狱烈焰意象的转换）：

他要躲避铁器；铜弓的箭要将他射透。他把箭一抽，就在他身上出来；发光的箭头从他胆中出来，有惊惶临在他身上。他的财宝归于黑暗；人所不吹的火要把他烧灭，要把他帐棚中所剩下的烧毁。（约伯记 20:24-26）

琐法宣称，像约伯这样的恶人将经历活地狱：完全的黑暗；不灭的火；刺穿的身体。琐法所描述的神怒地狱与但丁的版本同样可怕！¹⁰此外，最后为彻底阐明，琐法总结其言语时强调，这般烈怒是神所命定的：“这是恶人从神所得的分，是神为他所定的产业。”（伯20:29）

领受神的恩典

琐法说得对，上帝确实为恶人设定了这样的惩罚。事实上，耶稣本人在无知的财主的比喻中（路12:13-21），教导了许多与我们在约伯记20章中学到的相同道理，例如：（1）警惕财富的危险，（2）上帝常常出人意料地审判作恶者。我们需要被警告关于财富的危险。耶稣说：“你们要谨慎自守，免去一切的贪心，因为人的生命不在乎家道丰富”（路12:15）。我们需要时刻谨记上帝那公义且随时可能临到的审判。正如耶稣在比喻中所教导的：“‘神却对他说：‘无知的人哪，今夜必要你的灵魂；你所预备的要归谁呢？’凡为自己积财，在神面前却不富足的，也是这样。”（路 12:20-21；参看 耶 17:11）。

10. 例如，但丁描绘犹太头朝下置身路西法口中，背部被最残忍生物的利爪剥皮。Inferno, circle 9, canto 34:58-63.

琐法：天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他

但我们同样需要认识神的恩典。克里斯托弗·阿什在《约伯记注释》中提出了一个绝妙的问题：“为何我们必须反复聆听这些可怖的演讲？”他的回答至关重要：“这些演讲作为警示，让我们以忌邪之心守护恩典。”¹¹ 约伯从琐法那里需要的，不是对钱财的迷惑、世俗享乐的短暂性或上帝愤怒之火的提醒。他需要的是抚慰之言——赐予罪人的神之恩典；赐予受苦者的神之恩典。他需要聆听的讲道不是罗马书6:23a（“因为罪的工价乃是死”），而是罗马书6:23b（“惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里乃是永生”）。他需要聆听的讲道不是申命记32:35（“他们失脚的时候，时候到了” [新国际版]——乔纳森·爱德华兹著名讲章《愤怒之神手中的罪人》的经文），而是哥林多后书12:7-10：

又恐怕我因所得的启示甚大，就过于自高，所以有一根刺加在我肉体上，就是撒但的差役要攻击我，免得我过于自高。为这事，我三次求过主，叫这刺离开我。他对我说：“我的恩典够你用的，因为我的能力是在人的软弱上显得完全。”所以，我更喜欢夸自己的软弱，好叫基督的能力覆庇我。我为基督的缘故，就以软弱、凌辱、急难、逼迫、困苦为可喜乐的；因我什么时候软弱，什么时候就刚强了。

摒弃傲慢

获得恩典是从琐法对约伯的错误回应中应学的第一课。摒弃傲慢是第二课。以利法借助私人启示、比勒达诉诸悠久传统来责备约伯，但琐法，无论是在这里还是在之前，他所凭恃的，“唯有他对自己之重要性和智慧所怀的傲慢自信。”¹² 尽管他是三个朋友中最年轻的，他却觉得自己“不得不凭着他那丰富的‘悟性’（伯 20:3）发言”！（伯20:3）”。¹³ 他坚信上帝已“委任他将奥秘传达给世人。”¹⁴ 何等傲慢！又何其荒谬。因为他怎么知道上帝会说什么？

11. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 219.

12. Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 112.

13. Thomas, 168, emphasis mine.

再者，按其自身论点逻辑，他又怎能宣称对上帝有所认知？

当然，这并不是说琐法的尖锐言辞中没有神圣智慧。他在这里的信息“若单就其内容本身而论……几乎是一篇完美的讲道，其内容高度自洽，应用也一针见血。”¹⁵而他早先对上帝不可理解的智慧的颂歌（伯12:7-12）令人敬畏：上帝的智慧与知识是无限的，超越人类理解，并确保正义终将得到伸张。这值得宣讲，也应当被宣讲！然而，正如德里克·托马斯指出的，“我们不可忽视其意图中的全部讽刺和尖锐，”¹⁶我们也应同意琐法“若谦卑地承认自己对神圣预知的有限理解，而非自以为能完美理解约伯的苦难，本可以更好地运用他那卓越的教义……”¹⁷

我们很容易落入同样的陷阱，尤其是训练有素、受过高等教育的牧师。我们可能不会像琐法在第一次演讲中那样说，“神追讨你比你罪孽该得的还少”（伯11:6），说某人“毫无知识”（第12节），说那人该为子女的死负责，并且与上帝的复和毫无指望；也不会像他在这里的最后一次发言中那样，说我们辅导的那个人“他终必灭亡，像自己的粪一样”（20:7），说那人的“儿女要求穷人的恩”（10节），说“蝮蛇的舌头也必杀他”（16节），还说上帝自己会降下“猛烈的忿怒”，如雨从天而降，“降在他身上”（23节）！我们也不该暗示，除了所有那些显而易见的罪之外，这样一个人必定像约伯一样，“隐藏着某些滔天的罪孽和虚妄（11:11），而上帝的法庭很快就会对此进行审判。”¹⁸正如保罗·扎尔所劝告的：

当我们以这种方式对待受苦者时——我们所有人或许都曾如此行过，即便只是在思想中——我们就是在扮演神圣的夏洛克·福尔摩斯和神圣的“严厉的法官”。当人们自以为是地替上帝施行审判时，他们可能变得恶毒，如琐法；也可能失去医治的能力，如同约伯的三个朋友。针对这种骄傲，耶稣说：“你们不要论断人，免得你们被论断”（太7:1）。¹⁹

15. Thomas, *The Storm Breaks*, 168.

16. Thomas, 115–16.

17. Meredith Kline, “Job,” in *Wycliffe Bible Commentary*, ed. Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison (Moody, 1963), 468, quoted in Thomas, *The Storm Breaks*, 116.

18. Paul F. M. Zahl, “Job,” in *ESV Gospel Transformation Study Bible* (Crossway, 2018), 681.

19. Zahl, 681.

琐法：天要显明他的罪孽；地要兴起攻击他

勿传成功神学

领受恩典是从琐法对约伯的错误回应中学到的第一课。摒弃傲慢是第二课。勿传成功神学是第三课。

亚历克西·德·托克维尔在其漫长的美国之行中，提供了最有趣也最悲哀的洞察之一，其核心直指美国人对财富的痴迷。在其美国来信（1832年）中，他写道：“唯一根深蒂固的热情，唯一日复一日搅动人心的，就是对财富的追逐。”²⁰后来在其经典著作美国的民主（1835年）中，托克维尔用整整一章（“论美国人对物质享受的追求”）探讨这一主题，即“对物质福祉的热爱已成为一种全国性的、占主导地位的风尚”，且“获取属世货物的欲望是美国人的主导激情。”²¹最令人悲哀的是他的观察：“美国传道人不提及其今生。”²²他们这是在投其所好，以取悦自己的衣食父母。

当今盛行于美国及全球的成功神学并非新事物。事实上，它几乎与圣经中最古老的书籍之一（如果不是最古老的那卷）同样悠久。在约伯记11章中，琐法向约伯承诺“只要他遵循自己的方案，就能得到‘立竿见影的健康与财富（享乐、利益和地位）’和‘纯粹喜乐的人生’”。琐法也传讲反面的道理（尤其是在约伯记第20章这里），即，上帝不单会“用物质上、属世的祝福来奖赏那些顺服他的人”，他同样会“通过收回这些东西来惩罚那些不顺服的人”，并且他“会立刻这么做”。²³

当然，圣经确实教导那些离弃罪恶、按上帝道路生活的人可能获得物质祝福。我们从圣经和经历中都知道这一点。无数次，那些活在罪中（将金钱浪费在赌博、酗酒和淫乱上）、工作消极的人们，在归正后远离这些行为，成为洁净、勤勉、忠诚且诚实的人，拥有幸福的家庭和成功的事业。反面的情况也同样真实。想想那个因欺骗太多人或被当局抓获而倾家荡产的商人；

20. Alexis de Tocqueville, *Letters from America*, ed. Frederick Brown (Yale University Press, 2010), 44.

21. Alexis de Tocqueville, *Democracy in America*, ed. Olivier Zunz (Literary Classics of the United States, 2002), 617, 619, 623.

22. Tocqueville, *Democracy in America*, 616.

23. Thomas, *The Storm Breaks*, 118.

那个因通奸毁掉婚姻、如今被难治性传播疾病缠身的通奸者，或是仅因自身罪恶过失而被解除圣职的牧师。上帝确实审判罪，有时是立刻，或几乎立刻。请记住拿答与亚比户，他们因向耶和華“献上凡火”而被烧灭（利 10:1）；以利沙的仆人基哈西，上帝因他的贪婪而用大麻风审判他（王下 5章）；还有亚拿尼亚和撒非喇，他们因撒谎而死（徒 5章）。但并非总是如此！琐法正确的地方在于：作恶者确实不得亨通。而他错误的地方，在于（对赏罚）时机的判断。正如莉迪亚·布朗巴克所言：

虽然邪恶从长远来看不会兴旺，但有时它似乎会在某个时节得到回报。[琐法]说得对，坏事确实会发生在坏人身上——邪恶与作恶者终将被审判和毁灭。但他错误地认为悲剧和困难是某些特定罪孽直接且即时的后果。事实是，邪恶有时确实看似会兴旺——暂时地。罪确实有时似乎会带来回报。²⁴

约伯早已指出了这一点。在他对地上生活的观察中，他亲眼见证了“强盗”的日子“亨通”，“惹神的人”因着他们的偶像崇拜而“稳固”（伯 12:6）；他也看到审判官沦为愚人，君王蒙羞，祭司受辱，强者被推翻，传道者缄默，智慧长老的智慧被夺走（17-20节）。他在接下来的反驳中会再次强调这一点：“恶人……享大寿数，势力强盛”（21:7）；他们儿孙满堂，一同坚立（8节；他们的儿女也跳舞、歌唱，“又因箫声欢喜”，11-12节）；他们家宅平安（9节），牲畜健壮（10节），凡事亨通（13, 16节）；即便在年老之时，他们也在鼎盛状态中死去（“身体强壮”，23节），死后在坟墓里甚至还受人敬重（“他被抬到茆地，并有人看守坟墓”，32节）。敬虔者并非总是健康富足，而不敬虔者也并非总是病痛贫穷。因此，当我们读到琐法的成功神学时，让我们弃绝它，并用恩典的福音来取而代之（回到我们最初的应用）——在这福音中，一个逼迫教会的人可以成为一名使徒，一个贪婪的税吏可以成为一个饥渴慕义、赢得灵魂的人，一个妓女可以成为一个内心完全纯洁的人。

24. Lydia Brownback, Job: Trusting God When Suffering Comes, Flourish Bible Study (Crossway, 2023), 32. 布朗巴克如此评价以利法，同样的话也适用于琐法。

18

约伯：恶人为何亨通

约伯记
21:1-34

恶人为何存活，享大寿数，势力强盛呢？
(伯21:7)

菲尔·莱肯 (Phil Ryken) 在他的著作《当患难来临》的开篇，回顾了他在担任惠顿学院院长期间所经历的一个春季学期。在那“几周漫长而艰难的时间里”，他“坠入了越来越深的沮丧之中，甚至有几天，[他]都怀疑自己是否还有求生的意志。他认为，祷告是那股支撑着他的力量。他知道，邻居和大学时的前室友们在定期地为他向主举手代祷。他自己也坚持不懈地祷告：

与此同时我也在祈祷。在祷告中，我像受难者约伯那样，将所思所想如实告诉上帝。有时我不知该求什么，或找不到话语形成明晰的祈求。我只能说：‘耶稣救我’或‘大卫的子孙，可怜我吧！’有时真的只能发出呻吟。

莱肯还提到他如何从一位老友以及贤惠的妻子那里得到些许（或许多！）帮助。他写到乔恩·丹尼斯——芝加哥三一教堂的牧师——打来一通充满上帝护理的电话，来关心他的近况。

这份关怀促使菲尔坦承自己“正失去活下去的意志”，但也换来乔恩真诚表达爱意的话语（“听到他说爱我……在那一刻意义非凡”）。而更深层的关系之爱则来自他的妻子丽莎，她“会诵读诗篇直到[他]进入[睡眠]，用上帝的真实话语安抚[他]焦虑的灵”。¹

无需多言，约伯并未得到这样的对待——无论是他的妻子还是他的朋友们。我们不知道约伯是否曾离开灰堆去搜寻或乞讨食物，收集衣物或毯子以抵御寒冷的夜晚和突如其来的寒流，但我们确实知道，那些最亲近他的人有可能缺乏善行（雅2:15-16；约一3:17），但肯定缺乏良言。他们或许暖和他的身体，填饱了他的肚子（总得有人帮助一个病重的人），却忽视了他内心深处对同理心与关爱的需求——那一句“我爱你”，以及那一声“让我为你诵读，直到你在我怀中安睡”。他灵魂的赤裸与心灵的饥渴被暴露无遗，饱受煎熬。²

现在，新一轮言语拳击赛开始了；约伯再次忍无可忍！他想要以一记KO（数到十秒都爬不起来）击倒对手——通过将他的朋友们糟糕的神学理论彻底击溃。因此，他没有选择对自身苦难进行个人反思或向上帝祷告，而是“将言论集中在朋友们身上”³，并以此“逐一反驳琐法的每一条断言”⁴（参见下一页表18.1）。

琐法对世界运作的方式和上帝选择的统治之道视而不见。恶人并非总是如饮下蝮蛇毒液、目睹子女因上帝降下的铁矛刺穿颈部流血而亡般猝死。不，“恶人……存活”（约伯记21:7）！正如约伯在辩词主体中所阐释的，他们“存活”体现在他们兴旺（7-16节），且上帝容许他们如此（17-21节）。约伯质问：“恶人的灯何尝熄灭？”（17节）。那位战栗、惊惶且完全失去耐心的受苦者答道：“并不多。”（参1-6节）

1. Phil Ryken, *When Trouble Comes* (Crossway, 2016), 11, 19, 20–21.

2. See J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 154.

3. Francis I. Andersen, *Job, Tyndale Old Testament Commentaries 13* (InterVarsity Press, 1976), 197–98.

4. Roy Zuck, *Job, Everyman's Bible Commentary* (Moody, 1978), 98.

表18.1. 约伯的反击⁵

琐法对恶人的论断 (第20章)	约伯对恶人的反驳 (第21章)
<p>“他终必灭亡，像自己的粪一样” (第7节)</p> <p>“恶人夸胜是暂时的” (第5节)</p> <p>“他的尊荣”不再“达到天上，头……顶到云中” (第6节)；失去“青年之力” (第11节)</p> <p>“他帐棚中所剩下的烧毁” (26节)；“他的福乐不能长久” (21、23节)；“他的家产必然过去” (28节)</p> <p>将承受神的“猛烈的忿怒” (23节) 并“神发怒的日子，他的货物都要消灭” (28节)</p> <p>“他的儿女要求穷人的恩” (10节)</p> <p>“他吞了财宝，还要吐出” (第15节) 且“不能照所得的财货欢乐” (18节)</p> <p>天要显明他的罪孽 (27节)</p> <p>“他的手要赔还不义之财” (10节)；神为恶人的儿女积蓄罪孽 (21:19)</p>	<p>“享大寿数” (第7节)</p> <p>“势力强盛” (第7节)</p> <p>“眼见儿孙，和他们一同坚立” (8节)</p> <p>“家宅平安无惧” (第9节a)，公牛孳生而不断绝；母牛下犊而不掉胎 (10节)</p> <p>神的杖也不在他们身上 (9节b)</p> <p>“他们的儿女踊跃跳舞……又因箫声欢喜” (11-12节)</p> <p>“他们度日诸事亨通” (13节)</p> <p>拒绝侍奉全能的神，认为向他祈祷无益处 (14-15节)</p> <p>目睹他们自己的毁灭 (第19-21节)</p>

5. Zuck, 88, switched to the esv.

琐法论恶人（第20章）续	约伯驳恶人论（第21章）续
将在死亡时被遗忘（20:7-9），会“终必灭亡，像自己的粪一样”（7节），会“飞去如梦，不再寻见”（8节），“他的本处也再见不着他”（9节）	得到体面的安葬，那里“有人看守坟墓”（32-33节）

约伯并没有以向上帝的祷告来结束他的言辞，而是献上了一段对上帝的默想。在第二个近乎神显般的时刻（约伯记21:22-26；参19:25-27），（伯21:22-26；参19:25-27），约伯领悟到上帝能随意行万事（“神既审判那在高位的，谁能将知识教训他呢？”21:22）。约伯明白人类无法完全理解上帝。因为，基于他在炉灰堆上的观察，约伯断定，义人和恶人在尘土吞噬他们、虫子啃食他们肉身之后，看起来并无二致（“他们一同躺卧在尘土中，都被虫子遮盖。”26节）。

约伯以自传体方式结束他的辩驳，正如他开始时所做的那样（“在伯21:1-6, 27-34中，“我”出现了6次，“我”的宾格形式出现了5次，“我的”出现了3次）。他还以那个重要的词“看哪”结束（第27节；ESV “behold”在和合本未翻出。这个词在约伯记的关键时刻反复出现，例如1:12；2:6；28:28）。约伯希望他的朋友们看见一些特别的东西。那是什么？那就是他们是错误的。他们所谓的“安慰”——那套虚假而无益的报应论——纯属“徒然”（21:34）。事实上，恶人比纯洁虔诚的约伯过得要好得多。

含泪嘲讽嘲讽者（约伯记21:1-6）

约伯以自述开篇（注意前六节经文中“我”“我的”等第一人称的使用），他含泪嘲讽那些嘲笑者。其中的讽刺意味显而易见：

约伯回答说：
 你们要细听我的言语，
 就算是你们安慰我。
 请宽容我，我又要说话；
 说了以后，任凭你们嗤笑吧！（约伯记21:1-3）

此处约伯请求他的朋友们通过保持沉默并最终认真倾听他真实的话语来给予他真正的安慰，正如csb译本所言：“你们要细听我的话，让这成为你们所给的安慰”（伯21:2）。但他并不抱过度乐观的态度，因为他知道自己的每句话都可能且将会被用来攻击他（“待我讲完，任凭你们嘲笑”，3节下）。即便如此，他仍甘愿冒险，给他那些唇枪舌剑的对手送上更多口实，让他们可以在下一次麻木不仁的攻击中利用。他之所以这样做，是因为心中仍存有一丝希望：他们或许真能醒悟、悔改，最终对他所面临的灵性的痛苦表现出同情。

约伯以双重反问开始，他的抱怨并非针对人类同伴（“我岂是向人诉冤？”，伯21:4上），而是针对上帝（“为何不焦急呢？”，4节下）。⁶诚然，约伯是“着急”的（参2, 5节），但这是一种合情合理的急躁，因为上帝拒绝向他说话，也拒绝解决当下的处境。约伯还希望朋友们对他身体的痛苦表示同情。他期望他们重新检视他溃烂消瘦的身体，并因此“惊奇”到哑口无言：“你们要看着我而惊奇，用手捂口”（第5节）。他更渴望他们对其心理上的苦难感同身受。每当约伯回想起（“我每逢思想”）在那一天里他如何失去了儿女和财富，以及此后又是如何丧失了地位和名声时，他便“惊惶”（或作“恐惧”，6节上）。这种恐惧是如此强烈，甚至影响到了他的身体，使他“浑身战兢”（6节下）。

作为当代对比，杰里·西策将他在车祸中突然且创伤性地失去母亲、妻子和女儿的经历描述为“一场原子弹爆炸……将他生命的图景夷为一片荒原”，并称他的苦难如此“突如其来且无比剧烈”，感觉就像他的身体从悬崖坠落并重重摔在地面。⁷他还谈到他的“毁灭性失落”如同“巨大的洪水带来的毁灭”：

它冷酷无情、毫不宽容、无法掌控，野蛮地侵蚀着人的身体、思想和灵魂。有时候，失落造成的伤害是瞬间的，就像水坝溃堤，释放出滔天洪流，席卷并冲毁沿途的一切。有时候，失落造成的伤害是渐进的，

6. 当约伯使用“抱怨”的语言时（见伯7:13；9:27；10:1），很明显他的抱怨是针对上帝的。

7. Jerry Sittser, *A Grace Disguised: How the Soul Grows Through Loss* (Zondervan, 2021), 12–13.

就像连绵不绝的降雨导致江河湖泊不断上涨，直至溢出堤岸，将所及之处的一切都吞噬、浸透并摧毁。无论哪种情况，毁灭性失落都会让一个人生命的景象永远改变。⁸

同样地，约伯的精神、身体和心理的景观也遭受了一场海啸般的冲击。

恶人昌盛，你们这些愚人！（约伯记21:7-16）

在约伯记21:7-16中，约伯从请求同情转向纠正他朋友们的神学观点。琐法坚称恶人尽管能暂时享受财富和金钱能买到的快乐但最终将受苦，约伯却持相反论点：恶人常在生命中兴旺，而上帝似乎允许这一切。这两个论点构成了约伯论述的核心，讽刺的是，这与以利法早先对有德之人的描述相呼应。⁹

首先，在约伯记 21:7-16中，约伯观察到恶人繁荣昌盛：

恶人为何存活，享大寿数，势力强盛呢？
他们眼见儿孙，和他们一同坚立。
他们的家宅平安无惧； 神的杖也不加在他们身上。
他们的公牛孳生而不断绝；母牛下犊而不掉胎。
他们打发小孩子出去，多如羊群；他们的儿女踊跃跳舞。
他们随着琴鼓歌唱，又因箫声欢喜。
他们度日诸事亨通，转眼下入阴间。
他们对 神说：离开我们吧！我们不愿晓得你的道。
全能者是谁，我们何必事奉他呢？求告他有什么益处呢？
看哪，他们亨通不在乎自己；恶人所谋定的离我好远。

8. Sittser, 2.

9. See Andersen, Job, 19.

约伯运用了夸张的泛化陈述，列举出“恶人”（该词在约伯记21:7-17中出现了三次，并构成了这段诗歌的首尾呼应，见7节和17节）如何安然无恙（“他们的家宅平安无惧”，9节上）、如何“强盛”（7节下）、如何财富增多（“他们度日诸事亨通”，13节上；财富也掌握在他们手中，参伯21:16上）。他们不仅“存活……享大寿”（7节），还能亲眼看见儿孙满堂（“他们眼见儿孙，和他们一同坚立”，8节），并且安然离世（“转眼下入阴间”，13节下）。不仅如此，他们的牲畜也繁衍兴旺：“他们的公牛孳生而不断绝，母牛下犊而不掉胎”（第10节）。此外，或许最具讽刺意味的是，恶人的孩子也过得很快乐：“他们打发小孩子出去，多如羊群；他们的儿女踊跃跳舞。他们随着琴鼓歌唱，又因箫声欢喜”（11-12节）——或者，正如肯·泰勒（Ken Taylor）在TLB版圣经中的意译所言：“他们有许多快乐的孩子，终日载歌载舞。”

第二，上帝任凭恶人和他们的儿女一生载歌载舞，逍遥快活。约伯是这样说的：“神的杖也不加在他们身上”（伯21:9下）。上帝没有用灾难管教他们。他任由他们过着快乐的生活，即便他们并不承认这些是他的恩赐；“看哪，他们亨通不在乎自己”（16节上）这句经文，也可以被译为“但他们的亨通并非出于自己”（NET版圣经）。更有甚者，尽管恶人嘲笑上帝和他的法则，上帝依然任由他们享受快乐的生活。

“他们对神说：“离开我们吧！我们不愿晓得你的道。全能者是谁，我们何必事奉他呢？求告他有什么益处呢？”（14-15节）。¹⁰对他们而言，赞美和祷告毫无益处，上帝律法的启示——例如“恐怕你心里说，这货财是我力量、我能力得来的”（申8:17）——也是不必要的，而效忠于全能者则完全不切实际。约伯不明白为何上帝允许恶人这般逍遥自在。“恶人所谋定的离我好远”（伯21:16下）——尤金·毕德生在信息本圣经（MSG）中将其意译为：“我实在无法理解他们怎能如此行

10. Robert Alter, *The Wisdom Books: Job, Proverbs, and Ecclesiastes* (W. W. Norton & Company, 2010), 90.

11. “世上这一切祸福的降下，既没有任何显而易见的规律，在这看似疯狂的一切背后，也毫无章

事！”约伯所说的“远”，并不仅仅指“远离、无法测透上帝奥秘的作为”（尽管他确实也无法测透！），而是指“远离听从和效法恶人”，即便那能带来暂时的好处。是的，尽管约伯承认罪行有时确实能带来利益，诚实也并非总是财务成功的最佳策略，不敬虔的行为可能不会对银行账户产生负面影响或在糟糕的体检报告上显现出来，他依然想与恶人撇清任何关系。这正是约伯的非凡之处。他“不从恶人的计谋”，“不站罪人的道路”，“不坐褻慢人的座位”，即使他看不到自己公义的果实，即使此刻无法对他说：“凡他所作的，尽都顺利”（诗1:1,3）。约伯定意持守他的道德操守，拒绝妥协，无论恶人可能拥有多少财富和安全。

让这成为我们的教训。我们可以承认：“如果善行能立刻得到奖赏，恶行能立刻受到惩罚，过上敬虔的生活会容易得多。”同时，我们也可以像约伯那样抱怨生活不公平。但正如迈克·梅森所言：“这正是关键所在——生活本就不公，甚至极度不公。为何如此？并非因为上帝不公平或不存在，而是因为他很大程度上将他的公平与公义保留至未来的分配。”¹²他这样做至少有三个原因：首先，因为他是慈爱的（“他叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人。”太5:45）；其次，因为他不轻易发怒，常常等待个人或群体的罪达到“满盈”（创世记15:16 新国际版：“亚摩利人的罪孽还没有满盈”）；第三，因为他满有恩慈（“还是你藐视他丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？”罗书2:4；参彼后3:9）。

忠心的信徒在等待上帝展现他最终的怜悯或愤怒时，仍会在心思、言语和行为上持守公义。“信靠上帝，就意味着要日复一日地活在‘延迟’这一严酷的现实——也就是活在他国度完全彰显之前的等待之中。”¹³

法可循。那些自以为看出了其中规律的人（正如约伯的朋友们），都只不过是自欺欺人罢了。” Mike Mason, *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything* (Crossway, 1994), 231.

12. Mason, 235-36.

13. Mason, 235.

约伯：恶人为何亨通

信靠，也意味着要纪念我们与上帝的友谊，尤其是在面对巨大试探的时候：如同约瑟在面对强烈诱惑时所做的那样（“我怎能作这大恶，得罪神呢？”，创39:9）；如同但以理在被流放至一个违背上帝命令的国度时所做的那样（“但以理却立志不以王的膳和王所饮的酒玷污自己”，但1:8）；也如同约伯所做的那样，抵抗在这世界中兴旺的恶人之诱惑。¹⁴

恶人的灯熄灭多少次？（约伯记21:17-21）

正如前一部分以一个提问开篇（“恶人为何存活，享大寿数，势力强盛？”，约伯记21:7），接下来的这一部分（17节）也是如此。约伯从为何（为何那些鲁莽拒绝上帝、不愿侍奉他或寻求他帮助的恶人，却能长寿、变得强大兴旺、拥有安全的家和幸福的宅院，并看到他们的子孙繁盛？）¹⁵转向何尝：

恶人的灯何尝熄灭？患难何尝临到他们呢？神何尝发怒，向他们分散灾祸呢？他们何尝像风前的碎秸，如暴风刮去的糠秕呢？你们说：神为恶人的儿女积蓄罪孽；我说：不如本人受报，好使他亲自知道。愿他亲眼看见自己败亡，亲自饮全能者的忿怒。他的岁月既尽，他还顾他本家吗？（约伯记21:17-21）

这第二个问题与第一个极为相似，是对约伯所面临的同一挑战的另一种表述。它也呼应了约伯在约伯记21:7-16中言语的第二点，即他主张上帝允许恶人的繁荣。以利法曾断言恶人的孩子“远离稳妥”且“在城门被压”（伯5:4）；琐法则声称恶人及其后代常会突然毁灭（“你们说：神为恶人的儿女积蓄罪孽”，21:19；

14. 参见巴里·G·韦伯的约伯，《福音派圣经神学评论》（莱克姆学术出版社，2023年），264-65页。15. 参见韦伯，258。

参20:4-29)；比勒达认为“恶人的亮光必要熄灭”(18:5)——其含义是恶人早逝。约伯并不同意。他认为，上帝在恶人有生之年惩罚他们的情况是极为罕见的(“何尝”，21:17上)——无论是“患难何尝临到他们”(17节下)，还是他们经历痛苦(“神何尝发怒，向他分散灾祸呢”，17节下)，又或是用比喻来说，他们“像风前的碎秸，如暴风刮去的糠秕呢？”(18节)。约伯在此处的潜台词就好像在说：“朋友们，醒醒吧。在现实世界里，‘恶人的灯何尝熄灭呢？’”(17节上)。朋友们声称，上帝知道并数算恶人所犯的每一项罪，而这笔债将由他们的儿女来偿还(“神为恶人的儿女积蓄罪孽”，19节上)。约伯则说：“好吧，那这笔债什么时候才来催收？上帝啊，这都逾期多久了！”(“我说：不如本人受报，好使他亲自来知道”，19节下)。约伯认为恶人现在就应该经历他正在经历的：“愿他亲眼看见自己败亡，亲自饮全能者的忿怒”(20节)。但他知道这通常不是事实。他也知道恶人一旦死去，埋了几个月之后(“他的岁月既尽”，21节上)，就再也不会为子孙的遭遇而担忧了(“他还顾他本家吗？”21节下)。他们也丝毫不会在乎“自己死后家人的遭遇”(新生活译本NLT)。

你要教导上帝知识吗？(约伯记21:22-26)

在约伯记21章22至26节，约伯的话锋一转，暂时放下了与朋友的直接辩驳，转而开始思考上帝治理这世界那无法测透的方式，以及“上帝施行公义的方式，是人类的理性所无法企及的”这一事实。¹⁶ 他以一个反问句为起点，将他内心的困惑和盘托出：

神既审判那在高位的，谁能将知识教训他呢？
 有人至死身体强壮，尽得平靖安逸；
 他的奶桶充满，他的骨髓滋润。
 有人至死心中痛苦，终身未尝福乐的滋味；
 他们一样躺卧在尘土中，都被虫子遮盖。(伯21:22-26)

¹⁶ Daniel J. Estes, Job, Teach the Text (Baker, 2013), 130.

当约伯观察世界时，他知道现实生活远比他朋友们那套“义人亨通，恶人遭殃”的哲学要复杂得多。¹⁷ 因果报应的原则并非在所有情况下都清晰可见，当然，也绝不像以利法、比勒达和琐法所宣称的那样黑白分明。为了阐明现实生活的灰色地带，约伯用两种死亡的图景作例证（“有人至死”，伯21:23上；“有人至死”，25节上）。第一种人死时“尽得平靖安逸”（23节），他终其一生身体康健、骨骼强壮（“他的奶桶充满，他的骨髓滋润”，24节）。第二种人则在经历了一生愁苦之后（“终身未尝福乐的滋味”），最终“心中痛苦”地死去（25节）。我们或许会将第一种人想象成21章7至16节所描述的恶人，而将公义的约伯本人视为第二种人。然而，约伯并没有点明谁是谁。他强调的是这两种人如今唯一的共同点，就是他们正在腐朽的尸体：“他们照样一同躺卧在尘土中，都被虫子遮盖”（26节）。死亡，让这两种截然不同的人生——无论曾是为上帝的荣耀而活，还是为自己的荣耀而活——都变得再也无法分辨。约伯在此要阐明的观点，正是他从第7节以来就一直在强调的，那就是：恶人也过好日子，或者说，他们并非总是在有生之年受到审判。而这里稍稍递进了一层的新意在于：就连恶人的死亡方式，也未必与他生前的所作所为相称。他可能会痛苦地死去，也可能会安详地离世。这一切，唯有上帝决定。

这一原则在圣经其他处亦有体现。例如，使徒行传 12:22-23 记载了恶人大希律王的迅速死亡：就在他欣然接受对其演说的赞美（“这是神明的声音，不是凡人的声音！”）后，“主的使者立刻击打他，因他没有将荣耀归于上帝，他被虫子咬噬而气绝身亡。”但圣经也通过耶稣讲述的拉撒路与富人的比喻，记载了一位富人看似长寿且生活奢靡（他“穿着紫色细麻衣袍，天天奢华宴乐”，路加福音 16:19）的死亡（“要记住你生前享过福”，25节）。这些例证表明，上帝的审判不受个体生命或死亡时机与境遇的约束；他的公义

17. Andersen, Job, 19.

超越人类的理解，运行于神圣的时间线上，往往超脱我们当下的感知。

你们的回答只剩下虚假（约伯记21:27-34）

在约伯记21:27-34中，约伯重新直面他的朋友们，用指控作为这一部分的框架。第一个指控是指控他们邪恶的意图（“我知道你们的意思，并诬害我的计谋。”伯21:27），第二个指控是指控他们无用且不真实的劝告（“你们空洞的套话怎能安慰我？你们的解释全是谎言！”21:34 新生活译本）。¹⁸在这两个指控之间，约伯重述了他的论点。他首先回到恶人过得好生活（参21:7-21），以及任何观察过世界的人都明显知道恶人并不总是受到审判。通过提问，约伯呈现了他朋友们的观点，即恶人的名字和住所都会与他们一同消亡。“你们说：霸者的房屋在哪里？恶人住过的帐棚在哪里？”（21:28）。他随后用自己的观点回应他们的观点：

你们岂没有询问过路的人吗？不知道他们所引的证据吗？
就是恶人在祸患的日子得存留，在发怒的日子得逃脱。
他所行的，有谁当面给他说明？他所做的，有谁报应他呢？
（伯21:29-31）

约伯劝告他的朋友们说，单凭观察，或只要去问问那些见过世面的人（听听“过路的人……所引的证据”，约21:29），就会告诉他们，上帝的愤怒并非总是向“恶人”发作（他反倒在“发怒的日子得逃脱”，30节）。上帝既不当面斥责恶人（“他所行的，有谁当面给他说明……？”，31节上），也不因他们的罪行而报应他们（“他所做的，有谁报应他呢”，第31节下）。更有甚者，不敬虔之人的葬礼反倒是风光无限。当他被抬到坟地时，送葬的队伍无比浩大（“在他以先去的无数，在他以后去的更

18. “约伯所获得的安慰实为虚空[‘空洞的’]，——这是传道者在传道书中最爱用的词汇，用以形容人类一切事物的‘虚空’（虚无）或徒劳。” Andersen, 19.

约伯：恶人为何亨通

多”，33节下），随后他被安葬入土，平静地长眠于“谷中的土块”之下，土块对他来说是“甘甜”（参33节上），其坟墓也得到看守与保护（“有人看守坟墓”，32节下）。最后，约伯再次以一句辛辣的嘲讽，直指他朋友们所谓的“安慰”来结束自己的陈词。

你们对答的话中既都错谬，怎么徒然安慰我呢？（约伯记21:34）

约伯以讽刺的口吻开始，敦促他的朋友们通过保持安静并倾听他来给予他‘安慰’（伯21:2）；现在‘他以讽刺的口吻结束，将他们之前的劝诫称为‘徒劳的安慰’。¹⁹坚持他朋友们的虚假教义就是‘虚空[hāb-el]和捕风’（传1:14）；这就像试图用蝴蝶网捕捉飓风的风。徒劳！愚蠢！在约伯充满虚空的苦难中（‘在我空洞的生命里’），他看到了传道者所见：‘有义人行义，反致灭亡；有恶人行恶，倒享长寿。’（传7:15），因此他知道他朋友们的陈词滥调不过是热风！

约伯的四个缺点；给我们的四个教训

约伯或许会称他朋友们的劝告徒劳无益，并将其比作热风，但他忍受了一句又一句灼热话语的炙烤，这些话语对他产生了影响；因此，在约伯记21章中，他清晰而直接地表达了对以利法、比勒达和琐法的急躁情绪。然而，约伯的灵性急躁（在我看来）并非他此时的缺点。他完全有权利以那种方式表达自己。相反，这里有四个其他缺点。

约伯夸大对立面

首先，约伯夸大了报应原则的反面，描绘出一幅恶人极少（甚至从未）遭受苦难和惩罚的图景。这绝非事实！当我们失去耐心（并愤怒！）时，很容易夸大或过度补偿，将部分真实（有时恶人兴旺）扭曲成不变的真理（恶人永远兴旺）。

19. Marvin H. Pope, Job: Introduction, Translation and Notes, Anchor Bible 15 (Doubleday, 1973), 157.

20. Webb, Job, 256.

约伯忘记审判日

其次，约伯忘记审判日。可以说他并不相信会有审判日，因为他对来世的观点并不总是清晰或一致。但从他最坚定的时刻——当他渴望救赎并梦想死者身体复活（伯19:25-27）时——我们有理由推测他既相信义人的平反，也相信恶人的定罪。他显然认同传道书12:13（“敬畏上帝，遵守他的诫命，这是人当尽的本分”），那么为何不假设他也相信传道书12:14呢？（“因为人所做的事，连一切隐藏的事，无论是善是恶，神都必审问。”）？

无论约伯对神的最终审判持何种信念，我们的启示是明确的。我们应当提醒自己，恶人或许能在今生逃脱报应，但他们注定要在审判日及未来的世界中面对它。正如大卫·艾伦所言：“拥有财富却无法享用，对你又有何益？这就是所有未信基督而逝之人的终极境遇。无论他们现世的财富、地位或力量如何，没有基督，他们将面临与上帝隔绝的永恒的命运。”²¹ 生命或许现在不公平，但不会永远如此。上帝公正的审判即将来临，他的救赎亦然。

约伯忽视了神的主权

约伯目光短浅的第三个表现是他忽视了神主权带来的希望。约伯的异象因伤痛而模糊——恶人并非总如他所描述的那样兴旺。更重要的是，上帝必将审判恶人并为义人辩明。简言之，约伯需要约伯记38-42章的启示！所有信徒都需要那份异象——亲眼看见上帝，亲耳听闻他掌权并按祂智慧的计划运行万有。

约伯已停止祷告

约伯目光短浅的最后一个表现是他没有祈祷。他转而攻击他的朋友们，而他最需要做的是向上帝祷告。在路加福音18:1-8中，耶稣教导门徒关于坚持不懈的寡妇的比喻，“是要人常常祷告，不可灰心”：

21. 大卫·L·艾伦，在约伯记中高举耶稣，以基督为中心的释经（霍尔曼参考，2022年），112。

约伯：恶人为何亨通

“某城里有一个官，不惧怕 神，也不尊重世人。那城里有个寡妇，常到他那里，说：『我有一个对头，求你给我伸冤。』他多日不准，后来心里说：『我虽不惧怕 神，也不尊重世人，只因这寡妇烦扰我，我就给她伸冤吧，免得她常来缠磨我！』”主说：“你们听这不义之官所说的话。 神的选民昼夜呼吁他，他纵然为他们忍了多时，岂不终久给他们伸冤吗？我告诉你们，要快快地给他们伸冤了。”

在约伯记21章中，约伯似乎失去了信心，因为他停止了祷告！让我们不要在痛苦中犯同样的错误。如果我们不知该如何祷告，可以吟唱一首经典的圣诗，例如这首《我疲惫灵魂的亲爱避难所》，它的开头是这样唱的：

我疲惫灵魂的亲爱避难所，
当忧伤涌起，我仰望你；
当苦难如浪涛翻涌，
我衰残的盼望，唯独依靠你。²²

或尝试这首赞美诗《安静吧，我的灵魂》，开头写道：

安静，我的灵魂；主与你同在；
要忍耐背负忧伤与痛苦的十架。
将一切交由你的上帝掌管与供应；
在万千变化中，他依然信实不渝。
安静，我的灵魂；你那位最美善的属天密友，
正领你走过荆棘路，奔向喜乐的终点。

此外，还有海量的资源可供使用！作为最后一个例子，你可以用这篇动人心弦的祷文来祷告，它摘自《为长久忍受痛苦者而作的祷文》：

哦，基督，你曾忍受
客西马尼花园的忧惧，
与十字架的苦难，
甘愿将我们所有的苦难都担在自己身上，

此刻，求你医治我，或扶持我，
因我已无力
独自承受这痛苦。

要么，求你挪去我的剧痛，
要么，赐我恩典
去忍耐那凭自己无法忍受的一切。

主耶稣啊，
求你在我受折磨的隐秘之处与我相遇，
那是除你以外，无人
能知晓、能触摸的地方；
因唯有你，
早已背负了它全部的重量，
在此刻——以及所有时刻——
都分担我的受苦与死亡，
好让我将来也能分享
你复活的丰盛。

哦，基督，求你不要将我遗弃于此！
不要撇下我独自面对这伤痛。

无论我的苦楚如何加剧，
愿你的同在与大能
更深刻地彰显。

即便这痛苦漫溢，占据我全部的意识，
使我动弹不得，言语不清，思绪混乱——
即便如此，主啊，也求你为我敞开大门，
将我引入你的庇护之所；
或者，更好的是，
主动来寻找、寻见那个早已瘫倒在地的我。
在那里，请将我揽入怀中，
带我到你的藏身之处，
亲自照料我的伤痛。

耶稣，除了你，我还能投靠谁呢？
除了你，又有谁能走向我呢？

约伯：恶人为何亨通

哦，基督，要么拿走这痛苦，
要么用你圣灵的怀抱将我紧紧环绕，
抱着我，渡过这一切。

因我无法独自承受。
我真的无法独自承受了。

24. Douglas Kaine McKelvey, *Every Moment Holy: Death, Grief, and Hope* (Rabbit Room Press, 2021), 83–84.

≈ 论述

第三轮对话

19

以利法：控告与劝诫

约伯记 22:1-30

*你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽
(伯22: 5)*

我妻子收到一件传家宝，是一台1933年的老式留声机，装在漂亮的木头壳子里，有差不多四英尺那么高。留声机靠发条来驱动。然而问题是发条存在故障。因此，尽管留声机被摇动，缓慢旋转的唱片却始终无法播放完第一首歌曲。

就像一台坏掉的唱片机，以利法似乎永远跳不出他唯一的论点。正如他在第一个对话循环开始时那样（伯4:1），他在第三个也是最后一个循环中又回到了原点。三个朋友已经无话可说。比勒达只说了寥寥几句（25:1-6），而琐法则完全沉默。在本章中，以利法重复播放着同一张专辑里的三十节经文。”就如德里克·托马斯所说：“约伯的谋士们只会唱一首歌，而且已经唱到令人厌烦！”

¹。

1. Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 133.

以利法：控告与劝诫

这首歌的旋律是这样的：以利法再次希望约伯能看清自己的罪（22:2-11）——特别是他那些充满神学上的幼稚的言论（12-20节）——并承诺说，对此类罪的悔改将带来恢复（21-30节）。

全能者岂会眷顾你的事由？（约伯记22:2-3）

“提幔人以利法”（伯22:1）——这位曾“关怀”约伯的朋友（参2:11）——实质上是在告诉约伯，如今他对约伯的烦恼漠不关心。约伯记22:2-3中的两个问题聚焦于上帝的超越性与自足性。上帝无需人类协助管理宇宙（“人岂能使神有益呢？”伯22:2上）。即便聪慧、明理、技艺高超之人也无法助上帝一臂之力（“智慧人但能有益于己”22:2下）。与序幕中上帝高度关注约伯虔诚的描述形成鲜明对比，以利法宣称上帝从约伯所谓完全正直的生活中得不到丝毫快乐或益处。“你为人公义，岂叫全能者喜悦呢？你行为完全，岂能使他得利呢？”（第3节）。仿佛至圣洁的上帝会因人类的圣洁而有所得。绝无可能！

在本章中，以利法频繁地(5次)称上帝为“全能者”，其使用频率超过其他任何章节。这可能是因为约伯最近使用了这一称呼(伯21:15, 20)，亦或是为了强调以利法想要传达的疏离感。无论如何，全能者并未对约伯的行为留下印象；他甚至未曾注意到这些行为。

约伯的道德罪恶；上帝的神圣审判(约伯记22:4-11)

在约伯记22:4-11中，以利法以另一个讽刺的问题开篇：“岂是因你敬畏他就责备你、审判你吗？”（伯22:4）。以利法在此变得极其咄咄逼人，因为他相信上帝正通过惩罚性的天命斥责约伯，揭露他的罪行：“你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽”（第5节）。称约伯为罪人是一回事；但指控他罪恶滔天、罪孽无穷，则是一种颇不

近人情的夸大其词。约伯究竟犯了什么罪行呢？其罪状罗列如下：

岂是因你敬畏他就责备你、审判你吗？你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽；因你无故强取弟兄的物为当头，剥去贫寒人的衣服。困乏的人，你没有给他水喝；饥饿的人，你没有给他食物。有能力的人就得地土；尊贵的人也住在其中。你打发寡妇空手回去，折断孤儿的膀臂。（约伯记 22:4-9）

请注意这里四个骇人的细节。首先，这样的指控清单是前所未有的。朋友们此前对约伯的罪（如缺乏耐心、骄傲）大多只是泛泛而谈或猜测。现在以利法直接指控约伯剥削困苦人（约伯记 22:6）、任由饥饿者挨饿（第7节）、压迫孤儿寡妇（8-9节；参雅各书 1:27；2:1-7, 14-16；5:1-6）。² 这清单着实惊人。

其次，尽管以利法稍后会大谈上帝，此刻他的焦点却是约伯如何对待同胞。诚然，正如使徒约翰所言，这确实是检验人品格的合理方式：“人若说‘我爱神’，却恨他的弟兄，就是说谎话的；不爱他所看见的弟兄，就不能爱没有看见的神。”（约一4:20）

第三，以利法直接且针对个人地攻击约伯。正如大卫·克莱因斯所评论的：“这些是整本书中针对约伯最具体、最严厉也最不公的话语，而这些话出自他所有朋友中的以利法之口，实在令人诧异。”³ 这里不再有其他朋友们

2. 这些罪行也与旧约的多条律法相关（参：出22:22；申24:6, 17-18）。至于约伯记22:8，这节经文虽然可以看作是一项独立的附加指控，但它也可能与上下文产生关联。它可以与前文构成关联，如NIV译本所示：“困乏的人，你没有给他水喝，饥饿的人，你没有给他食物（7节），尽管你曾是个有权势的人，拥有土地——一个受人尊敬的人，住在其上（8节）”；或者，它也可以与后文构成关联，如NET译本所示：“虽然你曾是个有权势的人，拥有土地，一个受人尊敬的人，住在其上（8节），你却打发寡妇空手而去，折断了孤儿的膀臂（9节）”。我更赞同第二种译法与解读。

3. David J. A. Clines, “The Arguments of Job’s Three Friends,” in *On the Way to the Postmodern: Old Testament Essays, 1967-1998*, 2 vols., JSOT Supplement Series (Sheffield Academic Press, 1998), 2:733.

迄今为止惯用的第三人称指控（即“恶人如何如何”），而是如理查德·贝尔彻（Richard Belcher）所指出和描述的那样：“以利法使用第二人称阳性单数动词形式，用直接陈述来指控约伯：‘因你无故强取弟兄的物为当头，剥去贫寒人的衣服。困乏的人，你没有给他水喝；饥饿的人，你没有给他食物。……你打发寡妇空手回去。’”⁴

第四，以利法不仅残忍，而且残忍地自以为是。没有任何证据，他就公开且毫无歉意地给约伯贴上“世界上最大的罪人！”的标签，并编造出“一整份过犯清单”。⁵当然，作为读者，我们知道这些指控是荒谬的，但我们也感觉到以利法自己也意识到了这一点。在他与约伯相处的几个月里，他是否目睹了约伯欺骗自己的家庭或拒绝给饥饿者食物？不论其具体的罪孽为何，在以利法看来，单凭约伯所受的苦难这一显而易见的迹象，就足以给他定罪了。这位自称无辜的人，罪名成立，他所受的刑罚是公义的。约伯被自己的罪孽所围困，并深陷恐惧（“因此，有网罗环绕你，有恐惧忽然使你惊惶；”，伯22:10）。上帝的审判正在吞噬他。他的双脚被缠住，灯光被熄灭（“或有黑暗蒙蔽你”，第11节a），神的愤怒之水开始充满他的牢房（“并有洪水淹没你。”，第11节b）。这一切都是一位朋友（或所谓的朋友）“为了让约伯直面他的罪和他的上帝而采取的极端尝试”，⁶显然，上帝正在严厉审判他可怕的过犯。

约伯神学上的幼稚（约伯记22:12-20）

正如以利法在最后部分以描绘上帝的审判为“黑暗”和“洪水”（伯22:11）作结，他同样以谈论神的愤怒之“火”（第20节）结束本段。然而，他首先以诗篇般的语句谈及崇高的上帝。诗篇作者唱道：“因为你—耶和華至高，超乎全地；你被尊崇，远超万神之上。”（诗97:9）。以利法用反问句回应了这句歌词：“上帝

4. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 146.

5. Thomas, *The Storm Breaks*, 183.

6. Francis I. Andersen, *Job, Tyndale Old Testament Commentaries 13* (InterVarsity Press, 1976), 202.

神岂不是在高天吗？你看星宿何其高呢！”（伯22:12）。以利法重提上帝的超越性主题，是为了纠正他所认为的约伯对现实的错误感知。

在约伯记 22:13-20中，三个角色发言，一个行动。约伯发言（“你说”，伯22:13），恶人发言（“他们向神说”，第17节），义人发言（“说”，第20节）；上帝行动（“神……充满”，第18节）。在13-14节中，以利法误解——或“故意曲解”⁷——约伯先前的陈述（可能是7:17，“人算什么，你竟看他为大，将他放在心上？”），将这些话语强加于他口中：

你说：神知道什么？他岂能看透幽暗施行审判呢？密云将他遮盖，使他不能看见；他周游穹苍。（约伯记22:13-14）

以利法的指控是，约伯认为上帝是如此高超（“他周游穹苍”，伯 22:14下），以至于他无法看透云层（“幽暗”，13节下；“密云”，14节上）；并且，由于他的洞察力受到了阻碍（“神知道什么？”，13节上；“使他不能看见”，14节上；参 伯 21:14；诗 73:11），他的公义也同样受阻（“他岂能看透幽暗施行审判呢？”，伯 22:13下）。换言之，以利法声称，约伯对上帝超越性的信念，已经凌驾于上帝的全知及其对全地和其上所有居民的眷顾之上了。

在约伯记22章15至20节中，以利法描述了恶人的道路和话语，以及上帝如何抹去他们的道路并使他们自食其言：

你要依从上古的道吗？这道是恶人所行的。他们未到死期，忽然除灭；根基毁坏，好像被江河冲去。他们向神说：离开我们吧！又说：全能者能把我们怎么样呢？哪知神以美物充满他们的房屋；但恶人所谋定的离我好远。义人看见他们的结局就欢喜；无辜的人嗤笑他们，说：那起来攻击我们的果然被剪除，其余的都被火烧灭。

7. Thomas, *The Storm Breaks*, 184.

以利法：控告与劝诫

随后在约伯记22:21-30中，以利法鼓励约伯悔改，以便他可能收获公义的奖赏。然而在此处，他警告约伯要逃离审判的道路：“你还要持定恶人所行的古旧道路吗？这道路是未到时候就被收割之人所行的，他们的根基被洪水冲走”（伯22:15-16，克莱恩译本）。⁸这个意象描绘恶人行走在古老而陈腐的邪恶之路上时，雨突然降下。时间流逝。数日之后，如同挪亚的时代（参见创6:5-7, 11-13；7:4, 11-12, 17-23；太24:37-39），恶人被洪水冲走。连他们房屋的根基也被洪水席卷（参太7:26-27）。他们自以为不可撼动，但与造物主唯一的关系便是嘲弄他的力量：“他们对神说：‘离开我们吧！全能者能把我们怎么样呢？’”（伯22:17）。他们想要被置之不理；但上帝不会放任他们，他也从未真正放任过他们。事实上，在他们生命的大部分时间里，上帝一直善待他们（“神以美物充满他们的房屋”，第18节；参太5:45）。以利法继续道，恶人的道路在他看来毫无意义（“恶人所谋定的离我好远”，伯22:18b）。又或者，如特伦普朗曼所认为，他可能以一种更为自以为义的语气说：“恶人的计划岂非远离我吗？”，⁹亦或是如杰拉尔德·詹森所暗示的，他是在“讽刺地重复（第18节下）约伯那句极其真诚的话：‘恶人所谋定的离我好远’（21:16下）”。¹⁰以利法无法理解怎么会有人愿意径直走向神的愤怒！

接着，以利法不再聚焦于审判本身，转而为恶人的结局而欢欣，而非为他们哀哭。他唱出了自己版本的《启示录》哈利路亚大合唱（参启19:1-4）。他加入圣徒的合唱：“义人看见就欢喜，无辜者嗤笑他们：‘他们的财物果然被剪除，他们的余剩被火焚烧’”（伯22:19-20，波普译本）。¹¹

8. David J. A. Clines, *Job 21-37, Word Biblical Commentary 18A* (Thomas Nelson, 2006), 539.

9. Tremper Longman III's translation; see *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms* (Baker Academic, 2012), 288.

10. J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 162.

11. Marvin H. Pope, *Job: Introduction, Translation and Notes, Anchor Bible 15* (Doubleday, 1973), 164.

恶人及其财富已被上帝的烈火所吞噬，而属神的人（19节中的“义人”/“无辜的人”）则欢欣鼓舞，嘲笑着他们敌人（“那起来攻击我们的”，20节上）骄傲愚昧的行径。在以利法看来，恶人的覆灭是对义人的平反昭雪，这彰显了那最终得胜的上帝之公义，并为信实的人带来了喜乐。

悔改与恢复（约伯记 22:21-30）

以利法认为约伯在神学上幼稚且行为不道德（伯22:2-20），基于这一信念，他以劝其悔改并应许其复兴，来结束自己最后的讲论（21-30节）。在约伯记 22:21 中，以利法总结他的信息，敦促约伯“与神和好”并寻得“平安”与良善（“好处必临到你”），其言下之意是：与以利法意见一致等同于与上帝意见一致。此外，在22节中，以利法敦促约伯“领受他口中的教训”（以及其平行句——“将他的言语存在心里”，22节），实际上暗示听从以利法等同于听从上帝（参4:15；15:11）。何等傲慢！后来，以利法还会想象约伯同意上帝对他的评价(22:21)，并在谦卑中承认自己的傲慢（29节上）。何等盲目！通过声称自己是上帝的代言人，并将约伯置于“无知学生的角色”而自己占据“博学教师的角色”，¹²其狂妄之情溢于言表。他妄称主名的做法，正显明了他自负的虚荣。

让我们在此汲取教训。埃里克·奥特伦德指出：“判断我们是否正确地理解了约伯记，其中一个标准就是：当我们读完该书后，是否对与他人交谈更加谨慎——拥有更深的谦卑，不愿妄断上帝在苦难中的作为，更不轻易指责他人。”¹³阿们！愿我们永远不要像以利法那样，以“居高临下的优越姿态”向他人谈论上帝。¹⁴

12. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 94. “在13:2中，约伯坚称自己在知识上并不比他的朋友们逊色，他知道他们所知道的。以利法现在夸大了约伯的说法，他讽刺地质问的，并非约伯那自称的同等知识，而是其所谓的超凡知识。实际上，所有角色似乎都以他们所知道的或自以为知道的为傲，在这方面没有人表现出过多的谦卑”（94页）。

13. Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 81.

14. Ortlund, 80.

以利法：控告与劝诫

接着，以利法运用了不容变通的报应原则逻辑：

你若归向全能者，从你帐棚中远除不义，就必得建立。要将你的珍宝丢在尘土里，将俄斐的黄金丢在溪河石头之间；全能者就必为你的珍宝，作你的宝银。（约伯记22:23-25）

在前文中（以及“请注意以利法论证的修辞节奏！”）¹⁵ 他提出两个“如果/那么”式的劝诫。首先，如果约伯为自己的罪悔改（“你若归向全能者”），那么上帝就会恢复约伯的地位和财富（“就必得建立”，伯 22:23上，或作“被医治”）。美事必临到归向上帝的人！其次，如果约伯将一切不义之举从生命中清除（“从你帐棚中远除不义”，23节下；参 6-9节），并归还他不义之财和偶像般的财富（“要将你的珍宝丢在尘土里，将俄斐的黄金丢在溪河石头之间；”，24节），那么他与上帝的关系就会恢复（“全能者就必为你的珍宝，作你的宝银”，25节）。换言之，“若他愿放弃自己的主张，将全能者当作他的珍宝——毫无保留且顺服地与上帝联合，接受他的神圣统治与审判——那么一切都会好转。”¹⁸

在约伯记22:26-28中，以利法详细阐述了第二个如果/那么劝勉，强调了这种更新关系的三个方面。首先，约伯将找回他渴望已久的昔日幸福：“你就要以全能者为喜乐，向神仰起脸来。”（伯 22:26）。其次，上帝将不再沉默，而是垂听并回应约伯的祷告（“你要祷告他，他就听你”），甚至帮助约伯持守遵行上帝道路的誓言（“你也要还你的愿”，第27节）。第三，取代前路被深沉黑暗遮蔽的，将是照亮行程的明光：“你定意要作何事，必然给你成就；亮光也必照耀你的道路”（第28节）。

15. Janzen, Job, 163.

16. Pope's translation (Job, 164).

17. Andersen, Job, 205, notes that "Ophir" is the "legendary source of the best gold" and that "its location is not known (cf. Gn. 10:29)."

18. Janzen, Job, 163.

以利法在结束对约伯的劝诫时，提醒他上帝拯救罪人的模式（“神必然拯救”，伯 22:29下；“神且要搭救他”，30节上）：

人使你降卑，你仍可说：必得高升；谦卑的人，神必然拯救。人非无辜，神且要搭救他；他因你手中清洁，必蒙拯救。（约伯记22:29-30）

以利法设想约伯会认同全能者（伯 22:21），并谦卑承认自己的傲慢：“这是因为骄傲”（29节上）。（译者注：伯22:29上，英文译本如NIV和ESV通常译为“*It is because of pride*”这是因为骄傲，指人对自己过往罪过的承认。而中文和合本译为“你仍可说：必得高升”，表达的是在卑微中对未来的盼望。此差异源于希伯来原文词汇的双重含义。本书评作者的分析是基于前一种英文译本的理解。）接着，他设想上帝会拯救这个如今已顺服的罪人（29节下）。尽管以利法不会谈论上帝的恩典（“神阻挡骄傲的人，赐恩给谦卑的人”，彼前 5:5），但他确实指望上帝的宽宏（“人非无辜，神且要搭救他”，伯 22:30上）。

本章最后一句话的含义（“那非无辜的人必因你手的清洁蒙拯救”，约伯记22:30b）难以确定。若将“你”一词理解为指向上帝（可能性较低，因全文始终用“他”指代上帝），则暗示罪人因上帝的纯净而得救。但若将“你的”解读为象征悔改的罪人——如今已恢复为圣徒——则意味着这位蜕变的罪人-圣徒已成为上帝手中的工具，用以拯救另一位如今已成义人的个体（如第30节所示）。若第二种解释成立，则暗含对约伯未来拯救其朋友们之角色的讽刺。被辩明的约伯将通过牺牲代求，并藉着祷告为以利法的言语之罪代祷（“主对提幔人以利法说：‘我的怒气向你和你两个朋友发作，因为你们议论我不如我的仆人约伯说的是’”，42:7）。讽刺的是，“约伯无需为导致其苦难的罪悔改，而以利法却需为妄论上帝而悔改。”¹⁹

与全能者同心

再一次，当我们结束关于约伯朋友们老调重弹的建议这一章时，我们不禁要问：“我们该如何解读和应用这三位朋友的建议

¹⁹ Belcher, Job, 149.

呢？”约翰·加尔文无疑说得对，对于他们的言论，“我们绝不能认为其中有任何东西是圣灵所宣告的，以至于无可指摘”，²⁰我们必须将对圣经权威的尊崇与上帝对这几位朋友的低劣评价（参伯 42:7-9）结合起来，加以平衡。我们必须站在上帝一边，承认他们“议论我不如我的仆人约伯说的是”（7节）。然而，我们也必须认识到，在大多数情况下（非约伯的处境中！），他们的建议是符合圣经的，也就是说，他们的想法“呼应了与圣经其他部分完全一致的观点”。²¹因此，既然如此，那么，重申他们正统人论的某些部分（例如，以利法在伯4:17；15:14-16；比勒达在伯 25:4 的观点），以及他们那充满上帝、以上帝为中心的神学思想的某些组成部分（例如，琐法在伯 11:5-7 的观点），就是有价值的。尽管他们对上帝的理解最终在约伯记第42章被上帝亲自纠正，但我们仍可以从他们关于上帝无法测透的本性、丰盛智慧和伟大的作为，以及他对义人的爱、对恶人的惩罚和对他的子民的纠正性管教中学到东西。这正是为什么保罗会引用以利法的话（林前 3:19 引用 伯 5:13），以及为什么新约中还有六处间接引用了他的忠告。这些愚妄人口中，也道出了智慧之言。如果我们愿意在他们言论的瓦砾堆中（见伯 4-5；8；11；15；18；20；22；25章）仔细挖掘，就能淘到金子。此外，约伯可能忽略或认为不重要的事情对他人可能很有价值。想想这最后的演讲对撒该有多适用（见路加福音19:1-10）！

为阐明这一点，让我们仔细看看约伯记22:6-9，其中以利法列举了约伯所谓的罪。虽然他的清单可能与我们的个人过犯并不吻合，但它提醒我们，每个人都有一份与之挣扎的罪之清单——无论是向不该之人表达性趣、觊觎邻居的财物，还是散播同事的闲话。此外，以利法在 21-30节中对约伯的最后恳求可被解构并重构为一篇坚实且符合圣经的讲道。标题《与全能者同心》足够引人注目，而他关于悔改骄傲（伯22:29）和爱玛门胜过爱上帝的（第24节；参28:12-19；太6:33；路16:13）的劝诫，

20. John Calvin, "Sermon 1," in *Sermons on Job*, facsimile ed. of the 1574 ed. (Banner of Truth, 1993), 3.

21. Roland E. Murphy, *The Tree of Life: An Exploration of Biblical Wisdom Literature*, Anchor Bible Reference Library (Doubleday, 1990), 38.

以及他关于倾听上帝的话语（伯22:22；约3:31-36）并以主为乐（伯22:26；腓3:1）的告诫，都是我们所有人需要聆听并遵从的。此外，他对于那些与上帝保持正确关系之人所应许的祷告应允（伯22:27；雅5:13-18）、指引（伯22:28；约16:13）、现在与未来的祝福（伯22:21；太5:3-12），以及与全能者的亲密关系（伯22:25；启21:1-4）的提醒，都令人鼓舞且振奋人心。的确，即使从对上帝有误解且不理解约伯处境的这些愤世嫉俗的朋友们身上，我们也能颂扬福音——我们因耶稣的手所洁净而从上帝那里被上帝拯救（参伯22:28b-30）。

应避免之事

当然，唯有当我们将以利法那出于善意、热切、正统且传福音式的劝诫应用于正确情境时，这些教训才值得汲取。他劝告中唯一的缺陷（一个重大缺陷！）在于其与约伯的处境完全脱节。倘若以利法没有彻底误解约伯的处境（“你的罪恶岂不是大吗？你的罪孽也没有穷尽”伯22:5），他那关于“悔改者必蒙赦免、终得拯救”的讲道本可成为朋友们所言中最闪耀的话语。”²² 但我们也需从中学习如何远离以利法的态度与行为。埃里克·奥特伦德阐释了其中缘由：

当我们逐章阅读那些夸大其词、道德说教式的谴责时，他们的演讲很快变得令人沮丧难读。但我认为，这正是约伯记诗人的意图——他记录朋友们的演讲，正是为了向我们展示对受苦的弟兄姐妹不应说的话。此外，我猜想诗人让这场辩论持续如此之久的原因之一，正是要激起我们对这些朋友的厌恶，从而决心永远不以同样方式对待现代的约伯。作者试图让我们对这种思维和说话方式产生免疫力。²³

从约伯记第22章中，我们能学到的那个关于“不该说什么、不该做什么”的主要教训，可以总结如下：不要自己冷漠无情，还去宣扬一位非人格化的上帝。正如上文所指出的，以利法不仅为人傲慢，更是为自

22. Andersen, Job, 204.

23. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 63.

证其说而狂热，以至于将论点推向极端，把事实与臆想混为一谈，更忘记了约伯不过是一个凡人²⁴——一位迫切渴望得到一句贴心安慰，或许还需要一次充满怜悯的触摸的老朋友。我们切不可效法他这种冷酷无情的方式！

接着，以利法不再将约伯视为需要珍视的朋友，而是当作辩论中待攻克的论点，迈出了我们绝不效仿的下一步。他向约伯呈现了一位缺乏真实福音的、非位格化的上帝。也就是说，尽管他提供了关于上帝超越性与自足性的宝贵表述（他自己版本的徒 17:24–25a）²⁵，但他错误地描述了上帝（“你们议论我不如我的仆人约伯说的是”，伯42:7），因为他误用了这些神圣属性，声称这样一位崇高的上帝认为约伯宣称自己无辜是无足轻重的；更糟糕的是，上帝根本不在乎。以利法的上帝教义已变得比上帝本身更重要。他的上帝教义遮蔽了他对真实永活上帝的认识。他已成为“信奉非位格化上帝的自然神论者”²⁶，他信的上帝完全“脱离了对人类充满怜悯地介入的领域”，并且“太过抽象地纯全，以至于除了自身的完美之外，不屑于介入任何事”。²⁷。他的上帝是残缺的。

当然，约伯并未接受这一谎言，我们也不应该。他虽未理解神的主权的奥秘，但仍坚持前行：他向一位有位格的上帝发出个人恳求，并持续寻求上帝，既为答案，更为根本的是为一段更新的关系。他怀揣希望，寄望于那位他所认识并关怀、也认识并关怀他的有位格的上帝。与佛教等东方宗教不同，基督教所呈现的上帝并非远离苦难，或试图将人“从纷乱的情感生活中……提升至神圣超然存在的更高境界”。²⁸相反，它宣告了一位“爱世界，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的不至灭亡，反得永生”的上帝（约3:16）。我们的上帝是那位在爱中舍己的圣父，是那位为爱受死的圣子，是那位将神性的爱紧密联结并吹入我们灵魂深处的圣灵。

24. See Thomas, *The Storm Breaks*, 182.

25. “创造宇宙和其中万物的 神，既是天地的主，就不住人手所造的殿，也不用人手服事，好像缺少什么。”

26. Belcher, *Job*, 149.

27. Mike Mason, *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything* (Crossway, 1994), 239.

28. Mason, 239.

我们的福音确实是一位善良的上帝带来的好消息。正如迈克·梅森所阐释的，它并非“空洞的斯多葛主义，其背后没有神圣的位格，根本没有一位真实的上帝……它根本无法理解和承载那位爱世人至深、甚至为世人舍弃独生子被杀害的上帝。”梅森继续写道，而我也将以他论及耶稣福音的这段话作为总结：

与以利法所言相反，一个人是否公义，对上帝而言至关重要。这正是他受死的原因，也正是他会一直因我们的公义与我们同乐，因我们的罪中与我们同忧的原因。这就是“基督的爱是何等长阔高深”（弗3:18）。以利法显然毫无概念，不明白此处真正攸关的是什么——这不仅关乎约伯的试炼，更在最广阔的意义上，关乎整个人类命运的宏大蓝图。他似乎完全不了解人类对上帝而言何其宝贵，也不明白上帝自身的荣耀，又是如何与地上发生的一切休戚相关。²⁹

29. 梅森，239-40。

20

约伯：为何全能者不定期罚恶？

约伯记23:1-24:25

全能者既定期罚恶，为何不使认识他的人看见那日子呢？（伯24:1）

我记得有一次在非洲向一群大学生传福音，当时，一个坐在二楼看台的学生突然站起来，冲我喊了些什么。我停顿片刻，抬头看了一眼那个喊话的人，然后就接着讲下去了。约伯在约伯记23:1-24:25中对以利法的回应，与其说是回应，不如说是延续了他在第21章结尾处的话题。仿佛约伯停顿片刻，看了朋友一眼，既承认又无视了他，然后继续陈述。事实上，在接下来的九章（约伯记23-31）中约伯发表了大量言论。除去比勒达简短的讥讽（25:1-6），约伯总共讲述了203节经文！这并非因为他让控告者哑口无言，而是因为他的朋友们认为他被自以为义蒙蔽（“约伯自以为义”，32:1），觉得再作劝告也毫无意义。约伯同样认为他们的劝告毫无价值。因此，在约伯记23:1-24:25中，他将目光转向了天堂。

在约伯记第23章，约伯聚焦于他与上帝的关系，困惑为何自己作为“正直的人”却寻不见上帝，以致无法获得无罪释放（“在他那里正直人可以与他辩论；这样，我必永远脱离那审判我的。”，约伯记23:7）。第24章中，约伯思考上帝与“恶人”的关系——他将这些人描述为压迫穷人之辈（24:2-12）和“背弃光明”者（第13节），并质疑为何受苦的是无辜的义人而非他们。这一悖论正是他的困惑所在。他再次将问题呈给上帝，然而天堂依旧沉默。但我们将看到，约伯即便在上帝沉默时仍表达了对上帝的信心，并由此教导我们关于祷告中的诚实、渴望上帝将来的审判与公义等重要功课！

新的开始；旧的抱怨（约伯记23:1-2）

约伯记23章开篇的两节经文可被概括为“新的开始；旧的抱怨”。新之处在于约伯不再言语攻击他的朋友们。他没有重复先前尖刻的反驳，例如“你们真是子民哪，你们死亡，智慧也就灭没了。”（伯12:2）、“你们安慰人，反叫人愁烦”（16:2；参13:4）、“你们搅扰我的心，用言语压碎我要到几时呢？”（19:2）以及“任凭你们嗤笑吧”（21:3）。相反，他回归到整场辩论之初的语调。他的开场白——“如今我的哀告还算为悖逆；我的责罚比我的唉哼还重。”（23:2）——更接近6:2-3a的表述：“惟愿我的烦恼称一称，我一切的灾害放在天平里；现今都比海沙更重”这是进步的标志吗？是回归早先的克制？抑或他已放弃与朋友争辩，深知唯有上帝能为上帝发声？很可能是后者。

寻找审判者（约伯记23:3-7）

约伯没有将矛头指向他的三个朋友，而是在本章剩余部分（伯23:3-17）将注意力转向上帝。除最后一节（17节）外，每一节中约伯都提及上帝是他关注的核心。然而约伯对上帝的异象却模糊不清。他知道他的“救赎主活着”（19:25），却不知该去何处寻他：“惟愿我能知道在哪里可以寻见神”（23:3a；参第8节）。约伯渴望寻见上帝，好让上帝听闻他的案件（第3节下半节-7节），

约伯：为何全能者不定期罚恶？

他热切盼望能来到审判台前，说道：“能到他的台前”（第3节）。在那庄严的会面中，他预见以下情景将会发生：

我就在他面前将我的案件陈明，满口辩白。
我必知道他回答我的言语，明白他向我所说的话。
他岂用大能与我争辩吗？必不这样！他必理会我。
在他那里正直人可以与他辩论；
这样，我必永远脱离那审判我的。（约伯记 23:4-7）

正如他先前所述（伯9:33-35），此处约伯表达了一种深切渴望，希望上帝成为“审判我的”（约伯记 23:7b）并倾听他的辩护（“论点”）：“我就在他面前将我的案件陈明”（第4节）。短语“在他面前”可直译为“面对他”（*lepanayw*），表明与上帝直接而亲密的接触。由于这种接触、上帝垂听的耳朵以及预期的公平，约伯预想上帝会倾听并站在他这一边。上帝非但不会用“大能”（6节上）与区区凡人相争，反而“必理会”他，并且在理会他的过程中，必然会宣告那“正直人”无罪（6节下-7节）。¹当然，当上帝最终回应约伯时，约伯却沉默不语、痛悔不已。这些举动表明，当那一刻真正到来时，与其说他急于在辩论中胜过上帝来证明自己的清白，不如说他更渴望“与上帝恢复相交”。²如同亚伯拉罕和摩西，他渴望听到上帝的声音。尽管如此，他也同样渴望正义！

对可能遭遇的恐惧（约伯记23:8-17）

约伯记23章8节呼应并扩展了第3节的内容。这场法庭案件听起来很精彩。但正如第9节指出的问题所在：约伯仍找不到上帝来为他申诉。这就像是上帝在“玩一场宇宙捉迷藏游戏”：³

1. 约伯记23:3-7标志着又一次积极的转变，因为在上一次约伯使用类似法律术语时（参见约伯记9:3, 16, 19），他坚信上帝会无视并定罪于他。

2. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 338.

3. David L. Allen, *Exalting Jesus in Job*, *Christ-Centered Exposition* (Holman Reference, 2022), 119.

只是，我往前行，他不在那里，
往后退，也不能见他。
他在左边行事，我却不能看见，
在右边隐藏，我也不能见他。（约伯记23:8-9）

随着约伯不断地寻求上帝（“惟愿我能知道在哪里可以寻见他”
伯23:3），他的追寻，如上所述并在此重申，“与其说他是在寻求一个理性的答案，不如说这是一种发自他内心深处、对相交的深切渴望……约伯心里清楚，他的难题得以解决，不是靠神学辩论，不是靠为自己没有犯过的罪而悔改，更不是靠自己振作起来，而是靠着与上帝相交这份恩赐。他如今的盼望正寄托于此。”⁴然而，迄今为止，他的追寻徒劳无功，正如他在约伯记23章8-9节中所表达的。他已遍寻罗盘所有方向——“向前”（东方）、“向后”（西方）、“在左手边”（北方）及“向右手边”（南方）⁵——但上帝依然难以寻觅。

问题在于，约伯仍然找不到上帝来陈明他的案情。但令他宽慰的是，他知道上帝知晓他的所在（“然而他知道我所行的路”），并且知道自己在做什么。⁶此外，约伯深信当上帝最终审理此案时（“他试炼我之后”），他将被宣告无辜（“我必如精金”，约伯记23:10）。约伯明白自己的生命是纯洁的生命（如同经火炼净的“精金”；参启3:18），基于这一事实，他相信上帝终将看见、辩明并奖赏这份公义。如同诗篇119的作者，约伯始终追随上帝的话语并以他的话为乐：

我脚追随他的步履；
我谨守他的道，并不偏离。
他嘴唇的命令，我未曾背弃；
我看重他口中的言语，过于我需用的饮食。（约伯记23:11-12）

或许，在我们读到约伯再次陷入绝望的深渊之前，我们应该在此稍作停留，去全然领会约伯所展望的景象：盼望上帝那将要到来的审判。

4. David Atkinson, *The Message of Job, The Bible Speaks Today* (InterVarsity Press, 1991), 102.

5. See August H. Konkel, *Job, Cornerstone Biblical Commentary 6* (Tyndale House, 2006), 152-53.

6. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 142.

约伯：为何全能者不定期罚恶？

正如迈克·梅森所言：“与大多数人不同，约伯将上帝的审判座视为避难所而非谴责之地。事实上，他最渴望的莫过于接受上帝的审判。”⁷约伯相信最终，正如亚伯拉罕对上帝所说，“审判全地的主岂不行公义吗？”，不会让“将义人与恶人一样看待”（创18:25）。约伯的信心——大卫·阿特金森所称的约伯“信心的深度”⁸——在约伯记23:10中最为明显，他宣告说：“然而他知道我所行的路；他试炼我之后，我必如精金。”在这句话中，约伯申明了他的信念：尽管上帝沉默，他仍在监察。上帝一直细致入微地审视着约伯痛苦境遇的每一个细节。他必认可约伯的纯净——约伯如何坚定地跟随上帝的道路（“我脚追随他的步履”伯23:11a）并忠于他的教导（“他嘴唇的命令，我未曾背弃”第12节a）。约伯甚至以上帝的话语为乐，胜过日常的食物（“我看重他口中的言语，过于我需用的饮食”第12节b）。

如同约伯一样，我们可以期待审判日的到来，那时我们作为基督徒也将得称为义。当然，我们相信，正如约伯自己所相信的那样，上帝判定我们为义，其根据并非我们完美无罪的生命，而是那位“永活的救赎主”。正如彼得前书1章7节所言，我们的“信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵”。正是这种经过试验的信心，不仅使我们将来“可以在耶稣基督显现的时候得着称赞、荣耀、尊贵”，更在现今就结出确凿的凭据，显明我们已被上帝接纳。使徒约翰在以下经文中阐述了类似的主题：

神爱我们的心，我们也知道也信。神就是爱；住在爱里面的，就是住在神里面，神也住在他里面。这样，爱在我们里面得以完全，我们就可以在审判的日子坦然无惧。因为他如何，我们在这世上也如何。爱里没有惧怕；爱既完全，就把惧怕除去。因为惧怕里含着刑罚，惧怕的人在爱里未得完全。（约一 4:16-18）

上帝在耶稣里对我们的爱已臻至完美！正如耶稣与父亲之间有着爱与接纳的关系，我们

7. Mike Mason, *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything* (Crossway, 1994), 245.

8. Atkinson, *Message of Job*, 102.

这些如今生活在这世界上的人们也通过信仰进入同样的关系中。如果我们相信“神爱我们的心”（约一4:16）——这爱体现在“他儿子”（3:23；参4:14-15）和我们的“救主”（4:14）身上——并且如果我们爱他人，那么上帝就会使我们的心得安慰（参3:19-21），并驱散对上帝的恐惧（参4:17-18）。⁹

带着这份新约神学的思考，我们回到旧约人物约伯身上。他扮演着一个提醒者的角色，提醒着基督徒们：我们应当热切期待上帝即将到来的审判。我们应当展望那结局——我们最终的平反昭雪，届时，我们将与上帝的同在相遇，并经历那永恒不息的相交、公义、公正与慈爱。

尽管约伯在展望最终的美好结局时感到安心（伯23:8-12），但在约伯记23:13中，他的目光便不再定睛于那些积极的可能性。他的盼望迟迟不得实现，他的信靠也随之消散。谈及上帝时，他说：

只是他心志已定，谁能使他转意呢？
他心里所愿的，就行出来。
他向我所定的，就必做成；
这类的事他还有许多。（约伯记23:13-14）

这里的问题不在于约伯的无辜，而在于上帝的主权。上帝的主权本应成为他的安慰，却反而让他对未来心生恐惧。由于上帝的不变性（“他是不可改变的”）、全能性（“谁能使他回转呢？”）以及绝对自主的权柄与主权（“他心志已定，谁能使他转意呢？”约伯记23:13），约伯深感恐惧：他害怕自己的冤情何时得以审理、结果将会如何，自己都毫无发言权。他完全在神的手中，因为上帝必会成就他为约伯所命定的一切——“他向我所定的，就必做成”；并且，上帝心中还有许多诸如此类的计划（“这类的事他还有许多”，23:14）。约伯如此表达他对那未知的恐惧，以及在如此境况下与上帝相遇的惊惧之情：

9. See Douglas Sean O' Donnell, 1-3 John: A Gospel-Transformed Life, Reformed Expository Commentary (P&R Publishing, 2015), 141.

10. 英文标准译本中约伯记23:13的“永不改变”字面意为“他是那一位”，这可能是“对以色列人称呼耶和華的一个称号的暗示”以及“一种耶和華式的肯定”，与以赛亚书43:13相类似：“我就是 神；……我要行事谁能阻止呢？”J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 167.

约伯：为何全能者不定期罚恶？

所以我在他面前惊惶；我思念这事便惧怕他。
神使我丧胆；全能者使我惊惶。
(约伯记23:15-16)

与上帝相遇使约伯惊惶，¹¹而上帝的存在正是这种恐惧的事由。然而，约伯仍坚持前行。他做了此刻唯一知道该做的事——重返哀叹。尽管他对上帝的旨意视而不见，但如此的“黑暗”不会封住他的口：“我的恐惧不是因为黑暗，也不是因为幽暗蒙蔽我的脸。”（伯23:17）。他必将发声！在比勒达匆匆打断之前，约伯还有一整章的话要说。

恶人所行与上帝未行之事（约伯记24:1-12）

与诗篇作者一样，约伯发问：“耶和华啊，你忘记我要到几时呢？要到永远吗？你掩面不顾我要到几时呢？”约伯恳求上帝“看顾”并“应允”他，采取行动消除他心中的“终日愁苦”（诗篇13:1-3）。他如此感受不仅因自身的损失，更因恶人的繁荣。

在约伯记第24章中，约伯将焦点从上帝与他之间无回应的关系转向上帝与作恶者冷漠的关联。与以利法对约伯的罪简短而不实的列举（伯22:6-9）不同，恶人对人类犯下的罪真实而冗长（24:2-11, 13-16）。约伯沿用以利法的分类来概述这些罪行：剥削困苦人（22:6）、让饥饿的人挨饿（第7节）、压迫孤儿寡妇（第8-9节）。然而，约伯对这些类别进行了详述，在约伯记24:13-16中补充了谋杀与通奸等细节，并在第2节更直接地提及抢夺土地和牲畜的行为。此外，约伯强调了这些不公罪行对穷人的影响：

有人挪移地界，抢夺群畜而牧养。
他们拉去孤儿的驴，强取寡妇的牛为当头。
他们使穷人离开正道；世上的贫民尽都隐藏。
(约伯记24:2-4)

11. 约伯记 23:15, 16 中的“惊惶”一词很好地捕捉了希伯来语 (*bahal*) 的含义，因为这并非用来描述约伯“敬畏”（约伯记 1:1, 8, 9; 2:3）“主”（28:28）时所用的“恐惧” (*yare'*)。

在这里，约伯阐述了贫寒者如何遭受双重苦难。首先，恶人“挪移地界”（伯24:2上）——也就是移动土地的边界标记，这在旧约律法中被视为“至为阴险的罪恶”之一——他们侵占穷人的土地，并“抢夺群畜”（24:2下），使这些穷人流离失所，走投无路。甚至连孤儿寡母赖以生存的牲畜也遭他们掠夺。其次，恶人的行径升级为直接的暴力：他们“将贫穷人赶出道路”（24:4上），迫使世上的穷人为求自保而“尽都隐藏”（24:4下）。

接下来的情景被生动描绘：

这些贫穷人如同野驴出到旷野，殷勤寻找食物；
他们靠着野地给儿女糊口，
收割别人田间的禾稼，摘取恶人余剩的葡萄，
终夜赤身无衣，天气寒冷毫无遮盖，
在山上被大雨淋湿，因没有避身之处就挨近磐石。
又有人从母怀中抢夺孤儿，强取穷人的衣服为当头，
使人赤身无衣，到处流行，且因饥饿扛抬禾捆，
在那些人的围墙内造油，榨酒，自己还口渴。
（约伯记24:5-11）

这与今日全球数千万难民的悲惨境遇如出一辙：（在约伯的时代）穷人被剥夺土地、财产和尊严，沦为拾荒者，“如同野驴出到旷野”（伯24:5上），四处流浪，寻找残羹剩饭。他们进入无人居住的旷野，为儿女寻找食物——正如经文所言，他们“靠着野地给儿女糊口”（24:5下），却只能有什么就捡什么。到了第6节，我们仿佛看到这些旷野中的流浪者又回到了城里找活干，但唯一能找到的工作，恰恰是为那些曾剥削和压迫他们的地主干活。他们为“恶人”辛勤劳

12. Konkel, Job, 156. “Moving boundary markers was a cardinal sin in the biblical law (Deut. 19:14; 27:17; Prov. 22-28; 23:10)” (156).

约伯：为何全能者不定期罚恶？

作，收取牲畜的草料（“田间的禾稼”）与采摘葡萄（“摘取恶人余剩的葡萄”，24:6），所得的报酬却微乎其微。他们被剥夺了“庇护所”（参7下，8节）和“衣服”（参7上，10上）等最基本的生活所需，只能在寒风冷雨中受苦，毫无遮蔽和保护。无地之人沦为无家可归者。¹³ 他们被迫挨近磐石以求庇护——“在山上被大雨淋湿，因没有避身之处就挨近磐石”（24:8）；并且“终夜赤身无衣，天气寒冷毫无遮盖，”（24:7）。尽管他们亲手处理的本就是食物（如小麦的“禾捆”，10下；用以“造油”的橄榄，11上）和饮品（“榨酒”所用的葡萄，11下），却被剥夺了最根本的生存必需品——食物与水（“饥饿”，10节，“自己还口渴”，11下。）

在约伯记24:6-11所描述的深重苦难中，约伯通过第9节的诗意旁白表达了他的绝望，这是一幅描绘时代何其恶劣的粗粝而形象的画面：“又有人从母怀中抢夺孤儿，强取穷人的衣服为当头，”这里的“有人”指的是那些堕落到新低点的恶人：从哺乳的母亲怀中掳走婴儿，将孩子卖掉抵债，或以其作为穷人欠债的抵押品（“强取穷人的衣服为当头”，伯记4:9b）。¹⁴ 境况如此黯淡，堪比以色列流亡时期最黑暗的时刻。约伯不禁质问：上帝在如此的苦难中究竟在哪里？

如前所述，恶人的罪都围绕着压迫穷人，这一点通过反复提及“穷人”（伯24:4、5、9）以及约伯记24:4-11中相关的代词（“他们”[第6节(2x)、7、8、10(2x)、11(2x)]；“他们的”[第5节(2x)、6]；“他们自己”[第4节]）得到强调。这使约伯开始思考邪恶的问题，他在2-11节总结了恶人所做的事，并在1节和12节指出上帝没有做的事。约伯质问，如果上帝暂时允许邪恶存在，为何他似乎不为受压迫者伸张正义：“全能者既定期罚恶，为何不使认识他的人看见那日子呢？”（1节）。他疑惑为何穷人的呼求无人回应（“在多民的城内有入唉哼”，12节上），尽管他们从心底向上帝恳求（“受伤的人哀号”，12节中）。他们呼求帮助，但天堂既不听也不助。上帝“神却不理会那恶人的愚妄”（12节下）。他未能执行

13. See Konkell, 157.

14. Konkell, 157.

正义。“上帝让压迫者‘安然无恙，不受惩罚。’”¹⁵当我们试图理解今日所遭遇的邪恶时，或许也会像约伯一样提出类似的问题、产生相似的困惑。为何上帝对被堕胎的婴儿、饥饿的孤儿、被性贩卖的青少年、孤独的难民以及被暴力驱逐和剥削的人的困境如此沉默？

再添两桩可憎之罪（约伯记 24:13-17）

正如约伯记23:3-16的每一行都聚焦于上帝，约伯记24:2-24的每一行也都聚焦于恶人。13-17节继续关注“那些反抗光明的人”（约伯记24:13），重点描述了两类臭名昭著的罪人：“杀人的”（第14节）与“奸夫”（第15节）。约伯的论述已从民事不公转向刑事不义：¹⁶

又有人背弃光明，不认识光明的道，不住在光明的路上。杀人的黎明起来，杀害困苦穷乏人，夜间又作盗贼。奸夫等候黄昏，说：必无眼能见我，就把脸蒙蔽。盗贼黑夜挖窟窿；白日躲藏，并不认识光明。他们看早晨如幽暗，因为他们晓得幽暗的惊骇。（约伯记24:13-17）

这里的“光明”，很可能代表上帝，特指他启示的光芒（参赛60:19）。因此，“背弃光明”就是拒绝聆听上帝的话语（这些人“不认识光明的道”，伯24:13下），也拒不遵从他的指引（他们“不住在光明的路上”，24:13下）。

杀人者公然违抗上帝的话语。他在凌晨2点起来（“黎明”，伯24:14上），早已预谋，要残忍地“杀害困苦穷乏人”（24:14中）。

15. Gleason L. Archer Jr., *The Book of Job: God's Answer to the Problem of Undeserved Suffering* (Baker, 1982), 81.

16. See Allen, *Exalting Jesus in Job*, 120.

约伯：为何全能者不定期罚恶？

他夺取他们的财产和土地，如同夺取他们的生命一样轻易（“夜间又作盗贼”，第14c节）。到了早晨，一切仿佛从未发生；他犯下如此可怖的罪行，却逍遥法外。奸夫的悖逆，其方式与结果都与此类似。午夜过后，“奸夫等候黄昏”（24:15上），深信无人能看见他——他“说：必无眼能见我”（24:15下）——这既是因为夜深，也是因为他用伪装“就把脸蒙蔽”（24:15下）。他潜入别人的房屋（“黑夜挖窟窿”，24:16上），与别人的妻子行淫——正如箴言7章18节所描述的场景：“我们可以饱享爱情，直到早晨”。这对奸夫淫妇的苟合会持续到天亮，之后他们便“白日躲藏，并不认识光明”（伯24:16下），待风平浪静后便分道扬镳。与箴言6:20-7:27中因“黄昏”幽会（7:9）招致丈夫震怒和“报复”（6:34）的通奸者不同，约伯记24章里的罪人最终未被察觉，也未受惩罚。

两个罪人——杀人者与通奸者——都选择在黑暗的掩护下犯罪（“天还黑”，伯24:14上；“夜间”，14下；“等候黄昏”，15上；“不认识光明”，16下）。这正应了耶稣的话，这些悖逆之徒“不爱光，倒爱黑暗，定他们的罪就是在此。”（约3:19；参帖前5:4-8）。在约伯的描述中：

“他们看早晨如幽暗，因为他们晓得幽暗的惊骇。”（伯24:17）。无辜的约伯也曾经历过“死荫”（16:16），那代表着上帝的沉默，代表着他听不见上帝的声音；然而，对于那些有罪的不虔者，“幽暗”（24:17）却成了他们罪恶的保护伞。在约伯看来，这黑暗似乎将他们隐藏起来，使他们得以逃脱上帝鉴察和审判的目光。约伯是在说，尽管以利法刚刚还声称上帝能够“神……看星宿何其高”，甚至“看透幽暗施行审判”（参22:12, 13），但上帝却并没有选择去“察觉恶人在黑夜或白昼里偷偷犯下的罪行”。当然，约伯的意思并非是说上帝看不见，而是在指控他选择对这个世界袖手旁观、无动于衷——一个“充满了悲惨软弱之人的世

17. “圣约的纲要，即‘十诫’，始于对上帝本身的委身，继而要求人孝敬那些赐予我们地上生命之人，接着，又用三句斩钉截铁的诫命，总结了人该如何尊重他人的生命：不可杀人，不可奸淫，不可偷盗。而恰恰是这三条对生命最直接的侵犯，概括了约伯记24章13-17节中恶人在夜间的种种行径。” Konkel, Job, 157.

18. Janzen, Job, 168-69.

界，他们在恶人手中受苦，而那些恶人却继续横行、不受惩罚”的世界。¹⁹

恶人的命运与结局（约伯记 24:18-25）

作恶者非但未被揭露并因他们的过犯被定罪，反而常得到相反的结局：他们兴旺！这与约伯在约伯记 21:7-21 中的论点相似，此处24:18-20中约伯反驳了他朋友们的观点（“你们说，”约伯记 24:18a），并对他们错误的神学进行了简要批判：

这些恶人犹如浮萍快快飘去。他们所得的分在世上被咒诅；他们不得再走葡萄园的路。干旱炎热消没雪水；阴间也如此消没犯罪之辈。怀他的母要忘记他；虫子要吃他，觉得甘甜；他不再被人纪念。不义的人必如树折断。（约伯记24:18-20）

约伯的老朋友们声称，恶人不会逃脱任何惩罚，反而会经历三重耻辱的堕落。首先，他们所经历的任何繁荣都极为短暂。他们会就如浮木一般（“这些恶人犹如浮萍快快飘去”，伯24:18上），被冲下河，卷入瀑布，无人留意、无足轻重、无人纪念。他们的葡萄树枯萎（“他们所得的分在世上被咒诅”，18节下），生意也因此告吹（“他们不再走葡萄园的路”，18节下），家族酒庄也随之破产。然后，第二重是死亡的降临。“阴间”会来攫取“犯罪之辈”，正如“雪水”在酷暑之日或七月“干旱”中被蒸发殆尽一样（参19节）。第三，他们会被彻底遗忘。当他们被埋入地下，只有地下的虫子垂涎、享用他们（“虫子要吃他们，觉得甘甜”，20节下）。再无人将他们记起（“不再被人纪念”，20节下），就连他们的生身之母也会将他们抛诸脑后（“怀他的母要忘记他”，20节上）。最终，他们已被上帝审判，变得毫无价值——“不义的人必如树折断”（20节下；参结17:24）。

19. 康克尔, 约伯, 152, 156.

约伯：为何全能者不定期罚恶？

总之，朋友们声称恶人不会兴旺，会迅速死亡，并很快被遗忘。对于朋友们的这套分析，约伯只同意其中一点，那就是：恶人终将死亡，并被人遗忘。

他们被高举，不过片时就没有了；他们降为卑，被除灭，与众人一样，又如谷穗被割。（约伯记 24:24）

但他无法认同他们的其他观点，因他仍为对生命的观察而挣扎。他始终坚信自己在约伯记 24:1-17 中的观察绝对真实。（“若不是这样，谁能证实我是说谎的，将我的言语驳为虚空呢？”，约伯记 24:25）尽管恶人犯下令人发指的罪行（“他恶待不怀孕不生养的妇人，不善待寡妇。”，21节；参出22:21-27；申24:17-22），正义却并未得到迅速的伸张。他们没有猝然死亡，也没有经历上帝即刻的审判。相反，在约伯看来，他们经历的竟是上帝的援手：上帝“用能力保全有势力的人；那性命难保的人仍然兴起。”（伯24:22）。上帝不仅在他们跌倒时扶持他们，更是赐予他们安稳和倚靠（“神使他们安稳，他们就有所倚靠”，23节上）。他的眼目是在看顾他们的道路（“神的眼目也看顾他们的道路”，23节下），而非审判他们的罪行。

最关键的回应

对于这两章经文，有几种回应方式。一种方式是思考罪的堕落以及从人类心中滋生的邪恶——由此生出谋杀与通奸以及对无辜者的欺压！正如我们的主所教导的：‘因为从里面，就是从人心里，发出恶念、苟合、偷盗、凶杀、奸淫、贪婪、邪恶、诡诈、淫荡、嫉妒、谤讟、骄傲、狂妄。’（可 7:21-22）。另一种回应方式是默想祷告中诚实的重要性，以及约伯如何再次教导我们表达所面临的烦恼和无法理解的复杂境遇，并直接向上帝诉说我们对他沉默与离弃的感受。我们还可以通过深入探讨约伯提出的神学和伦理问题来回应。我们可以借此探讨穷人的困境，以及如何在这个世界上对抗不公，以确保我们社区和全球的邻舍们，不会再遭受约伯记24章2-11节所描述的那些暴行。我们是否“记念穷人”，并“热心”去满

足他们的需要（参加2:10）？我们是否爱我们当中那“最小的一个”（太25:40, 45）？说真的，我们是否严肃对待绵羊和山羊那个比喻中的警告与祝福（太25:31-46）？或者，我们也可以换个角度，去探讨全能者的属性——例如他的不变性和主权——并探讨这些属性如何既给我们带来确据，也引发了我们的困惑。我们甚至还可以思考撒但无所不在的影响力。虽然他只在约伯记的序幕中登场，但无可否认，无论在过去还是现在，他都活跃于这个世界。显然，被形容为“这世界的王”（约14:30）和“这世界的神”（林后4:4）的撒但，正是那个阻挠义人立刻得到奖赏，也妨碍恶人当世就遭到即时和完全惩罚的幕后黑手。

然而，对这些章节最关键的回应是圣经对邪恶问题的解答，这也是约伯最为纠结的问题。圣经如何回答约伯的疑问：“全能者既定期罚恶，为何不使认识他的人看见那日子呢？”（约伯记24:1）？圣经的终极答案在于基督的两次降临：第一次降临（即他的道成肉身与被钉十字架），以及第二次降临（即他最终的审判与伸冤）。

凡事都有定期（传3:1），包括圣子也“生有时，死有时”（第2节）。保罗如此描述道成肉身：“及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分。”（加4:4-5）。上帝对以利法在约伯记15:14的提问——“人是什么，竟算为洁净呢？妇人所生的是什麼，竟算为义呢？”——的回应，体现在道成肉身的纯洁神圣的圣子身上。保罗还以突显其永恒性的方式论及钉十字架：

我们借这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。这恩典是神用诸般智慧聪明，充充足足赏给我们的；都是照他自己所预定的美意，叫我们知道他旨意的奥秘，要照所安排的，在日期满足的时候，使天上、地上、一切所有的都在基督里面同归于一。（以弗所书1:7-10）

基督被钉十字架，这正是上帝的智慧所在（因为“钉十字架的基督……总为神的智慧”，林前1:23-24）！它向我们揭示了上帝那深不可测之旨意的奥秘。它向我们显明，上帝早已预备了一个完美的计划，他借着恶人将他儿子钉死在木头上的计谋，反而战胜了邪恶的势力。

约伯：为何全能者不定期罚恶？

不仅如此，基督的第二次降临也清楚地表明，审判的日期确实由全能者所掌管（参伯24:1）。耶稣快要再来，他将要审判恶人和一切邪恶的天使，拯救义人（那些信任他的公义的人！），击败死亡和罪，并要“将一切都更新了”——那就是新天新地，在那里上帝要亲自与他的子民同住，直到永永远远。一首古老的清教徒祷文优美地总结了上帝如何一劳永逸地解决罪恶的计划，这篇祷文以对基督的作为与应许的颂赞为开篇：

上帝之子，亦为人子啊，
你曾道成肉身、受苦、
复活、升天，皆是为我；
你的离去，并非分别的记号，
而是再来的凭据；
你的圣道、应许与圣礼，
都在表明你的死，直等你来。

那日子于我并非恐惧，
因你的死救赎了我，
你的灵充满我，
你的爱激励我，

祷文最后召唤我们进入那份喜乐之中：

我生命中的每一件事、每一个处境，都将被清算——
我年幼时的罪、我隐藏的罪，
轻慢你的罪、悖逆你话语的罪，
忽略牧者劝诫的罪，
违背我良知的罪——
这一切都将被审判；
审判之后，平安与安息、
生命与事奉、使命与喜乐，
都将赐给你的选民。
上帝啊，求你保守我常在这信心之中，
并时刻盼望基督的再来。²⁰

20. Arthur Bennett, ed., *The Valley of Vision: A Collection of Puritan Prayers and Devotions* (Banner of Truth, 2006), 48–49.

21

比勒达；约伯：约伯与比勒达的最后 交锋

约伯记 25:1–27:23

看哪，这不过是 神工作的些微；我们所听于他的是何等细微的声音！他大能的雷声谁能明透呢？（伯26: 14）

当我们从约伯记24章翻到25章时，或许更想了解约伯对上帝难以理解的主权有何看法，这个话题他在23–24章中滔滔不绝。相反，我们遇到了又一次打断。对此我们并不惊讶，因为约伯的朋友们已多次打断他。然而令人意外的是这次打断何其短暂。比勒达仅抛出短短五节经文（伯25:2–6），希伯来语中不足四十个词。约翰·沃尔顿指出：“这种简洁性在他根深蒂固的传统主义背景下是可理解的——此时对话已将他逼至只能陈词滥调地重复主要观点。”那些观点是什么？“上帝伟大得超乎想象；人类本质上有缺陷，在宏大图景中微不足道。他相信一个有序的世界，而正如我们之前所见，这种秩序建立在

报应原则之上。”¹言之有理。但任何关于上帝的伟大与人类罪性的讲道，无论多么有缺陷和简短，都值得倾听。更何况，这几位朋友若能说出一句不尖刻、不指责的结语，那本身就已十分反常²。以利户的发言预示了上帝将要在旋风中所说的话，那么，那位言辞拙劣的比勒达，是否也做到了这一点呢？正如罗伯特·奥尔登所言：“听到他以这段崇高而充满敬意的神学宣言开场，着实令人欣慰。上帝掌权。”³值得注意的是，在这场看似直截了当的系统神学宣讲——上帝美善而伟大；世人邪恶且渺小——的背后，比勒达实际上在嘲笑约伯那个狂妄的想法：以为自己可以站立在上帝面前，陈明自己的案情，并被圣者判定全然无罪。约伯对此定然有话要说！

比勒达的简短讥讽（约伯记 25:1-6）

比勒达反驳的第一部分（约伯记 25:1-3）是说上帝是良善且伟大的，或用更神学的术语来说，是威严的、全能的、神圣的。他开头说道：

神有治理之权，有威严可畏；
他在高处施行和平。他的诸军岂能数算？
他的光亮一发，谁不蒙照呢？（约伯记 25:2-3）

比勒达将绝对的权柄（“治理之权”）、可畏的威严（“威严”，25:2上）与“和平”，都归于上帝在宇宙至高之境（“高处”，25:2下）的统治——那是一个高不可及、层层叠叠的领域。尽管上帝是如此超然，但他的同在却遍及世界每一个角落（“他的光亮不升起来照谁呢？”25:3下）；他的治理无远弗届（“他的诸军岂能数算呢？”25:3上）。切勿低估这位有缺陷的神学家的洞见：我们的主耶稣自己也曾论及那本可以前来援助他的超过七万两千位天使（“十二营多的天使”，太26:53），也论及太阳如何升起，“照好人，也照歹人”（太5:45）。

1. John H. Walton, *Job*, NIVAC (Zondervan, 2012), 249.

2. Robert L. Alden, *Job*, *New American Commentary* 11 (Broadman & Holman, 1993), 255.

3. Alden, 255-56.

4. Marvin H. Pope, *Job: Introduction, Translation and Notes*, *Anchor Bible* 15 (Doubleday, 1973), 180.

认识到上帝绝对的统治权和无处不在的同在，理应加深我们对他的敬畏，并坚固我们对他主权统管我们生命的信靠。

反驳的第二部分（伯25:4-6）采用了一种由强及弱的论点：如果明亮的天体之光（强者）在上帝眼中都不完全纯洁，那么凡人（弱者）又怎能在他面前被视为正义？人类太过败坏与渺小，无法立于良善伟大的上帝面前。回到对话中的核心问题——“最初由以利法提出（4:17），被约伯在第二次讲话中改写并引用（9:2），又由以利法重复并强化（15:14）”⁵——比勒达以两种方式提出相同质问：“人类在上帝面前怎能算为义？妇人所生的怎能算为纯洁？”（25:4）。这个问题及其不言自明的答案（即无人能在上帝面前毫无瑕疵），并非一个抽象的神学论断——那种我们会在系统神学教科书中读到的教条。恰恰相反，这是比勒达针对约伯的宣称（见第1节）所作出的直接回应。只要我们将“世人”和“妇人所生的”这两个称谓直接代入约伯本人，我们便能洞悉比勒达的真实意图：在他看来，报应原则不容许任何例外。“很遗憾，约伯，你渴望在神圣的审判者面前被宣告无辜的愿望永远不会实现。受造物与造物主之间的鸿沟实在太过深远。”

一如既往，比勒达逾越了他的界限。他似乎忽略了对眼前事实的彻底检视，如此一来，便削弱了他自身对与上帝建立有意义关系的渴望。比勒达非但没有通过反驳约伯关于上帝容许邪恶不受惩罚的断言（如约伯记24章所见）来结束他简短的言语，反而在上帝与人类之间划出了一道尖锐的对比。对上帝而言，即便是天上最明亮、最纯洁的光体（“看哪，甚至月亮……和星辰”）也“在他眼中不算明亮，……不算纯洁”（25:5）。由此，人们只能想象上帝如何看待世人：“何况人类，不过是蛆虫；人子，不过是虫子！”（第6节）。鉴于此，约伯的处境显得无比黯淡。比勒达想让约伯想象一个微不足道且令人厌恶的受造物——一只“蛆虫”或“虫子”——站在上帝崇高的审判“座位”前（23:3b），并思考这样一位伟大的上帝是否会真的“留意”这样一个受造物并宣告他无罪（第4-7节）的“论点”（约伯的论点！）。当然不会！

5. Kenneth Laing Harris and August Konkell, "Job," in *ESV Study Bible* (Crossway, 2008), 907.

正确的教训；错误的听众

我们又一次看到正确的教导被传达给了错误的对象。比勒达关于神的伟大和人类固有的堕落的断言，以及由此得出我们在他眼中皆有罪、无人无辜的结论是正确的（诗 14:1-3；罗 3:10-12）。然而，约伯需要听到的是义人终将沉冤得雪的盼望。他不仅需要确信神是公义的，更需要确信他会施行公义。我们或许还可以补充，他需要更多听闻通过一位中保与神和好的可能性。换言之，约伯需要聆听福音！正如布莱兹·帕斯卡所言：“认识上帝而不认识自身的悲惨，会导致骄傲；认识自身悲惨而不认识上帝，会导致绝望；认识耶稣基督则能达致平衡，因他同时向我们显明上帝与我们的悲惨。”⁶

因此，我们再次从朋友们的劝告中领悟到：对错误的对象说正确的话是危险的。应用圣经原则时，我们需要谨慎与辨别力；这不仅关乎我们说什么，更关乎谁接收我们的信息。此外，还有另一个宝贵教训值得汲取：将圣经真理推演过度同样危险。特伦普·朗文巧妙命名的“比勒达的蛆虫神学”该如何理解？⁷ 在上帝的眼中、按他的设计，我们真的只是蛆虫吗？举个例子，我们真的适合高唱那首备受喜爱的圣诗第一节的一句吗？

哀哉！我救主是否流血，
我至高者是否丧亡！
他岂愿献那神圣头部
为我这微贱如虫之辈！⁸

然而，虽然上帝的子民有时会行径如虫（以色列在以赛亚书41:14中被称为“你这虫雅各”），也会感觉自己如虫（“但我是虫，不是人，被众人羞辱”，诗22:6），但我们必须记住，正如朗文所指出的，上帝创造人类时赋予了他们独特的尊贵，使他们“与上帝之间有一种‘特殊而尊贵的关

6. Blaise Pascal, *Pensées*, trans. A. J. Krailsheimer, rev. ed. (Penguin, 1995), 57.

7. Tremper Longman III, *Job*, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms (Baker Academic, 2012), 309.

8. Isaac Watts, “Alas! and Did My Savior Bleed” (1707).

系’”。⁹去读创世记1-2章；去默想诗篇第8篇吧。我们是受造界的巅峰之作：按上帝的形象所造，被赋予管理其余受造物的权柄，被造为善，并且上帝“赐他荣耀尊贵为冠冕”。我们得到应许，将来有一天会“与神的性情有分”（彼后1:4）；更重要的是，我们知道上帝之子亲自取了（并永远拥有！）我们的人性：“三位一体的第二位并未变成石头、植物或驴。他未变成企鹅或牵牛花。他没有变成风或水。他没有变成北极星或黑洞。他成了人。”¹⁰为道成肉身赞美上帝！为我们未来的得荣赞美上帝！为他创造了人类而赞美上帝！但比勒达似乎全然忘却了这些，倘若他曾经相信过的话。

约伯：与比勒达的最后一轮交锋

比勒达结束了关于人类如蛆般渺短的简短讲道。约伯会回应他还是置之不理？毕竟约伯正沉浸在一段关于上帝在世界作为的有趣而重要的独白中。他决定作出回应。至此，三位朋友的第三轮发言循环结束；但约伯还有更多话要说，先是针对他们，继而超越他们。当他雄辩地谈论他那令人敬畏的上帝（伯26:5-14）并大胆重申自己的无辜（27:2-6）后，他诅咒了他的敌人——那三位朋友们——将他们与恶人归为一类，并提醒他们等待着的可怕命运（7-23节）。

以讽刺开场（约伯记 26:1-4）

约伯（在伯23:1-2中）和比勒达（在25:1-6中）都曾短暂地避免直接侮辱对方。但这一停火在此处宣告终结。约伯的回应（“约伯回答说”，26:1）针对比勒达未能在他虚弱时提供帮助和健全的劝告：“无能的人蒙你何等的帮助！膀臂无力的人蒙你何等的拯救！”（第2节）。英文标准译本（esv）的感叹号恰如其分地强化了讽刺意味。讽刺在约伯记26:3继续：“无智慧的人蒙你何等的

⁹ Longman, Job, 310.

¹⁰ Douglas Sean O’Donnell, *The Song of Solomon: An Invitation to Intimacy, Preaching the Word* (Crossway, 2012), 102-3.

比勒达：约伯：约伯与比勒达的最后交锋

指教！你向他多显大知识！”在比勒达眼中“没有智慧”的约伯，竟被“劝告”，被给予大量“健全的知识”。讽刺的气息，加上约伯在第4节所说的话，远远就能嗅到。“你凭谁的帮助说出话语？

（英文圣经直译）”（想必是上帝在你耳边低语这些先知的责备，因为它们超凡脱俗！）“谁的气息从你而出？（英文圣经直译）”

（想必是上帝的灵亲自临在，因你说话不似区区虫豸般的人类，而如神明。）约伯这种尖酸刻薄的讽刺，淋漓尽致地展现了他对比勒达空洞说教的极度失望，同时也凸显出，他朋友们那些试图提供真正安慰或智慧的努力，是何等徒劳无功。

上帝浩瀚大能的些微彰显（约伯记26:5-14）

至此，约伯似乎已经结束了他开篇的讽刺性斥责，言论的焦点也从比勒达（26:2-4中的“你”）转向了“阴魂”（第5节）。奇怪的是，这些“阴魂”似乎处于一种诡异的存在状态；尽管他们理应已经死亡，却仍在“战兢”：“在大水和水族以下的阴魂，无不战兢”（第5节）。这些逝去的灵魂仿佛永远沉浸在水下，与那些在黑暗深海中游弋的、神秘莫测的水中活物（被称为“水族”）纠缠不休。但约伯的首要关注点并非这些水中的行尸走肉。他的焦点再一次（参23:3-16；24:1, 12, 22-23）回到了上帝身上——“神”的名字在26:6被提及，并在之后的每一节经文中（26:7-14）都被论及。借着约伯记中最出色的平行句之一，约伯宣告：“在神面前，阴间显露；灭亡也不得遮掩。”（第6节）。即便是太阳（“神的光”，伯25:3）也绝无可能穿透大地最深之处，但“阴间”（死亡之地）和“灭亡”（毁灭之地；启9:11中的“无底坑”）在上帝面前却一览无遗。

此刻，约伯在圣灵的感动下，神学论述滔滔不绝。他谈论的是上帝，而且他所说的方式完全正确。接下来的每句话都让我们不禁要回应：“阿们，请继续传讲！”接下来，上帝的作为被一一列举：他“铺”开（伯26:7上），他“悬”挂（7下），他“包”裹（8上），他“遮蔽”（9上），他“铺”展（9下），他“划出”（10上），他斥责（11下），他“搅动”（12上），他“打伤”（12下），以及他的手“刺杀”（13下）。上帝创造了宇宙，将北方的天空铺展在虚空之上（“神将北极铺在空中”，7节上；参9:8），又将地球悬挂在无垠的黑暗之中（他“将大地悬在虚空”，26:7下）。

他是如何做到的？无需任何所谓神明或他所造天使的帮助，“他将水包在密云中，云却不破裂”（第8节）。换言之，他既铺开宇宙，也铺展大地之上的穹苍（“天地”，创1:1；“神称空气为‘天’”，第8节），因此云层就构成了天地之间一道天然的屏障。借着月亮——那反射太阳光辉、照耀大地的巨光——他能创造出壮观的景象，上演一幕月食，就如同云彩遮蔽大地：“他遮蔽了满月的脸，将他的云彩铺在上面”（伯26:9, ESV圣经直译）。看到“他的云彩”（我们所知的地球阴影）履行着它神所命定的职责，这一幕何等令人敬畏！

约伯的颂歌尚未结束；他又添加了四节经文，歌颂那位可畏的上帝。无论他与上帝的关系曾处于何种境地，如今他已重归对主的敬畏。他跪伏在他的造物主面前，这也应当是我们的姿态。约伯记26:10延续了创世记中神的主题：“在水面的周围划出界限，直到光明黑暗的交界。”换言之：“神……把光暗分开了。神称光为昼，称暗为夜。有晚上，有早晨，这是头一日”（创1:4b-5）。约伯因上帝以智慧在水面划定地平线、为昼与夜设下每日分界而欢欣。

在约伯记26:11-13中，主人公述说的并非神在创造中对创造所彰显的大能，而是：

天的柱子因他的斥责震动惊奇。
他以能力搅动大海；他借知识打伤拉哈伯，
借他的灵使天有妆饰；他的手刺杀快蛇。

约伯记26章11节可能描述了一场雷暴（“天的柱子因他的斥责震动惊奇”）。马丁·路德曾在一次雷暴中因敬畏而转向上帝，这是他生命中著名的转折点。我们当中有谁，在恰当地默想上帝的大能时，不会被夏日暴风雨中划破长空的霹雳所震慑，以至于战兢不已，甚至为自己的性命担忧呢？

更有甚者，上帝借着驯服那不可驯服之物来彰显他的大能：其一是海洋（“他以能力平静大海”/“藉他的风使天晴朗”，约伯记26:12a, 13a **ESV圣经直译**）其二是海中最大的怪兽（“他藉知识打伤拉哈伯”/“他的手刺杀快蛇”，12下、13下）。作为基督徒，我们或会联想到耶稣平息风浪（太8:23-27）及启示录21:1“海也不再有了”——这两处经文与约伯记此段的要旨相同：上帝对不可控之物拥有绝对主权！

约伯为他那首题为“上帝浩瀚大能的些微彰显”（伯26:5-14）的颂歌所作的总结，堪称是整本约伯记上千行字字珠玑的诗句中，最为深刻的三行：“看哪，这不过是 神工作的些微；我们所听于他的是何等细微的声音！他大能的雷声谁能明透呢？”（第14节）。这个“看哪”是全书26处同类表述中最重要的一处，其中15处出自约伯本人。正如约翰·吉尔（John Gill）所精辟总结的：“约伯绝非认为自己已经洞悉了上帝所有的奇妙作为，甚或其中最核心的部分；恰恰相反，他所观察到的，不过是上帝在创造与护理之工中所显明其道路与作为的末梢、边缘、边界和轮廓而已。”吉尔最后向我们提出了一个发人深省的问题：“倘若这些（我们能窥见的）已是如此伟大奇妙，那么那些远超世人所能指明、所能描述的其余部分，又该是何等浩瀚呢！”

固执的无辜者（约伯记27:1-6）

在约伯记第27章的开头，约伯暂停了他的赞美。为何如此？他是否习惯了被打断？毕竟，要轮到琐法来抨击他了。我们不得而知，但我们所知道的是，“若没有琐法的第三次讲话，第三轮对话就不完整”¹²，叙述者也注意到了这异常的停顿。经文中写道：“约伯接着发表他的言论，说”（伯27:1），而非“约伯回答说”（6:1；9:1；12:1；16:1；19:1；21:1；23:1；26:1）。尽管接下来的内容延续了约伯关于上帝的主题，（他开篇第一句便是“神……夺去我的理”，27:2；并且在这一章中，他七次使用“神”（el

11. John Gill, “An Exposition of the Old Testament,” in *ESV Church History Study Bible: Voices from the Past, Wisdom for the Present* (Crossway, 2023), 735

12. 第三轮对话的不完整“表明辩论已崩溃。”Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God’s Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 41.

或 'eloah) 来称呼上帝, 四次使用“全能者”(shadday), 并在第8节上还有一个推定的实例), 但其焦点首先转向了约伯自身的无辜(2-6节), 其次则对准了他的“仇敌”: 即他所称的“恶人”(7节上; 参13节上)、“不义的人”(7节下)或“不敬虔的人”(8节上)。除了第12节之外, 几乎每一行诗句都在论及恶人。那些指代恶人的代词——“他”和“他的”——在约伯的心中反复回响, 萦绕不去。他渴望他的朋友们能体会到后世那位智慧之人所宣告之福的分量“人若因我辱骂你们, 逼迫你们, 捏造各样坏话毁谤你们, 你们就有福了”(太5:11)。

在约伯记 27:2-6 中, 主人公再次申明他的无辜。他以书中一段最耐人寻味的对偶句作为开篇: “神夺去我的理, 全能者使我心中愁苦”(伯27:2)。他刚刚才颂赞过(见26:6-14)的“全能者”, 那位永生的上帝(即他起誓所指的“永生的神”), 竟然也行了不义之事? 这种可能性是存在的, 因为约伯以其诚实著称, 并且他之前也表达过类似的观点。但当他在 27:3-5 中重提他的朋友们的愚蠢——特别强调第5节——并提到他里面有上帝的“气”(27:3)时, 我们就会发现, 约伯言辞的矛头主要指向的, 似乎是以利法、琐法和比勒达。注意接下来的“你们”一词:

我的生命尚在我里面;
 神所赐呼吸之气仍在我的鼻孔内。
 我的嘴决不说非义之言;
 我的舌也不说诡诈之语。
 我断不以你们为是;
 我至死必不以自己为不正!
 我持定我的义, 必不放松;
 在世的日子, 我心必不责备我。(约伯记 27:3-6)

只要约伯活着(“神所赐呼吸之气仍在我的鼻孔内”, 约伯记27:3), 他就致力于保持他的纯净。他将避免说“非义之言”或吐露“诡诈之语”(第4节), 也绝不会承认他那误入歧途的朋友们是正确的(“我断不以你们为是”, 第5节)。相反, 他将坚定地保持他的“正”和“义”(第5节下, 第6节上)。尽管他的品格遭受了许多攻击, 他的良心依然清白(“我心必不责备我”, 第6节下), 而这份清白, 更追溯到他记忆所及的全部岁月(“在世的日子”, 6节下)。

愚蠢的恶人（约伯记 27:7-23）

在约伯记 27:7-23 中，约伯继续聚焦于他那三个亲密的朋友（"你们"在约伯记27:11-12中是复数形式）：

愿我的仇敌如恶人一样；
愿那起来攻击我的，如不义之人一般。
不敬虔的人虽然得利，
 神夺取其命的时候还有什么指望呢？
患难临到他， 神岂能听他的呼求？
他岂以全能者为乐，随时求告 神呢？
 神的作为，我要指教你们；
全能者所行的，我也不隐瞒。
你们自己也都见过，为何全然变为虚妄呢？

神为恶人所定的分，
强暴人从全能者所得的报乃是这样：
倘或他的儿女增多，还是被刀所杀；
他的子孙必不得饱食。
他所遗留的人必死而埋葬；
他的寡妇也不哀哭。
他虽积蓄银子如尘沙，
预备衣服如泥土；
他只管预备，义人却要穿上；
他的银子，无辜的人要分取。
他建造房屋如虫做窝，
又如守望者所搭的棚。
他虽富足躺卧，却不得收殓，
转眼之间就不在了。
惊恐如波涛将他追上；
暴风在夜间将他刮去。
东风把他飘去，
又刮他离开本处。
神要向他射箭，并不留情；
他恨不得逃脱 神的手。
人要向他拍掌，
并要发叱声，使他离开本处。

约伯希望他的“仇敌”（约伯记27:7a）和“强暴人”（第13节b）因攻击他（第7节b）而遭受“恶人”的命运（第7节a），又因指控他在上帝的审判下为所谓的邪恶而被标记为恶人。尽管他最终宽恕了对手，但此刻他仍对他们发出诅咒，愿他们灭亡消逝、被制止并受到惩罚！

与他先前关于恶人命运的言语（我将其标记为“恶人为何亨通”，约伯记 21章）形成对比，且讽刺的是，与琐法最后的言论（约伯记 20章）相似，约伯叙述了恶人的命运。他以“恶人”的黯淡死亡开篇，这些人也被称为“不义之人”和“不敬虔的人”（27:7-8）。当不敬神的人死去时（“神夺取其命的时候”，第8节），连一丝希望的光芒都没有。上帝既不会在坟墓中听他呼求，也不会将他从苦难中拯救出来（“患难临到他时，上帝岂能听他的呼求？”，第9节）。恶人既无法向上帝祈祷，也无法从坟墓中赞美祂。因此，约伯以雄辩的口吻问道：“他岂以全能者为乐，随时求告 神呢？”（第10节）。

接着，在约伯记27章11-12节中，约伯插话向他的朋友们阐明他这谴责性讲道的目的：他要教导他们（“我要指教你们”/“我也不隐瞒”）关于上帝的全能（“神的作为”/“全能者”，伯27:11）。虽然他和他的朋友们都相信上帝对恶人的审判，但他们对约伯的劝告已被证明如同空中消散的烟雾般虚无缥缈（“全然变为虚妄”，第12节）。他们的判断完全错了。约伯并非恶人，他们才是。他们被判定为恶人，因为他们错误地指控约伯有罪。因此，13-23节经文提醒我们，当上帝在他看好的时候纠正错误时会发生什么。

恶人从上帝那里得到什么（“报”/“份”）？（伯27:13）首先，在他死后（第8-10、15节），他家庭的财产会遭遇悲惨的命运。如果他恰好有许多后代（“倘或他的子女增多”），这只会增加他们中更多人遭遇暴力结局（“被刀所杀”）的可能性，或因有太多口要养活而进一步耗尽他们的资源（“必不得饱食”，第14节）。无论是刀剑还是致命的瘟疫夺走他们，死亡都将是他们最终的归宿（“必死而埋葬”，15节上）。当恶人离世时，无人为他挂怀，就连他从前的妻子也不会（“他的寡妇也不哭泣”，15节下）。

其次，恶人积攒的财富也将与他一同烟消云散。尽管他有可观的家产（“他虽积蓄银子如尘沙”）和无数的衣物（预备“衣服如泥土”，16节），但最终继承这一切的，将是义人，而非他的子嗣：“他只管预备，义人却要穿上；他的银子，无辜的人要分取。”（17节）。

恶人或许会错误地认为他的石屋坚不可摧，但它实则脆弱如蛾蚋或一个守夜人的窝棚（“他建造房屋如虫做窝，又如守望者所搭的棚。”，伯27:18）。头天晚上，他“虽富足躺卧”，但第二天“转眼之间”，所有的一切——房子、钱财、衣物——都已“不在了”（19节）。等待他的不是安逸的早餐，而是一场夺命的飞驰！如同洪水（“波涛”，20节上）或飓风（“暴风”，20节下；“东风”，21节上），“惊恐.....将他追上”（20节上）；他被举起、被卷走，被颶“离开本处”（20-21节）。这些惊恐，或者说是上帝亲自主手（22-23节，），毫不留情地向他倾泻而出（“神要向他射箭，并不留情”，22节上）。恶人拼命想要逃离这场审判，却是徒劳（“他恨不得逃脱神的手”，22节下）。死亡与地狱的惊恐嘲弄着他，人们对他拍手叫好（“人要向他拍掌”），并嗤笑他（“并发叱声”，23节）。约伯在此为恶人的结局画上了句号。现在，他将把注意力从恶人身上转移开，转向更平静、更崇高的思索（见约伯记28章）。

如何理解约伯的话语？

在约伯记26:1-27:23中，约伯首先回应了比勒达关于世人渺小的尖刻言论。他以讽刺的口吻，批评比勒达的言论毫无助益且缺乏智慧，凸显出他对后者空洞言辞的失望之情。接着，约伯话锋一转，转而颂赞上帝掌管万有的无上大能，通过对他作为和自然世界的生动描绘，来彰显上帝的至高主权。尽管身处苦难，约伯仍申明自己的无辜，并持守纯正，将自己的景况与恶人的命运形成鲜明对比。约伯的这番论述，最终以一幅强有力的画面告终：他描绘了恶人不可避免的败亡和审判，凸显出与上帝的公义对抗是何等徒劳。

毫无疑问，我们能够欣赏并应用约伯那首关于上帝那美丽而振奋人心的赞美诗（约伯记26:5-14）的神学意义：“看哪，这不过是神工作的些微”（第14节）。然而，我们又该如何看待这几章的其余内容呢？

尤其是约伯坚持不懈的无罪声明（27:4-6）和他的诅咒诗篇（7-23节）？

尽管约伯宣称自己无辜的言论起初可能让我们感到惊讶（例如“我持守我的公义”，伯27:6a），特别是与我们日常认罪（“宽恕我们的罪”，路11:4；“上帝啊，开恩可怜我这个罪人！”，18:13）形成鲜明对比——在这些认罪中，我们承认自己远远达不到上帝的荣耀——但我们不应过于震惊，因为圣经中确实存在“义人”的实例。我们在旧约和新约的开篇篇章中遇到的两位约瑟（见创世记37-50章；马太福音1-2章）就是这样的例子。毫无疑问，约伯正是以这样一位义人的形象呈现在我们面前。此外，我们知道他对所有指控都是无辜的，因为他的灾难并非由已知的罪行引起。他就像一个蒙冤入狱、即将被处决的死囚。因此，他说自己问心无愧（“我心必不责备我”，伯27:6b）是合理的。正如一位古代注释者所言：“约伯心中毫无怨恨，他的良心也没有因任何可耻行为而责备他。”¹³最后，这种无辜的特质对于整本书宏大的戏剧冲突至关重要。如果约伯并非无辜，那么约伯记就无法挑战报应原则。此外，也可能是最关键的一点，倘若约伯是一个预表性的人物，那么“无辜受苦”这一主题就可能具有非凡的意义。显然，约伯记的作者如此强调并重申这一主题，是有其特定原因的。是否有可能，在圣灵的启示下，他正在建立一个重要范式，一个最终将在基督降临时得到实现的范式？我相信如此，并希望加以论证，尤其是当我们读到约伯记28章、31章和42章时。

关于约伯对他朋友们的谴责（甚至是咒诅！），我们必须考量两个要点。首先，必须认识到约伯最终会宽恕以利法、比勒达和琐法，甚至通过为他们献上燔祭和祷告来促成他们与上帝的和好（伯42:9）。其次，虽然我们可能希望他能效仿我们仁慈的主在十字架上的话语，“父啊！赦免他们；因为他们所做的，他们不晓得”（路23:34）这对约伯的朋友们来说是多么完美的祷告啊！——但上帝的话语确实揭示了神对人类诅咒的认可。例如，诗篇137篇和启示录19章，就是基督徒可以、并且也应当歌唱的诗歌。为什么？因为我们渴慕公义；而如果我们渴慕

13. Isho 'dad of Merv, "Commentary on Job," in Job, ed. Manlio Simonetti and Marco Conti, *Ancient Christian Commentary on Scripture 6* (InterVarsity Press, 2006), 138.

比勒达；约伯：约伯与比勒达的最后交锋

公义，那么我们也必须同样渴慕上帝公义的愤怒临到恶人身上。正如我在基于哈巴谷书第3章，特别是第三节所创作的圣诗歌词中所表达的那样，我们能够并且也应当如此歌唱：

主啊，我深知你大能作为，
默想你作为，我心肃然敬畏。
就在这最黑暗的时日，
我向你呼求：“求你以怜悯为念。”

因你的荣光曾充满全地，
如同今日充满高天穹苍，
从至深之处到至高之境，
你的光芒照耀，你的大能彰显。

故此我们等候，主啊，我们等候，
我们凭信而行，直到你降临，
用你的右手，彰显你的荣耀，
征服那崇尚强权的世人。

纵然无花果树不发旺，
田地与葡萄藤，也不结果实；
我仍要满心欢欣歌唱，
歌唱我主，我的力量。

上帝在过往救赎历史中的作为，使我们相信他必在未来救赎历史中再次施行。即便身处不公与试炼之中，我们依然等候上帝的愤怒临到，因我们知晓上帝将通过审判恶人来拯救义人；我们深知他作为“公义的审判者”，必将“公义的冠冕”赐予“凡爱慕他显现的人”（提后4:8）。

14. Douglas Sean O' Donnell, "Though the Fig Tree Blossoms Not," 一首基于哈巴谷书第3章的赞美诗，采用o waly waly曲调，in Douglas Sean O' Donnell, God's Lyrics: Rediscovering Worship through Old Testament Songs (P&R Publishing, 2010), 186.



论述

约伯的临别之言

22

约伯：智慧何处寻？

约伯记28:1—28

他对人说：敬畏主就是智慧；远离恶便是聪明。
(约伯记28:28)



现在来到约伯记28章，它被誉为“该书的文学巅峰”¹，也被称为“一首真正壮丽的诗篇”²、“一首深邃而美丽的诗”³、“一首充满灵感的先知性诗篇”⁴，以及“一首极其美丽的诗。”⁵正如另一位学者所言，这首“大师级的诗篇”起着两大重要作用。首先，它标志着约伯与他的三个朋友——以利法、比勒达和琐法——之间令人不安的讨论结束，因此，它扮演了

1. Elmer B. Smick, “Job,” in *The Expositor’s Bible Commentary—Abridged Edition: Two-Volume Set*, ed. Kenneth L. Barker and John R. Kohlenberger III (Zondervan, 1988), 1:975.

2. C. Hassell Bullock, *An Introduction to the Old Testament: Poetic Books*, rev. and expanded ed. (Moody, 1988), 122.

3. Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 278.

4. Ash, 278.

5. David Atkinson, *The Message of Job, The Bible Speaks Today* (InterVarsity Press, 1991), 119.

约伯记：智慧何处寻？

因此，它如同一个过渡或一座桥梁，引向以利户更为神圣的思考（见于32-37章）⁶，更重要的是，引向上帝的启示（见于38-41章）。这一章预示了故事的高潮：届时，上帝将亲自显现，而他自己，就是约伯和他朋友们一直竭力想要测透的那个奥秘的答案。⁷

它同时也突显了这样一个观点：智慧（本诗的主题）尚待发现。事实上，这部关于智慧的伟大、美丽、宏伟、深邃、精湛且充满先知性的诗歌，其受上帝启发的作者“意识到除了上帝自己，没有人能帮助他”，正因为如此，他明白“敬畏主就是智慧”。⁸

但这位受感发言者是谁？一方面，本章可能包含叙述者的声音，因为主题（智慧所在的地方）是全新的，且语言与约伯及其朋友们在前二十五章中“极度情绪化”、愤怒且控诉性的语言截然不同。激情何在？激烈的辩论与抱怨何在？在约伯记28章，我们听到一个“更平静的声调”，⁹似乎“置身于”破坏性对话之外的人，¹⁰一个宁静平和的嗓音，一种近乎临床客观的语调，专注于约伯和他的朋友们（以及所有人）最需要的主题：在对上帝的敬畏中寻得的上帝智慧（约伯记28:28）。¹¹此外，文中既没有直接对朋友们或上帝的呼告，也未提及先前的辩论或对指控的反驳。¹²如果作者是约伯记编者，那么就像戏剧

6 在我看来，以利户的言论中，既有神圣的洞见，也有掺杂血气之言。关于这一点，请见我在后续章节中的讨论。

7. Smick, “Job,” 1:975.

8. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty*, Focus on the Bible (Christian Focus, 2017), 191. Cf. Tremper Longman III, *Job*, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms (Baker Academic, 2012), 333.

9. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 84.

10. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 384.

11. Francis I. Andersen, *Job*, Tyndale Old Testament Commentaries 13 (InterVarsity Press, 1976), 223-34.

12. 尽管德里慈（Delitzsch）认为这首诗确认了约伯记27:13-23的论断，即作恶者必遭惩罚，但布洛克（Bullock）解释道：“通过对智慧的论述，以及他最终宣称‘敬畏主就是智慧’（28:28），约伯教导我们：尽管他无法看透自己苦难的奥秘，他仍必须坚守对主的敬畏；并且，那些敬畏他的人，必须用一个不同于他朋友们所使用的因果报应原则来衡量。”Bullock, *Introduction to the Old Testament*, 92. Cf. Franz Delitzsch, *Commentary on the Book of Job*, trans. Francis Bolton, 2 vols., Clark's Foreign Theological Library (T&T Clark, 1869), 2:116.

的导演或其中演员（想想莎士比亚的冬天的故事），他暂停剧情，直接向观众陈词，提醒所有人约伯及其朋友们需要选择的道路。

另一方面，这声音可能是约伯的，因为他也曾有过对上帝的属性和作为进行深刻反思的时刻（尤其参看伯9:4-10），¹³甚至在最近的发言中也是如此（参26:6-14）。他还明确地谈到过“幽暗”（3:6；10:22 [2次]；23:17）、贵重的金属（“金子”，3:15上；23:10；“银子”，3:15下；27:16-17；“铁”，19:24）、“亚巴顿”（26:6）、“死亡”（3:21；7:15；9:23）以及“智慧”，包括：“在上帝有智慧和能力”（12:13上）；“他有能力 and 真智慧”（12:16上）。在约伯最后的长篇独白中（伯26-31章），他似乎是有意地在几个我们熟悉的主题之间转换。他论述了上帝深不可测的威荣（26:6-14）、约伯自己的纯正（27:1-6）、等待恶人的审判（27:7-23）、对智慧的追寻（28:1-28）、追忆往昔的美好时光（29:1-25）、无法忍受的现状（30:1-31），并再次回到自己的纯正上（31:1-40）。如此看来，第28章的出现就并不突兀。事实上，如果约伯确实是说话者，这首赞美诗向读者展示了约伯的属灵成长、坚忍持守和智慧——他通过远离邪恶（28:8b；参27:4-6；31:1-40）来敬畏神（28:28a；参26:6-14）。将约伯认定为发言者，也与上帝在约伯记42:7-8中对他言论的称赞——即他“说的是”——完全吻合。约伯记28:1-28无疑是正确谈论上帝的巅峰之作！正如C·J·威廉姆斯所论证的，约伯记28章的“独特性”可能在约伯“作为智慧的传道者”与弥赛亚之间建立了一种预表性的联系，因为弥赛亚身上有“智慧……的灵”（参赛11:2），并且“所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着”（西2:3）。¹⁴

人的智慧（约伯记28:1-11）

这首智慧赞美诗的结构大纲直截了当。约伯（我认定其为发言者）开篇便沉思“人类”（人）相较于其他造物的智慧。约伯并未谈及人类独有的创作艺术冲动与才能（如绘画、雕刻、编织等），这些

13. 在约伯记9:4-10中，约伯从法律语言转向对上帝至高无上权威的动人颂歌。

14. C·J·威廉姆斯，《约伯记中基督的影子》（威普夫与斯托克出版社，2017年），75页。

约伯：智慧何处寻？

被G·K·切斯特顿在《永恒的人》中称为“人类的签名”。¹⁵相反，约伯通过人类从大地开采宝石、金属和珠宝的独特能力，来阐明人的聪明才智与伟大：

银子有矿；炼金有方。
铁从地里挖出；铜从石中熔化。
人为黑暗定界限，
查究幽暗阴翳的石头，直到极处，
在无人居住之处刨开矿穴，
过路的人也想不到他们；
又与人远离，悬在空中摇摇去。
至于地，能出粮食，
地内好像被火翻起来。
地中的石头有蓝宝石，并有金沙。
矿中的路鸞鸟不得知道；鹰眼也未见过。
狂傲的野兽未曾行过；
猛烈的狮子也未曾经过。
人伸手凿开坚石，倾倒山根，
在磐石中凿出水道，亲眼看见各样宝物。
他封闭水不得滴流，使隐藏的物显露出来。
(约伯记28:1-11)

尽管我们身处技术高度发达的时代，大多数人并不将采矿视为人类科学成就的巅峰，但我们仍需认识到，若仔细思量，采矿的壮举依然意义深远。正如那些传奇故事所讲述的：在19世纪50年代末，一群英勇且技艺高超的人为寻觅宝藏，深入开凿了落基山脉的腹地。与此极为相似，这首古诗也生动地描绘了一群志同道合的人，

15. G. K. Chesterton, *The Everlasting Man* (1925; repr., Ignatius Press, 1993), 34.

他们将群山所珍藏的宝物开采一空：既有“金子”（伯28:1下, 6下）和“银子”（第1节上）这类贵重的矿藏，也有“铁”、“铜”（第2节）和“矿石”（第3节）这类实用的矿物。¹⁶事实上，与十九世纪的挖掘者类似，¹⁷这些远古矿工驾驭“火”（第5节）与水的力量，从大地上中开采出丰饶的财富，包括珍贵的“蓝宝石”（或作“青金石”，英文标准译本第6节上脚注）。

约伯记28:3-5和9-11描述了人类寻找这些珍贵之物的过程，大致如下：矿工在手工挖掘的竖井中生起大火后，将水浇在滚烫的岩石上使其开裂：“至于地，能出粮食，地内好像被火翻起来。”（伯28:5）。接着他们收集崩落的石头运到地面。随后，他们“在磐石中凿出水道”（第10节a；参“矿穴”，第4节a），并控制可能引发洪水的附近河流（“他封闭水不得滴流”，第11节a）。之后，他们借助绳索悬垂而下（“悬在空中摇来摇去”，第4c节），进入山中开凿的洞穴（“为黑暗定界限”，第3节a），尽可能深入地下（“查究……直到极处”，第3节下）。当他们刮取崩落的矿石（“人伸手凿开坚石”，第9节a）后，便将其运至地面（“使隐藏的物显露出来”，第11节b）。通过这番艰辛劳作，大地终将向人类之手敞开怀抱，犹如花朵迎着春日阳光绽放。“人……倾倒山根”（第9节b）！唯有人类的“眼”独能“看见各样宝物”（第10节b）：银子、黄金、铁、铜、矿石、蓝宝石。

在诗人看来，这一惊人成就彰显了人类的伟大——一种在万物中无与伦比的智慧与勤勉。通往这些珍贵物质的“那条路径”，即便是从林之王与天空之后也无法觅得：“矿中的路鸢鸟不得知道；鹰眼也未见过。狂傲的野兽未曾行过；猛烈的狮子也未曾经过。”（约伯记 28:7-8）。正如约翰·哈特利所言：

令人惊叹的是，所有动物尽管拥有强大能力，却都无法发现通往如此美丽宝石的路径。猎鹰与狮子，这两种分别统治天空和陆地的壮丽受造物，代表着所有动物。猎鹰以敏锐的视力闻名，它从高处俯瞰

¹⁶. Robert L. Alden, Job, New American Commentary 11 (Broadman & Holman, 1993), 271.
¹⁷. Alden, 270-71.

约伯记：智慧何处寻？

土地，发现猎物并俯冲而下。但它从未察觉通往这些矿物的隐秘路径。

18

最后，我们将视线转向地表，看到了威风凛凛的狮子。它被称为“骄傲”的百兽之王，因其“非凡的力量和无所畏惧”。¹⁹它步态优雅，巡行四方，随心所欲地攫取猎物。然而，尽管它贵为百兽之王，却对地下的矿藏毫无权柄，无法号令或支配那些深藏于大地腹中的珍宝。因此，我们不会看到佩戴银项链的猎鹰或装饰金耳环以搭配金色鬃毛的狮子。猎鹰虽以其视觉闻名，狮子虽以其勇气著称，但二者的视觉与勇气，都无法与“人”（' adam）相提并论。²⁰

智慧的不可及性（约伯记 28:12-22）

此刻读诗，我们或许庆幸远离了比勒达的《献给如蛆如虫之人的安魂曲》（约伯记 25:4-6）；事实上，我们可能对自己的“人性”颇感满意。我们是“人”——看我们咆哮高飞，或至少探索不息。看我们，与大地其他受造物不同，深入深渊的隐秘处！但在我们的骄傲凌驾猎鹰之高、勇气如巡猎的狮群般危险之前，约伯记 28:12-22 将我们打回原形：

然而，智慧有何处可寻？
聪明之处在哪里呢？
智慧的价值无人能知，
在活人之地也无处可寻。
深渊说：不在我内；
沧海说：不在我中。
智慧非用黄金可得，
也不能平白银为它的价值。
俄斐金和贵重的红玛瑙，
并蓝宝石，不足与较量；
黄金和玻璃不足与比较；
精金的器皿不足与兑换。

18. Hartley, Job, 377.

19. Hartley, 377.

20. See Andersen, Job, 226.

珊瑚、水晶都不足论；
智慧的价值胜过珍珠。
古实的红璧玺不足与比较；
精金也不足与较量。

智慧从何处来呢？
聪明之处在哪里呢？
是向一切有生命的眼目隐藏，
向空中的飞鸟掩蔽。
灭没和死亡说：
我们风闻其名。（约伯记 28:12-22）

尽管人类在众生中独具探索大地奥秘之能，却无法窥见天国领域的玄机。凭借巧思与毅力，我们可以“深入地球内部那令人畏惧的黑暗、阴间及死者居所搜寻宝藏”，²¹亦可探寻地球表面的极限与边界，但仍无法触及智慧的表层。人类能揭示一切隐藏的物质存在，却无法发掘智慧——那世界的真光。

理解这一部分的关键在于注意到用来表达人类知识局限性的美丽对称结构。约伯记 28:12-14的叠句在形式和意义上与20-22节的叠句平行。两个叠句都提出了同一个问题，即“约伯记的主要神学问题”：²²“然而，智慧有何处可寻？聪明之处在哪里呢？”（约伯记28:12；参第20节）。两个叠句都以略微不同的方式给出了相同的回答，即世界本身并不知道在哪里可以找到智慧。所有活物的眼睛，无论是“人类”（第13节）还是“空中的飞鸟”（第21节），都无法找到它。大地的深处（“深渊”，第14节）甚至阴间的深处（“灭没和死亡”，第22节）也无法找到它。克里斯托弗·阿什举例说明：

即便我们去寻访那些掌管着宇宙最幽暗绝望疆域的存在——也就是“毁灭”（亚巴顿，无底坑的使者；见启9:11）和“死亡”——即便是这两个被拟人化的可怕权势，也只能无可奈何地耸耸肩说：

21. Hartley, Job, 376.

22. Atkinson, Message of Job, 119.

约伯：智慧何处寻？

“哦，好吧，如果你硬要追问，我倒好像确实听过一点风声，说智慧这东西确实存在于某个地方。但我压根儿就不知道该上哪儿去找它。”²³

这世界为帮助人类寻求智慧所能提供的最佳之物，不过是对智慧的“风闻”（伯 28:22b）。无论在地上、地下还是空中，智慧都无处可寻。无论与活人还是死者为伴，智慧都不可得。这正是这段中间部分首尾（12-14节，20-22节）所传达的信息。人类虽能从大地中开采贵金属，却绝无可能从“活人之地”（13b节）获取智慧。

在这两段首尾之间，道出了智慧那无法企及的代价（伯28:15-19）。人类不仅因才智有限而无法获得智慧，其财富也同样无能为力。或许有人会认为，“无论地底财富多么难以获取，人类探索的天性与技术能力使[我们]总能找到它们”，²⁴加之采矿活动带来的巨额财富，理应让我们有资本购买任何所需之物，包括智慧。但正如约伯记28:13所言，我们并不知晓智慧的“价值”。阿什指出：“若说有什么探索值得追求，那必是追寻智慧。因为智慧如同植根于整个受造秩序的根基，支撑着万物，在世界被造之前就已确立（参箴8:22-31）。”²⁵智慧比一颗无瑕的十克拉钻石更为稀有。在上帝的天平上，智慧的分量超过世间最珍贵的宝藏。红玛瑙、蓝宝石、珊瑚、水晶、珍珠和黄玉等珍宝“在智慧的交易市场上一文不值”，²⁶即便是金银这类最贵重的金属，也“无法作为换取智慧的通货”。²⁷正如金钱买不来爱，同样也买不来智慧。

上帝的智慧（约伯记 28:23-28）

在深挖（双关语）这首二十八行诗中的二十二行经文后，我们仍未找到关键问题“智慧何处寻？”（约伯记 28:12）的答案。如果智慧既无法在大地深处觅得，亦不能用最丰厚的钱财购得，我们该去何处寻找这稀世珍宝？

23. Ash, *Trusting God in the Darkness*, 90–91.

24. Smick, “Job,” 1:975.

25. Ash, *Trusting God in the Darkness*, 90.

26. Hartley, *Job*, 280.

27. Alden, *Job*, 274.

值得庆幸的是，在第三诗章（伯 28:23-28）中——这一段既是全诗文学上的华彩顶点²⁸，也是受圣灵默示的作者其世界观的精髓所在——智慧终于道出了它藏身的奥秘：

神明白智慧的道路，
 晓得智慧的所在。
 因他鉴察直到地极，
 遍观普天之下，
 要为风定轻重，
 又度量诸水；
 他为雨露定命令，
 为雷电定道路。
 那时他看见智慧，而且述说；
 他坚定，并且查究。
 他对人说：敬畏主就是智慧；
 远离恶便是聪明。

寻找智慧的答案是“上帝”（伯28:23）和“敬畏耶和华”（第28节）。虽然人的聪明才智无法找到智慧，人的财富也无法买到智慧，“神明白智慧的道路，晓得智慧的所在。”（第23节）。唯有上帝知道智慧存于何处，因为唯有他是全知的（“因他鉴察直到地极，遍观普天之下，”，第24节）。他也知道智慧（“它”）存于何处，因为上帝（“他”）本身就是智慧，并运用智慧（见箴8:22-23）来建立和管理世界。上帝

- “为风定轻重”（指示它何时猛烈何时轻柔）
- “度量诸水”（命令洪水、河水和海洋流向此处而非彼处，止于某点；见伯38:8-11）
- “为雨露定命令”（规定它何时、何地以及降下多少）
- “为雷电定道路”（控制每一道雷声和每一束闪电）。²⁹

28. Bullock, Introduction to the Old Testament, 122.

29. Ash, Trusting God in the Darkness, 92.

约伯：智慧何处寻？

除了看到上帝如何掌管世界这一宏大主题外，我们还需留意这意味深长的最后一诗章中另外五个细节。首先，注意所提供的解决方案是何等颠覆世俗认知——即寻求智慧只能在“上帝”（伯28:23）那里找到，并通过“敬畏”独一的上帝耶和华（28节）来获得。许多人甚至不会将“上帝”作为“智慧在哪里找到？”这一问题的任何部分答案。相反，他们可能会说智慧是通过天生的智力、积累的知识或生活经验找到的。高智商的男人、受过顶尖教育的女人、街头聪明的孩子——他们肯定能找到智慧。但圣经说不！它认为这种世俗的智慧是不够的——它不是对真正生命至关重要的那种智慧，当然也不是约伯在无法解释的苦难中航行所需的那种智慧。箴言、传道书和约伯记不是上帝版本的本·富兰克林的《穷理查年鉴》（如“早睡早起使人健康、富有和智慧”）或中国古代孔子的话（“沉默是永不背叛的朋友”）。它们更不只是一句不那么幽默的谚语——“永远不要和傻瓜争辩，否则人们可能分不清谁是傻瓜。”约伯记这类书卷的内容与世界其他智慧文学的区别在于像约伯记28:28这样的宣告。真正的智慧与耶和华相关（伯12:9；箴言1:7），并通过与耶和华的正当关系，加上对他的适当态度和行为来获得。

谈及这种关系、态度和行为时，请注意第二点：敬畏上帝（正如诗中平行句所示）意味着远离邪恶（伯28:28b）——这一表述既包含认识又包含顺从上帝道路的双重含义（参箴1:7；传12:13）。"这意味着遵行上帝所启示的：既在受造世界的自然启示中，也在上帝无误默示的成文话语里。"³⁰ 敬畏上帝，也意味着一种谦卑的信心，或者用我曾在别处用过的话来说，就是一种“战兢的信靠”³¹。这种信心的具体表现是：在上帝主权治理的奥秘面前，我们心怀敬畏与谦卑，俯首敬拜；我们信靠他，即便在我们经历那些令人费解的痛苦时，他依然在为我们的益处动工（参罗8章；弗3:13）；我们也信靠他必会赐下力量，使我们能坚立得住。我们或许不明白为何上帝让这些苦难临到我们的生命，但我们学着去接受两件事：第一，一切都出自他的手；第二，在

30. Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 221–22.

31. Douglas Sean O’Donnell, *Ecclesiastes: Enjoyment East of Eden*, Reformed Expository Commentary (P&R Publishing, 2014), 9, 78–79, 110, 143, 217.

那只手的背后，是一颗智慧、良善与公义的心。因此，我们拒绝去埋怨上帝、怨恨他、向他索要解释，或自以为我们能比他更好地掌管这个世界。³²我们就像哈巴谷（以及约伯！）一样，是因信得生。

第三，请注意这是自序幕以来我们首次听到上帝的声音。上帝揭示智慧所在之处与道路，表明神圣智慧是来自神的恩赐。正如大卫·阿特金森所言：

真正的智慧唯独上帝可及——这意味着它只能源自于他。能回应约伯的智慧唯独来自上帝。因此，约伯记28章在该书中作为警示：若继续沿袭三个朋友的思路揣测，终将徒劳。突破僵局之路不会由下而上，而必自上而下。它不会作为人类信仰体系的一部分降临，只会是上帝的恩赐。对上帝真知的起点，在于上帝自身主动的启示。我们需要在以恩典临到遇见主。我们需要以敬畏耶和華為开端，与他共融，因他选择向我们显明自己。³³

另外也请注意，这神圣的教导与序言中叙述者对上帝称许约伯的描述（伯1:1, 8; 2:3）遥相呼应；而正因如此，“这首诗最终确认了，朋友们错了，而约伯对了。其对错之分在于：真正的智慧，源于对上帝的敬畏；而这种敬畏，所倚靠的又是一种远离罪恶的公义，而不是倚靠那种旨在换取上帝恩宠与兴盛的虔诚与讨好。”³⁴

第四，请注意这天赐教导劝告我们不要首先寻求智慧，而是要寻求上帝，因为智慧存在于找到上帝并行走在他的道路中。正如阿什很好地总结道：

在这本至关重要的书中，上帝将我们的注意力从我们痛苦的问题上转移，引导我们朝向他自己。他并非牵着我们手带领我们找到答案；相反，他召唤我们俯伏在主自己的面前，

³² See John H. Walton, *Job*, NIVAC (Zondervan, 2012), 304.

³³ Atkinson, *Message of Job*, 120-21.

³⁴ Walton, *Job*, 294. Scott C. Jones认为约伯记28章“实际上是对朋友们所提出的智慧方式的戏仿。Jones主张，这首诗歌非但没有赞美智慧，反而提供了‘对像约伯的朋友们这样的“智者”寻求智慧方式的批判。’” *Rumors of Wisdom: Job 28 as Poetry*, *Beihefte zur Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft* 398 (de Gruyter, 2009), as summarized by Choon-Leong Seow, “Elihu’s Revelation,” *Theology Today* 68, no. 3 (2011): 253-71.

约伯记：智慧何处寻？

他知道答案却选择不告诉我们。我们的眼睛被引导离开对建筑结构的探寻，转向建筑师的人格。我们问：“为何上帝不回答我的问题？”他回答：“将你的目光和询问从你想要的答案转向你必须寻求的上帝。如果你想在这个世界上活得像个有见识的智慧人，而不是愚昧人，就不要为了智慧本身而寻求智慧。因为如果你找到了它，你就会变成一个以为自己全知道的自高自大的人（参林前8:1）。所以不要寻求智慧；当寻求主。”³⁵

第五点也是最后一点，作为基督徒，我们透过耶稣来解读这首诗——他就是保罗所称“神又使他成为我们的智慧”（林前1:30）、“那不能看见之上帝的像”，也是“父喜欢叫一切的丰盛在里面居住”的那一位（西1:15, 19）。在这一位里面，上帝亲自临近我们，为要让我们认识他。既然知道耶稣是“来自上帝的智慧”，我们就能更确切地认出约伯记28章28节中那位“主”的身份——我们正是在对他的敬畏中寻得智慧。诚然，上帝在创造与护理中彰显祂的智慧，但新约圣经通篇教导的真理是，上帝最完全、更充分地彰显其智慧，是在他儿子——我们的主耶稣基督——的位格与工作中。藉着道成肉身，耶稣将“从上头来的智慧”——即上帝那“和平，温良，…….满有怜悯”的智慧（参雅3:17）——带到了地上。他通过自己在智慧上的成长、关于智慧的教导、充满智慧的一生（即他那完美、敬畏上帝、弃绝罪恶的一生），并最终藉着他牺牲的死，将这智慧展现得淋漓尽致。使徒保罗在以弗所书3:8-11中论到上帝在我们主耶稣基督里所启示或“实现”出来的“百般的智慧”；在歌罗西书2章3节中，他则解释了“一切的智慧知识”是如何“在他里面藏着”的。最后，在哥林多前书1:18-24中，他宣传传讲“基督”并祂“被钉十字架”就是“上帝的智慧”：

因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙；在我们得救的人，却为神的大能。就如经上所记：我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理拯救那些信的人；这就是神的智慧了。犹太人是要神迹，希腊人是求智慧，

35. 阿什，在黑暗中信靠上帝，93-94。

我们却是传钉在十字架的基督，在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙；但在那蒙召的，无论是犹太人、希腊人，基督总为 神的能力， 神的智慧。

基督徒是“愚拙的”。这是保罗向哥林多人阐述的论点。换言之，基督徒相信，上帝藉着十字架，使那位成了我们“智慧、公义、圣洁、救赎”的基督（林前1:30），在那些自以为有智慧的世人眼中，反倒成了愚拙的。然而，那愿意摒弃属人的骄傲与权能，去寻找如今在“耶稣基督并他钉十字架”（林前2:2）之中显明出来的“神奥秘的智慧，就是那隐藏的智慧”（林前2:7）的人，绝不是愚拙的。上帝被钉十字架这件事，看似愚拙，却是上帝全备的智慧——是智慧最终被寻见的地方。³⁶

因此，新约圣经所做的，不仅仅是教导我们一切智慧都从上帝而来、并藉着基督赐下；它同样教导我们一个令人惊异的真理：上帝的智慧最完满地彰显于基督的死之中。这充满了反合性：藉着基督的死，我们反得永生；与此相似，我们也唯有藉着基督的十字架，才能得着智慧。我们拥有一个奇妙的优势：可以将我们对耶稣基督并他钉十字架的认识，如同一面诠释的透镜，覆盖在这段旧约经文之上。与约伯记中的人物不同，我们可以轻易地将在无辜的约伯所受的苦难中彰显的智慧，与在无辜的耶稣所受的苦难中彰显的智慧联系起来。新约为约伯记的故事以及这一宏大的智慧主题投下了清晰的光明。

36. Douglas Sean O' Donnell, *The Beginning and End of Wisdom: Preaching Christ from the First and Last Chapters of Proverbs, Ecclesiastes, and Job* (Crossway, 2011), 29.

23

约伯：我等待光明，黑暗便来了

约伯记 29:1-30:31

我仰望得好处，灾祸就到了；我等待光明，黑暗便来了。

(约伯记30:26)



人类临终之言往往道出心中至深的牵挂。十九世纪颇具影响力的牧师亨利·沃德比彻，著名作家哈里特·比彻·斯托的弟兄，因其轰动性的通奸审判、对达尔文主义的接纳以及对耶稣神性的否定而成为全国性人物。比彻的临终话语充分体现了他日益增长的宗教怀疑主义。在他咽下最后一口气之前，他说：“奥秘即将来临。”德国哲学家威廉·黑格尔的遗言既彰显了他的傲慢，也凸显了他的不可理解性，他说：“只有一个人曾理解我。而他其实并不理解我。”法国启蒙思想家伏尔泰对基督和基督教毫无爱意。谈及基督时，他说：“诅咒这可怜虫！”他还夸口道：“二十年内基督教将不复存在。我单凭一己之手就能摧毁十二使徒建立的圣殿。”伏尔泰在这两点上都错了。他死后不久，他的房屋成为了日内瓦圣经公会

如今基督教已成为世界上最大的宗教。据记载，当伏尔泰在临终前被要求弃绝撒但时，他戏谑道：“现在可不是树敌的时候。”¹

约伯的最后独白（约伯记 29-31），我们将分三章来探讨，虽然约伯可能感到自己濒临死亡且确实渴望死亡，但这并非他临终的遗言。然而，正如上述精心构建的例子一样，约伯这最后的长篇独白，可以说，既总结了他的悲伤，也展现了他唯一的希望。

在这最后的长篇独白中，六个词至关重要：“日子”、“现在”、“若”、“就”、“惟愿/若”（Oh, that.....）和“任凭/愿”（let）。“日子”（希伯来文yom，始终以复数结构出现，在这些章节中被译为“.....的日子”）一词，为约伯人生中两个截然不同阶段的鲜明对比奠定了基调。首先，约伯回顾了美好的旧时光，那是“神保守我的日子”（伯 29:2），他与上帝如朋友般相处

（第4节）——那时他在城中备受尊重（第7-24节），生活“如君王”（第25节）。其次，约伯谈到了

“困苦的日子”（30:16, 27；希伯来文yeme-‘oni）。这些“日子”从那个可怕的日子（——就是约伯失去儿女的“有一天”（伯1:13）——一直延续到今日，他仍在以各种可以想见的方式受苦。（“我心里烦扰不安，困苦的日子临到我身。”，30:27；参16节上）。在“困苦的日子”这一短语下，隐含了“那时”与“现在”的对比，其中希伯来文we‘attah（和合本译为如今/现在）重复了三次：“但如今，比我年少的人戏笑我”（30:1a）；“现在这些人以我为歌曲”（第9节a）；“现在我心极其悲伤”（第16a节）。

“若”（‘im，出现18次）一词，以及其中暗含的“就”（出现5次），主导了约伯记第31章的结构。这种“若...就...”的句式始于约伯提出的四个问题之后（伯31:1-4），其目的是列举约伯在各种伦理领域的无辜。约伯陈列这份清单，其意图并非为了让自己确信自己是何等无可指摘，而是要将其呈现在上帝面前，期望上帝鉴察并作出回应。这份清单中，“惟愿”和“任凭/愿”这两个词（英文中的“oh, that.....”和“let”都恰当地传达了希伯来语的意味）开始发挥作用。在31:6a，约伯说：“愿神用公道的天平将我衡量（ESV直译）”他渴望上帝知道他的清白无辜（“愿神知道我的正直！”，第6节下，ESV直译）并据此审判。约伯既期盼神回应他（“惟愿有一位肯听我！……愿全能者回答我！”，第35节），也渴望神为他辩明（“惟愿我的景况

1. 关于第二种情况，R. Kent Hughes, *Hebrews, Preaching the Word* (Crossway, 1993), 2:41-42. 关于本引言的部分内容，参见Douglas Sean O’Donnell, *God’s Lyrics: Rediscovering Worship through Old Testament Songs* (P&R Publishing, 2010), 27-28.

约伯：我等待光明，黑暗便来了

如从前的月份”，29:2)。这三章精准预示了后续发展：神回应了他（38:1；40:6）并为他辩明（42:7-9），最终恢复了他先前的繁荣与幸福（10-17节）。然而此刻，约伯全然无法感知“困苦的日子”会有终结之时。

回到与上帝为友的日子（约伯记 29:1-6）

尽管上帝尚未应允约伯的申诉，第29至31章仍可视作约伯辩护的结案陈词。约伯以个人证言开篇：

约伯又接着说：
惟愿我的景况如从前的月份，
如 神保守我的日子。
那时他的灯照在我头上；
我借他的光行过黑暗。
我愿如壮年的时候：
那时我在帐棚中，
神待我有密友之情；
全能者仍与我同在；
我的儿女都环绕我。
奶多可洗我的脚；
磐石为我出油成河。（约伯记 29:1-6）

约伯的夸张回忆带着怀旧的语气，他追忆约伯记1章所载事件发生前的生活（“从前的月份”，约伯记29:2上半节）。回望那些日子时，他反思了两项祝福（或可说“赏赐的是耶和华”1:21）：耶和华温暖的陪伴与丰盛的供应。首先，上帝与约伯同在。尽管上帝是“全能者”，却仍“与”约伯同在（29:5上）。²这种“密友之情”（第4节下）使他全家受益（第4节下半节、第5节下半节），并给予保护（“上神保守我”，第2节下）³和对约伯的指引（“那时他的灯照在我头上；我借他的光行过黑暗。”，第3节）。其次，上帝慷慨赐予约伯后代的祝福（“我的孩子们都环绕我”，第5节下）和财富的祝福。这段引言结尾的奇特表述——“奶多可

2. 上帝的“同在”，是贯穿旧约（例如，创39:2-3、21、23；赛8:10；亚8:23）与新约（太1:23；20:28；西2:13）的一个重要神学主题。

3. 请将上文这种对“上帝看顾约伯”的正面描绘，与约伯自己在伯10:14和13:27中的论述作一比较。

洗我的脚；磐石为我出油成河。”（第6节）——描述了非同寻常的丰裕。当他走过富饶的牧场时，仿佛牲畜产出的丰沛奶油与黄油遍布脚下，橄榄树的收成如此之多，以至油从周围的石头中奔涌而出。用我们的话说，在“美好的旧时光”里，约伯触及的一切（或上帝为约伯触及的一切）皆“点石成金”。他拥有点金术。

审判者约伯 (约伯记 29:7-17)

约伯记29章7-10节描述了约伯所享有的尊荣：当他在“城门口”（7节上）坐下断案和施教时，无论老少（“少年人”、“老年人”，8节），不分贵贱（甚至包括“王子”与“首领”，9-10节），都对他肃然起敬。

我出到城门，
在街上设立座位；
少年人见我而回避，
老年人也起身站立；
王子都停止说话，用手捂口；
首领静默无声，舌头贴住上膛。（约伯记29:7-10）

在约伯记29:7中，约伯提到“城门”。在古代近东，城门是“社区生活的中心”；它“集商业市场（王下7:17-18）、法庭（申21:19；得4:1）和思想交流（参诗127:5）的功能于一体。”正如丹尼尔·埃斯蒂斯所指出的，“能在城门就座是一种特权，只有最显赫的公民才能享有（创19:1；箴31:23）。”⁴ 约伯在这些经文中所描绘的场景是他走向城门去听一个重要的事由。当他到达目的地（伯29:7）时，青少年恭敬地退到一旁（第8节a），年长的绅士们起身以示尊荣（第8节b），甚至连王子和贵族们都沉默不语。他们低声的交谈停止了，因为

4. 丹尼尔·埃斯蒂斯，约伯，教授文本（贝克出版社，2013年），176页。5. 埃斯蒂斯，176页。

约伯：我等待光明，黑暗便来了

比他们更重要的人（“东方人中至大”，1:3）已经到来（29:9-10）。

在约伯记29:11-17中，约伯追述了他赢得尊重的事由（注意29:12节中的“因”）。或许是为了特别反驳以利法的虚假证言（参22:6-9），并重申他对邪恶的真实看法（参24:3-4,21），约伯将自己描绘成一位怜悯且正义的审判者-君王。“耳朵听我的，就称我有福”这一表述及其对应句“眼睛看我的，便称赞我”（29:11），很可能暗指他在诉讼中的角色，强调他的审判不仅公正且广受赞誉（如第14节所示）。随后12-17节经文列举了人们为何因约伯的裁决而欢欣的诸多缘由。首先，他向弱势群体——穷人、孤儿、寡妇——施以怜悯：

因我拯救哀求的困苦人
和无人帮助的孤儿。
将要灭亡的为我祝福；
我也使寡妇心中欢乐。（约伯记29:12-13）

约伯为那些极度困苦之人提供解脱，可能是通过自己的行为（或许是用自己的财富或亲自服侍），或至少通过他的法律审判：

我以公义为衣服，
以公平为外袍和冠冕。
我为瞎子的眼，
瘸子的脚。
我为穷乏人的父；
素不认识的人，我查明他的案件。（约伯记 29:14-16）

如果这还不够，审判者约伯还解除了那些企图削弱者与赤贫之人的武装：“我打破不义之人的牙床，从他牙齿中夺了所抢的。”（伯29:17）。尽管他自诩为英雄形象，但这震撼的意象不必被解读为自我标榜。我们深知叙述者对约伯的刻画、上帝对他的看法，以及未来将在约伯生命中发生的事件。因此，富有同情心的读者，以及神学造诣深厚的读者，可能会发现自己

与长老们并肩而立，为如此卓越之人深感震撼。此外，熟悉圣经且秉持正典意识的读者“无法在阅读约伯的这段记忆时……不联想到约伯所预表的那位——他行走于世，与天父在人间完美和谐共处，使寡妇的心因欢乐而歌唱（29:13；参路7:11-17），又使瞎子看见，瘸子行走。”⁶

神的朋友（约伯记 29:18-20）

与亚伯拉罕相似，约伯享有与上帝的友谊（伯 29:4；参赛 41:8），并完全预期自己会像那位族长一样死去（创25:8-9）。他想象自己在自己的房屋中咽下最后一口气（“我必死在家中”，约伯记29:18a），活到高龄（“我的日子，多如尘沙”，第18b节），并被心爱的家人环绕。事实上，当我们读到创世记25:8-9时，便不禁为约伯心生怜悯，尤其是想到经文中亚伯拉罕由儿子们亲手安葬的情景。一位父亲，若想到自己将来不能由亲生骨肉送终，为此感到悲伤本是人之常情。然而，约伯此刻却亲身经历了白发人送黑发人、尽丧十子的锥心之痛。这是一个我们作为读者不应忘记的悲惨现实。约伯还坚信自己会保持强健的体魄直到最后一刻，像一棵根深蒂固的高大树木一样繁茂（“我的根长到水边；露水终夜沾在我的枝上。”，伯 29:19）。他假定自己在第8-10节和第21-25节中所描绘的尊重和尊荣会一直伴随他到生命的尽头（“我的荣耀在身上增新”，第20a节；参19:9），并且他甚至在临终前仍会继续为世界上的正义发声（“我的弓在手中日强”，29:20b）。可悲的是，这一切都不会发生。约伯失去了很多！这就是这一切的重点。那个人失去了他的子女、健康、荣耀和声誉。

往昔的日子（约伯记 29:21-25）

在这段总结性的经文中，约伯再次回顾过去的日子，那时他的话语未曾遭到嘲笑，而是被认真聆听（“人们倾听我，等候我”，伯29:21a）。听众会在他发言时肃静

6. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 99.

约伯：我等待光明，黑暗便来了

（“人……静默等候我的指教”，第21节b），这种安宁持续到之后（“他们就不再说”，22节a），因他们深信他宣告的真理。他的指示如同甘霖般有益（“我的言语像雨露滴在他们身上”，22节b），宛如漫长冬旱后滋养生命的春雨（“人听见我而仰望，静默等候我的指教。他们仰望我如仰望雨，又张开口如切慕春雨。”，23节）。这些经历与约伯从第4章至今所承受的苦难形成鲜明对比。他的朋友们不信、不听，也无法从他的话语中获得任何可取之处。相反，他们屡屡斥责他言语愚妄。

约伯记 29:24-25 概括了约伯曾经享有的至高尊荣。他甚至无需开口，人们就能因他的存在而感到蒙福。对绝望者而言，他温暖的笑容和欢愉的面容带来了提振信心所需的力量（“他们不敢自信，我就向他们含笑；他们不使我脸上的光改变。”，伯 29:24）。他的领导力（“我如君王”）既带来智慧的指引（“我为他们选择道路”），又给予充满同情的安慰（“如吊丧的安慰伤心的人”，25节）。

但如今……（约伯记第30章1-15节）

约伯记第30章开篇的“但如今”一词，与约伯记 29:2所描绘的昔日蒙福岁月之间，划下了一道令人心惊的鸿沟。当约伯追忆往昔时，却被当下的嘲笑声惊醒：“但如今，比我年少的人戏笑我”（伯 30:1a）。第1节中的“戏笑”与29:24的“含笑”是同一个词（*sachaq*）。但这不是礼貌玩笑后的善意欢笑，而是将约伯当作残酷笑柄的讥笑。“他们”一词（在30:1-15中重复二十次）引出了约伯的敌对者——他形容这些人是年轻的（“比我年少的人”，1b）且社会声誉最低微的（“其人之父我曾藐视，不肯安在看守我羊群的狗中”，1c-d）。这群少年恶棍（他们的父亲连卑微的牧羊人甚至牧羊犬都不配担任！）正对着约伯狂吠不止。

在约伯记 30章2-8节经文中，约伯以生动的笔触描述了他新敌人的阶层与品格：

他们壮年的气力既已衰败，其手之力与我何益呢？
 他们因穷乏饥饿，身体枯瘦，
 在荒废凄凉的幽暗中啃干燥之地，
 在草丛之中采咸草，罗腾的根为他们的食物。
 他们从人中被赶出；人追喊他们如贼一般，
 以致他们住在荒谷之间，在地洞和岩穴中；
 在草丛中叫唤，在荆棘下聚集。
 这都是愚顽下贱人的儿女；他们被鞭打，赶出境外。

约伯的敌人是虚弱的（伯30:2）、无家可归的（第6-7节），以及饥饿的拾荒者，他们吃能找到的任何东西（第3-4节），并且已被逐出尊荣的社会（第5节）。他们看起来、闻起来、行为都像野狗。在约伯的总结评价中，他们是“愚顽下贱人的儿女”，被赶出任何人类社会（“被鞭打，赶出境外”，第8节）。这，就是“他们”的真面目！他们竟然与以利法、比勒达和琐法同流合污，用嘲弄来摧毁约伯的名誉：“现在这些人以我为歌曲，以我为笑谈。”（第9节）。

约伯的对头对他怀着刻骨的憎恶（“他们厌恶我”，伯 30:10 上），以至于仅仅是言语上的嘲弄——比如编些酒馆小调来幸灾乐祸，或是造些挖苦他贫穷的顺口溜（参 伯 30:9）——已无法满足他们；他们还要对他施加精神上的摧残。他们对他充满蔑视，刻意与他保持距离（“他们远离我”），甚至在他面前往尘土里吐唾沫（“他们……吐唾沫在我脸上。”，第10节）。这种吐唾沫的行为可能意味着直接吐在他脸上，如和合本圣经翻译的那样。无论如何，吐唾沫的行为都使他们的折磨从精神层面升级到了身体层面，或是将精神上的恫吓与一种卑劣的肢体攻击糅合在了一起。面对他们无休止的骚扰，约伯感到毫无还手之力。在他的眼中，他相信上帝已经离弃了他，任凭他坠入羞辱的深渊（“松开他们的绳索苦待我”）。上帝的这种离弃，就等同于在邀请这伙充满敌意的乌合之众来肆无忌惮地攻击他（“在我面前脱去簪头”，伯 30:11）。他们为所欲为。这不禁让我们想到我们的主耶稣，当一连串的戏弄和嘲讽达到顶峰时，

约伯：我等待光明，黑暗便来了

他也遭受了身旁两个人的辱骂和蔑视：“和他同钉的人也是讥诮他”（可15:32）。

接下来，约伯在约伯记30章12-15节的经文中，用一系列隐喻描述嘲笑者对他的迫害，从街头斗殴到攻城略地无所不包。首先他遭到暗算（“这等下流人在我右边起来”，伯30:12a）并被击倒在地（“推开我的脚”，第12b节）。当他无力地躺在地上时，他继续施加身体伤害（“加增我的灾”，第13b节）。在他自己眼中，他是脆弱的受害者，容易得手的目标（“这些无人帮助的”，第13c节）。但在他们眼里，他却是需要攻克的坚固堡垒。他们炸毁所有可能逃脱的桥梁（“毁坏我的道”，第13a节），并筑起攻城斜坡（“筑成战略来攻击我”，第12c节）。他们撞破城墙形成巨大缺口（“如同闯进大破口”，第14a节），让军队如潮水般涌入（“在毁坏之间滚在我身上”，第14b节）。⁷约伯时刻活在生命遭受威胁的恐惧中（“惊恐临到我”，第15节），对恢复往日尊荣彻底绝望：“驱逐我的尊荣如风；我的福祿如云过去”（第15b-c节）。

苦难的日子（约伯记30:16-23）

那些年长者、王子与贵族何在，竟无人约为伯辩护（参伯记29:8-10）？更糟的是，上帝何在，为何不为无辜者伸张事由、擢升尊贵者？尊贵的约伯何以被最卑劣之徒如此羞辱？公正的法官何以遭不义的罪犯审判？穷人之父何以被社会最底层的少年恶棍嘲弄殴打？约伯如此倾吐他的痛苦：

而现在我心极其悲伤；
困苦的日子将我抓住。
夜间，我里面的骨头刺我，
疼痛不止，好像啃我。
因 神的大力，我的外衣污秽不堪，
又如里衣的领子将我缠住。
神把我扔在淤泥中，
我就像尘土和炉灰一般。
主啊，我呼求你，你不应允我；

7. 参见罗伯特·L·奥尔登，约伯记，新美国注释11（博德曼与霍尔曼，1993年），第291页。

我站起来，你就定睛看我。
 你向我变心，待我残忍，
 又用大能追逼我，
 把我提在风中，使我驾风而行，
 又使我消灭在烈风中。
 我知道要使我临到死地，
 到那为众生所定的阴宅。（约伯记30:16-23）

在约伯记30:16中，约伯首次提出关键短语“困苦的日子”，并将第27节再次使用，两次都描述他灵魂承受的难以想象的苦难。第16节同样以短语“we ‘attah”（现在）开头，这个短语此前已重复两次：“但如今，比我年少的人戏笑我”（伯30:1）；“现在这些人以我为歌曲”（第9节）。这最后的“现在”突显了那时与现在最强烈的对比。那时约伯行走在兴旺之路上（“奶多可洗我的脚”，29:6），为哀伤者带来欢乐（第13节b）；但现在他却坐在泥土或粪土中（参30:19a），灵魂倾泻在地，如同馊掉的牛奶（参 30:16上）。不仅如此，他的痛苦远超极限！持续的剧痛令他无法入眠（“夜间，我里面的骨头刺我，疼痛不止，好像啃我。”，第17节）。本应保护他的衣衫，反倒成了一道夺命的绞索（“因神的大力，我的外衣改变了形状”，伯 30:18上 ESV直译），逐渐勒紧颈部（“如里衣的领子将我缠住”，第18b节）。接着绳索断裂，就像曾发生在犹大身上的一样，他轰然坠地。然而他坠落的缘由并非重力，而是上帝：是“神把我扔在淤泥中”（19节上）。

倘若约伯在一伙乌合之众的攻击下都已束手无策，他又怎能抵挡全能的上帝呢？他已形同死人：“我就像尘土和炉灰一般。”（伯 30:19下）约伯认识到，他复原的唯一指望，在于上帝定意帮助他，而非与他为敌。然而，情况又一次重演（参 23:16）：每当他论及上帝，约伯的希望就随之磨灭一分：

- “我呼求你，你却不回答我”（伯 30:20上）。
- “我站起来，你就定睛看我”（伯 30:20下）。
- “你……用大能的手逼迫我”（伯 30:21下）。
- “把我提在风中，使我驾风而行”（伯 30:22上）。
- “我知道要使我临到死地”（伯 30:23上）。

约伯：我等待光明，黑暗便来了

上帝不会回应他的祷告（“我呼求你，你不应允我”，伯30:20a）。尽管上帝看见约伯并知晓他的困境，却袖手旁观（“你就定睛看我”，第20节b）。而当上帝真的伸手时，却只是为了折磨（“你向我变心，待我残忍，又大能追逼我，”，21节）。这种迫害的痛苦源于上帝将他从地面举起（“把我提在风中”），让他短暂乘驾狂暴的风（“使我驾风而行”），随后又将他抛入雷暴中（“使我消灭在烈风中”，22节）。这场骑乘尚未结束。约伯只能想象，最后一程将以死亡告终。最终上帝会将他掷回尘土（“我知道要使我临到死地”），因为那是所有人的最终归宿（“到那为众生所定的阴宅”，23节）。约伯更接近他在约伯记第3章的起点——那时他诅咒自己出生的日子，而非26:6-14中赞美神的大能的状态。深沉的黑暗正逐渐笼罩这场伟大戏剧的舞台。

在《伪装的恩典》中，杰里·西策描述了他在一场车祸失去母亲、妻子和孩子后做的一个梦。他写道：

我梦见落日。我拼命向西奔跑，竭力想追上它，留在它炽热的温暖与光中。但我输掉了这场赛跑。太阳抢先抵达地平线，很快消失了。我突然发现自己身处黄昏。筋疲力尽的我停下脚步，不祥地回头瞥向东方。我看到无边的黑暗正向我逼近。那黑暗令我恐惧。我想继续追赶太阳，尽管知道徒劳——它已证明自己比我更快。于是我失去所有希望，瘫倒在地，陷入绝望。那一刻我以为自己将永远活在黑暗里。我的灵魂感受到彻骨的恐惧。⁸

西策继续讲述他如何与一位堂兄分享这个梦，那位堂兄提到约翰·邓恩的一首诗，其主旨在于：尽管在地图上东方与西方看似相距最远，但在地球仪上它们终将相遇。因此，看似对立的事物——东方与西方——随着时间的推移会合而为一，只要我们沿着其中一个方向坚持足够久、足够远。”西策还回忆起姐姐黛安的劝告：“任何人最快抵达太阳与白昼光芒的方法，不是向西奔跑追逐落日，

8. Jerry Sittser, *A Grace Disguised: How the Soul Grows Through Loss* (Zondervan, 2021), 21–22.

而是朝向东方行进，纵身跃入黑暗直至遇见日出。”他总结道，正是在“黑暗”中，他体验到了生命：

我并非穿越痛苦后抵达彼岸；而是在痛苦中生活，并从中寻得生存乃至最终成长的恩典。我并未走出失去所爱之人的阴影；而是将这份失去融入生命，如同土壤接纳腐烂的物质，直至它成为我的一部分。悲伤在我的灵魂中永久栖居，并使其宽广。我逐渐领悟：我们越是深陷苦难，就越能深入一种崭新而不同的生命——一种不比从前更糟、有时甚至更好的生命。⁹

自哀（约伯记30:24-31）

在约伯记30:24-31中，约伯并未向西奔逃，也未仰面朝天。这些经文中未提及上帝，章节结束时既无对天堂的控诉，也无向其的祈求。相反，约伯进行了一场“自我哀叹”¹⁰，哀叹甚至上帝都未曾向他伸出援手：“然而，人仆倒岂不伸手？遇灾难岂不求救呢？”

（伯30:24）。约伯被遗弃，独自挣扎。这对他毫无道理，因他一生都在伸出同理之手施救。他“拯救哀求的困苦人”（29:12上）并扶助瘸子（29:15下）。或如他此处用两个反问道出：“人遭难，我岂不为他哭泣呢？人穷乏，我岂不为他忧愁呢？”（30:25）。

在此，因果报应的法则彻底破产了。正义女神那块本该蒙住双眼的布，如今却被扯下来堵住了她的嘴。就这样，约伯的世界天翻地覆。他过去一直奉行着一条神圣的准则，正如另一位圣哲后来所宣告的福分：

“怜恤的人有福了！因为他们必蒙怜恤。”（太 5:7）然而，现实却是：“我仰望得好处，灾祸就到了；我等待光明，黑暗便来了。”

（伯30:26）。约伯无法承受。他灵里的挣扎，继而影响了他的身体状况：

我心里烦扰不安，困苦的日子临到我身。
我没有日光就哀哭行去；
我在会中站着求救。

9. Sittser, 26.

10. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 404.

约伯：我等待光明，黑暗便来了

我与野狗为弟兄，
与鸵鸟为同伴。
我的皮肤黑而脱落；
我的骨头因热烧焦。
所以，我的琴音变为悲音；
我的箫声变为哭声。（约伯记 30:27-31）

如同耶利米一般，约伯也在他心墙内痛苦挣扎（参耶4:19）。他五内俱焚！他的皮肤变黑并非“没有日光”（参伯30:28a），而是源于他灵里的沉痾与社交上的悲苦。他内心的黑暗甚至改变了他的肤色！他内外交困——外在表现为“我的皮肤黑而脱落”，内在则是“我的骨头因热烧焦”（第30节）。既然上帝沉默不语，他唯一的希望就是向那些曾在城门外敬重他的人求助（参29:7-11）。他说：“我在会中站着求救”（30:28b）。但这同样徒劳无功。他仅有的家庭团契竟是与丑陋可憎的动物为伴：“我与野狗为弟兄，与鸵鸟为同伴。”（第29节）。这节经文，连同最后一节（见下文），描绘了约伯坐在炉灰中奏响哀乐的画面（“所以，我的琴音变为悲音，我的箫声变为哭声”，31节）¹¹，像野狗般嚎叫，如鸵鸟般哀鸣。正如约翰·哈特利所阐释：“野狗的嚎叫是凄厉的哀鸣，据说如同孩童的啼哭，而鸵鸟发出嘶哑的悲叹。它们哀戚的叫声传递着草原上彻骨的孤独。约伯感到如此孤独，以至于觉得唯有这些悲鸣的动物才是他的同伴。”¹²当然，上帝的子民有时也需要以这样的方式向他们的上帝呼求。试想众多奴隶灵歌中那些悲戚而诚实的哀叹（一种“小调神学”，承载着“生命的残酷与脆弱、邪恶的存在、人类的缺陷与局限”）¹³，以及非裔美国人的传统祷告与诗歌，例如罗伯特·纳撒尼尔·德特1927年创作的《别让我沉沦》中的诗句：

哦，主，哦，我的主，
哦，我的主，别让我沉沦。
我要告诉你我的心愿，

11. 另参耶48:36；太9:23中“箫”的用法

12. Hartley, Job, 406.

13. Stephen J. Nichols, Getting the Blues: What Blues Music Teaches Us About Suffering and Salvation (Brazos, 2008), 29.

别让我沉沦 我亦欲登天堂
别让我沉沦¹⁴

反思与回应

通过约伯的最终演讲这一长篇内容，许多反思与回应的想法可能会浮现在心智中。让我们思考四种可能的应用途径。

首先，读到约伯在约伯记29:11-17中将自己描绘为一位公正的法官时，很难不对我们现今世界中的正义心生向往。尽管我们渴望那位即将到来的审判者及其最终完美的正义，我们现在就应当为敬虔的统治者和法官祷告。当高位者被公义与正义所充满时（伯29:14），会带来何等巨大的改变。当保护弱势群体与穷人的敬虔法律得以确立并执行时，世界将如何变得更好。当富人以其时间、财富与才能行义且慷慨，成为瞎子的眼睛、瘸子的腿和困苦人的父亲时（15-16节），又会带来何等不同。当上流社会的人关照卑微者时，上帝的国度就近在眼前了。

其次，如果认为约伯的怀旧是一种自我陶醉的表现，那么他在约伯记第29章中的回忆可能会令一些人反感。其实，重点可能在于，正如埃斯蒂斯（Estes）所指出的：“当逆境来临时，回忆上帝过往的信实能够坚固我们。”¹⁵ 作为耶和华的追随者，我们理当纪念上帝为我们所做的一切，这一命令在旧约（例如，“你要记住主你的上帝对法老和全埃及所做的事，”申7:18）和新约（例如，“这是我的身体，为你们舍的。你们应当如此行，为的是纪念我，”路22:19）中都有记载。并要相信，这样的回忆有时能够医治灵魂。

第三，基于前述观点，我们必须谨记：（这对某些基督徒来说可能是一种必要的纠正）：不能将“因上帝慷慨赐予健康、财富等祝福而感恩”与“福音”本身混为一谈。耶稣基督的福音所应许的，并非无病无灾的幸福生活、奢华的生活方式、受人敬畏的社会地位（一进门就收获满堂敬意）或约伯般的万贯家财。相反，正如我们的主

14. Dett, quoted in *Conversations with God: Two Centuries of Prayers by African Americans*, ed. James Melvin Washington (HarperPerennial, 1994), 144.

15. Estes, *Job*, 180.

约伯：我等待光明，黑暗便来了

耶稣所明确指出的，作门徒意味着舍己的呼召：“若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我”（可8:34）。使徒保罗不仅践行了这一模式，更竭力传扬。正如特伦普·朗曼的精辟总结：

保罗告诉基督徒，他们是一群遭患难的子民。的确，保罗谈到我们必须与基督一同受苦，从而“或者我也得以从死里复活”（参腓 3:10-11）。然而，在他们当下的苦难中，他们经历上帝的安慰（哥林多后书 1:3-11）。实际上，尽管保罗经历了这一切的患难，他仍然能够体验到喜乐（林后 7:4）。痛苦的消除与纯粹的喜乐不在今生，而在来世。基督徒今日必须忍受堕落世界的艰辛，但可以期待未来的喜乐，那时“神也必擦去他们一切的眼泪”（启 7:17）。¹⁶

第四，我们很难应用约伯记第30章中约伯对上帝的指控和自我哀叹。但在我们谴责约伯或说“我绝不会对上帝说这种话！”之前，必须设身处地与他一同静坐一日。约伯已悲痛欲绝——他的“困苦的日子”（约伯记 30:16, 27）摧残着他的身体与灵魂。他形似焦炭（参30:28, 30），心如死灰（参30:16上, 27上）。他孤立无援，遭人诽谤，备受虐待，心中困惑，满怀羞辱。然而这份羞耻并非源于任何罪孽，因此要求他吟诵诗篇32或诗篇51式的忏悔并不恰当。而且，虽然我并不赞同我们在与上帝的对话或与他人的互动中，一字不差地照搬这一章的言辞，但我确实建议：我们能像约伯那样，把我们可能感到的任何羞辱——无论是源于无辜受辱（如约伯的情况），还是源于未曾悔改的罪（通常是我们的情况）——都带到上帝面前，并以此为催化剂，促使我们向上帝寻求答案或饶恕。¹⁷

16. Tremper Longman III, *Job*, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms (Baker Academic, 2012), 343.

17. See Longman on this topic (352-53). “Shame can be redemptive when it drives a person to God” (353).

24

约伯：使上帝知道我的纯正并 回应我！ 第一部分

约伯记 31:1-23

我若被公道的天平称度，使 神可以知道我的纯正
(伯31: 6)

约伯记31章的最后一句话是：“约伯的话说完了”（伯31:40）。当然，在回应上帝于第38至41章所说的话时，约伯还会再说几句话（非常非常少的话！）。因此，约伯记第31章记录的是约伯在与朋友辩论中的最后陈词。约伯记31章记录了约伯与他的朋友们辩论中的最后话语。在这终章的开篇，我们或许会好奇，他是否会为了安抚他们而虚伪地承认自己的罪责，或是发表最后的激烈言辞来提醒他们错在何处。然而，约伯既没有认罪，也没有谩骂。他做的恰恰相反：他放下了他的笛子和那份为野狗所作的安魂曲（参30:29），重拾他那份旧的法律辩护状。他再次否认针对他的指控，呼吁全能者施行公义的审判。他驳斥朋友们对他的诽谤性指控——例如诡诈（22:6；31:5-8）和漠视困苦人（22:7-9），以及其他常见罪行，如拜偶像、贪婪、淫欲和奸淫。

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第一部分

约伯做出了许多评论者所称的“无辜誓言”，梅雷迪思·克莱因则称之为“他[演讲]总结陈词的高潮”——即约伯回溯性的“守约忠诚之誓”。¹ 丹尼尔·埃斯蒂斯解释了约伯是如何以及为何使用这种“古代‘否定式告白’的法律策略”：

约伯多次采用这样的形式：“如果我犯下此等罪行，那么就让上帝以如此可怕的后果惩罚我。”其他时候，约伯陈述了条件，但未明确后果。通过这种方式，作为被告的约伯呼吁作为审判者的上帝要么依法严惩他，要么洗刷对他的错误指控。如果约伯有罪，那么他已邀请上帝以可怕的惩罚打击他。如果上帝不施行惩罚，那么这种不作为将默认为约伯洗脱指控。通过这种法律程序，即使是作为审判者的上帝的沉默也能证明约伯无辜。²

约伯将否认或拒绝承认犯下十一种罪：淫欲（约伯记31:1-4）、不诚实（5-8节）、通奸（9-12节）、欺压（13-15节）、忽视穷乏人（16-23节）、物质主义（24-25节）、异教崇拜（26-28节）、报复心（29-30节）、不款待（31-32节）、表里不一（33-34节）和剥削（38-40节）。³

约伯弃绝淫欲（约伯记31:1-4）

约伯以弃绝淫欲作为开场：“我与眼睛立约，怎能恋恋瞻望处女呢？”（伯31:1）。用当时的习语来说，约伯与他的眼睛立下圣约（*berit karatti*）。换言之，作为一个敬畏主、远离恶事的人，他向自己起誓要管束自己的眼睛。他不会“瞻望”年轻女子（即“处女”），无论这种注视是否意味着意图另娶一女

1. Meredith Kline, “Job,” in Wycliffe Bible Commentary, ed. Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison (Moody, 1963), 481.

2. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 188.

3. 罗伯特·戈迪斯列举了约伯否认的十四种罪，认为这“双重七数”或“两倍七”象征着对道德律的完全遵守。《The Book of Job: Commentary, New Translation, Special Studies (1978; repr., Jewish Theological Seminary of America, 2011), 542. Cf. John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 409. 经略微调整后，本文采用了Derek Thomas’s list in *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 237.

为妻，或更可能是怀着淫念窥视任何女性。约伯或许以淫欲之罪为始，因这是男性常见的诱惑，正如约翰·戈尔丁盖所写：“约伯身为男性，似乎深知男人常思淫欲。因此，性成了一个具体的切入点，人借此不仅能理解什么是‘罪愆’与‘邪恶’，更能认识到：一个人若不持守性方面的贞洁，就难免会招致上帝降灾祸于其身”⁴此外，淫欲是内在的，关乎眼睛与心，因而直指一个人品格的核心。

约伯在性纯洁这一关键领域保持了节制，因为他深知上帝洞察一切（“神岂不是察看我的道路，数点我的脚步呢？”，伯31:4），甚至能审判心底隐秘的意图。约伯向自己提出这个问题：我“从至上的神所得之分，从至高全能者所得之业是什么呢？”（第2节）。换言之，若沉溺于性幻想，上帝会赐予他什么？他的回答见于第3节——他应预见公义的灾祸将临到自己：“岂不是祸患临到不义的，灾害临到作孽的呢？”

关于这些开篇经文——既特别谈及约伯对淫欲的摒弃，也普遍涉及他“对诱惑力量的认知及战胜生命中罪的决心”——德里克·托马斯准确指出：“若我们诚实，至少应承认生命中存在两点：首先，我们未能处理好自身的罪；其次，我们对此的处理方式何其不足。”⁵托马斯还正确指出了约伯处理罪的四种方法要素，这些方法同样适用于我们。

首先，我们必须认识到，我们的生活是在上帝的光照之下度过的。全知的上帝鉴察我们的每一步，这一事实应当帮助我们远离罪恶。想想约瑟面对波提乏的妻子引诱他同寝时所说的话：“我怎能作这大恶，得罪上帝呢？”（创 39:9）。约瑟深信上帝洞察一切。其次，我们必须确信罪必须被对付。约伯意识到，若不对潜在的罪（如贪恋女色）加以省察会带来危险。他明白如果不警醒诱惑并积极抵挡，自己很容易陷入此罪及其他类似的过犯。第三，我们必须守护自己的心和心智。约伯深知，他的“内心是肉体与灵争战

4. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 146.

5. Thomas, *The Storm Breaks*, 237.

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第一部分

的战场，”⁶因此他立定心志，要滋养自己的灵，而非放纵自己的肉体。“一颗蒙恩的心，谨防以恶念犯罪如同谨防恶行。”⁷约伯领悟了耶稣后来的教导：“凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了”（马太5:28）。他更明白第四点：必须采取实际行动。⁸正如约翰·欧文那句名言所言，我们必须治死罪，否则罪就会治死我们。⁹耶稣用以下夸张的隐喻阐述了对罪性肉体的治死，并附上最严厉的警告：“若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里。若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱。”（29-30节）基督徒生活是舍己与自我治死的生命。剜出。砍下。丢弃。愿我们基督徒的生命以这样的行为为特征。

约伯弃绝诡诈（约伯记31:5-8）

接着，约伯弃绝了不诚实：

我若与虚谎同行，脚若追随诡诈；
（我若被公道的天平称度，使 神可以知道我的纯正；）
我的脚步若偏离正路，我的心若随着我的眼目，
若有玷污粘在我手上；
就愿我所种的有别人吃，我田所产的被拔出来。（约伯记31:5-8）

在这里，约伯运用了三个关于不诚实生活的动态隐喻（“若与虚谎同行” / “脚若追随诡诈” / “我的脚步若偏离正路”，伯31:5, 7上）。

6. Thomas, 238.

7. Joseph Caryl, “An Exposition upon Job,” in *ESV Church History Study Bible: Voices from the Past, Wisdom for the Present* (Crossway, 2023), 740.

8. Thomas, *The Storm Breaks*, 238–40.我对托马斯的四点观察中的两点进行了重新排序。

9. John Owen, “The Mortification of Sin,” in *The Works of John Owen*, 16 vols. (Banner of Truth,

约伯记31章5节、7节a)。他否认自己曾走过这样的道路。他更宣称自己心洁手清：他的“心”未曾追逐不义之财（第7节b），手上也没有因任何不法的勾当而“粘上”像麦克白夫人所说的“该死的污点”¹⁰（参7节c）。他说，如果他的诚实被衡量（“我若被公道的天平称度”），上帝就会看到他说的是实话，从而“可以知道我的纯正”（第6节）。约伯接着说，倘若并非如此，他甘愿承受背约的后果：让别人吃他肥沃田地里的出产（“就愿我所种的有别人吃”），并且在他田地所产的喂饱了外人之后，“我田所产的被拔出来”（第8节）。

作为基督徒，我们必须牢记我们所追随的上帝是不会说谎的（民23:19；多1:2；来6:18），他已明确命令我们持守诚实（出20:16；利19:11；太5:37）。我们也必须谨记，我们活在一个属撒但权下的世界，他就是“说谎之人的父”（约8:44），并且审判终将临到“一切喜好说谎、编造虚谎的”人（启22:15）。让我们领受圣经的警告，也听从它的鼓励。正如我们那位述说真理的上帝，愿我们也能以讲真话、讲全部的真话、只讲真话而著称。

约伯弃绝奸淫（约伯记 31:9-12）

在这几节经文中，约伯回到了淫乱的主题，他将“不诚实”这个主题夹在了前后两次对淫乱的讨论之间，或许是效法了“登山宝训”——耶稣同样揭示了这两个主题的紧密关联，因为淫乱之罪与诡诈欺骗本就如影随形。¹¹

我若受迷惑，向妇人起淫念，
在邻舍的门外蹲伏，
就愿我的妻子给别人推磨，别人也与她同室。
因为这是大罪，是审判官当罚的罪孽。
这本是火焚烧，直到毁灭，
必拔除我所有的家产。（约伯记 31:9-12）

10. William Shakespeare, *Macbeth*, act 5, sc. 1.

11. 耶稣同样从淫欲与通奸的话题（太5:27-32）转向了诚实与誓言的话题（33-37节）。

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第一部分

此处约伯否认了通奸之罪，他用两行文字简要描述了这一行为。首先，一个男人被他人之妻所诱惑（“我若受迷惑，向妇人起淫念” 伯31:9上）。其次，他等待合适时机引诱她（“在邻舍的门外蹲伏” 第9节下）。第三，虽未明言但可推知，他得逞了；与她同寝。

约伯从未做过这样的事！不仅如此，他对此念头深恶痛绝。淫欲的一瞥（约伯记31:1）是对上帝和那女孩的犯罪，但通奸是更为严重的邪恶（“大罪”，第11节），因为它是预谋的，并且因为它撕裂了婚姻和整个社会的结构。约伯在约伯记31章10-12节中列出了这种罪行的后果。首先，他想象他的妻子离开他去找另一个男人，或者更糟的是，成为城中的妓女（“愿我的妻子为别人推磨，别人也与她同寝”，第10节）。动词“推磨”（*tahan*）可能指家务劳动，无论这些劳动对一个富有的女人来说是什么（见箴31:10-31）——换句话说，“被贬为卑微的奴隶劳动（出11:5）。”¹² 或者，这可能意味着她会离开他去找另一个男人，并在新家中为那个男人制作和烘焙面包（“愿我的妻子为别人推磨”，约伯记31:10 新国际版；“愿我的妻子服侍别人”，新生活译本）。或者这个动词可以带有性暗示，即各种其他男人（可能是她的新主人和他的仆人）不时地压在她身上（“别人也与她同寝”），性虐待和利用她。复数形式（“别人”，就像一个接一个的男人，仿佛她现在被贬为性工作者）尤其令人震惊，整个概念看似残酷。然而，这里的关键在于，约伯之所以连想都无法想象这种事会发生，是因为他对自身那份坚定不移的忠贞与对妻子的爱是如此确信。¹³ 由此可见，在通奸的罪名上，他是绝对清白的！

接着，在详细描述了他妻子可能遭遇的可怕后果后，他描述了自己的惩罚：城门的长老会用石头打死他（“这是审判官该惩罚的罪孽”，伯31:11b）¹⁴ 并且

12. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty*, Focus on the Bible (Christian Focus, 2017), 213.

13. “人们不应认为约伯对他的妻子毫无感情，或轻率地将她供他人取乐。他是在说，如果他曾侵犯他人之妻，那么别人侵犯他的妻子也是公正的惩罚。” Belcher, 213.

14. “人与邻居之妻行淫，奸夫淫妇都必治死”（利未记20:10）。

将他的财产点燃（通奸“本是火焚烧，直到毁灭，必拔除我所有的家产”，第12节）。¹⁵当这种来自地狱之坑的罪孽统治时，家庭和社会都无法生存！

牧师R·肯特·休斯讲述了一段往事：当他得知大学时期的室友决定离开结婚二十二年的妻子时，立刻登上了从芝加哥飞往加利福尼亚的夜间红眼航班。清晨七点，他已敲响朋友的家门。面对这位不速之客，友人只得开门交谈。肯特花了一整天时间，竭力向对方阐明圣经关于婚姻的教导——他根本没有正当理由抛弃妻子。返回芝加哥时，休斯乐观地认为友人已被圣经真理说服。然而几周后，这位朋友仍宣布执意离弃妻子，并抛出荒谬的神学辩解：这个不忠的丈夫声称，虽然明知圣经不认可他的行为，但因着恩典，他仍要一意孤行，反正上帝终会宽恕他。何等冥顽不化的念头！

这名男子抛弃妻子一年后，肯特收到了参加他婚礼的邀请。何等厚颜无耻！根据邀请函，婚礼将在游艇*Mia Vita*上举行，意为“我的生命”。肯特看着请柬时，脑海中浮现出弗兰克·辛纳屈歌曲的歌词——歌者吹嘘着自己过着充实的生活，行过无数公路，一切都按他的方式行事。没错，肯特的朋友确实我行我素。但休斯继续追问：他究竟做了什么？此人迅速制造了一连串破碎的关系——与妻子、子女、孙子、朋友们以及教会的关系。他向上帝犯罪。他向教会领导层犯罪。他向妻子犯罪。他向子女犯罪，最终还波及孙子（他们出生在离婚多年后）。他拆毁了上帝所配合的，而分离的碎片已多到无法拾起重聚。休斯如此评价这个不敬虔的决定：“这彻底摧毁了他的妻子，也彻底摧毁了他如今已成年的子女。他以为既然子女已基本已成年，就不会造成任何影响。他犯了大错。这摧毁了他们的生命。因此我要说……那条通往所谓“自我实现”的安逸享乐之路，那条无数信徒正兴高采烈地奔赴其上的道路，其实早已铺满了累累白骨。这些白骨，不仅属于那些前行者，也属于他们曾经最深爱的

15. 箴言6章27-29节论及了那个“怀里揣火”、“亲近邻舍之妻”的人个人要承担的恶果；而约伯记31章12节则将通奸描绘成一场足以焚烧世界的罪行！

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第一部分

人。”¹⁶

那个男人的人生道路，与我那有信心的岳父母相比，形成了何其鲜明的对比！在前往香港出差期间，我妻子的父亲被圣灵所感。他向妻子坦白自己多年来与多名女性有不忠行为。她心如刀绞，这是人之常情。诚然，她完全有圣经中的离婚理由。但她选择宽恕他。这条路并不容易。但他真心悔改，而她始终秉持的态度是：“我首先嫁给了基督，其次才是我的丈夫。正因我有一位完美的天上丈夫，我才能宽恕这不完美的地上丈夫。”他们已携手走过五十余载。他们留下了什么遗产？与上帝、他的子民以及家人之间——没有破裂的关系。平安。爱。宽恕。活出来的福音良善。¹⁷

通奸如同与致命之火调情。若你心智中存有通奸念头的火焰甚至余烬，务要彻底扑灭。立誓保持性纯洁。若你已婚，请重新委身于圣约承诺——这份“爱”应“如死之坚强”，其“电光”当是“火焰的电光，是耶和华的烈焰”（歌 8:5-6）。唯让这神之火温暖你的心！

约伯弃绝（或痛斥！）欺压（约伯记 31:13-15）

约伯对自己无罪的申辩中若有什么模式可言，便是从此处开始显现的。他论述的重心，先是看似私密的罪（如淫欲和通奸），继而转向关乎社会的罪（如商业上的不诚实、对家中仆婢的欺压）。这一模式似乎贯穿了本章剩余部分，如表24.1所示：

表24.1. 约伯记31章中约伯否认的模式

隐秘的罪	社会性的罪
淫欲（1-4节）	
诡诈（第5-8节）	

16.R. Kent Hughes, “The Sacredness of Marriage,” 讲道于1988年2月14日，可在福音联盟网站获取，<https://resources.thegospelcoalition.org/library/the-sacredness-of-marriage>，访问于2019年7月9日和2023年10月27日。

17. 本图表改编自Douglas Sean O’Donnell, Mark: Arise and Follow the Son, Expository Reflections on the Gospels 3 (Crossway, 2024), 279–80.

隐秘的罪	社会性的罪
奸淫 (9-12节)	
	欺压 (13-15节)
	忽视穷乏人 (16-23节)
贪爱钱财 (vv. 24-25)	
异教崇拜 (vv. 26-28)	
幸灾乐祸 (vv. 29-30)	
	冷漠待客(vv. 31-32)
	剥削 (vv. 38-40)

欺压是约伯在约伯记31章13-15节经文中所否认的：

我的仆婢与我争辩的时候，
我若藐视不听他们的情节；
神兴起，我怎样行呢？
他察问，我怎样回答呢？
造我在腹中的，不也是造他吗？
将他与我抻在腹中的岂不是一位吗？

当我们读到约伯的仆人时，不应联想到《汤姆叔叔的小屋》和《根》中描绘的美国南北战争前奴隶制的残酷。相反，我们应联想到《傲慢与偏见》和《唐顿庄园》中刻画的关系。约伯的男仆和女仆是他大家庭中深受爱戴的成员。请记住，约伯不仅失去了所有子女，还失去了许多仆人（仅四人幸存）。此处约伯声明，若家仆带着委屈来找他，他绝不会不以善意或慷慨相待（伯31:13）。他知道上帝会审判不人道的主人（第14节），更早在托马斯·杰斐逊写下“人人生而平等”之前，他就深知“造物主既创造了仆人，也创造了约伯自己”¹⁸：“造我在腹中的，不也是造他吗？将他与我抻在腹中的岂不是一位吗？”（第15节）。因此，约伯证实自己始终允许仆人——无论男女——有权将他告上法庭。

约伯为保罗日后对基督徒主人的劝勉，即要他们以恩慈相待家中权下之人且不偏待他们，预先展现了一个典范（参见弗 6:7, 9）。

18. 当然，具有讽刺意味且可悲的是，杰斐逊一生中拥有超过五百名非洲裔人，包括男人、女人和子女，而他并不认为他们与自己平等。

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！ 第一部分

他也为我们上了一堂极佳的人论课程：无论社会地位如何，每个人都应以平等视之（“因上帝对待他所造之人毫无偏袒”），¹⁹每个人都配得尊严（因为“每个人都……带有上帝的形象”[参创1:26]），并且每个人都是我们的责任（因为“我们有责任为他人的缘故，随时准备放弃自己的权利”）。²⁰此外，保罗敦促基督徒效法耶稣，存心谦卑地“看别人比自己强”，从而在顾及自身利益之先，先去“顾别人的事”（腓 2:3, 4）。

约伯否认忽视穷乏人（约伯记31:16-23）

约伯最长的辩白是他并未忽视困苦人。这或许是最长的辩词，因为这是以利法对他的具体指控（见伯22:5-9），但约伯早已提出辩护（见24:1-13；29:12-16）。又或许，关爱人类中最微小的同胞，是约伯践行敬畏上帝的生活的首要准则。

我若不容贫寒人得其所愿，
或叫寡妇眼中失望，
或独自吃我一点食物，
孤儿没有与我同吃；
（从幼年时孤儿与我同长，好像父子一样；
我从出母腹就扶助寡妇。）
我若见人因无衣死亡，
或见穷乏人身无遮盖；
我若不使他因我羊的毛得暖，
为我祝福；
我若在城门口见有帮助我的，
举手攻击孤儿；
情愿我的肩头从缺盆骨脱落，
我的膀臂从羊矢骨折断。
因 神降的灾祸使我恐惧；
因他的威严，我不能妄为。（约伯记31:16-23）

如同保罗（加2:10）一样，“记念穷人”对约伯而言也至关重要。同样，倘若用另一段新约经文——即耶稣在绵羊和山羊的比喻（太25:31-46）中的教导——作为审判的依据，那么到了审判那日，约伯的结局也必是好的。

19. See Deut. 1:16-17; 10:17; 16:18-19.

20. Thomas, *The Storm Breaks*, 244.

因为约伯声称他照顾了上帝子民中最微小的那些人：“穷人”（伯31:16上）、“寡妇”（16节下）、“孤儿”（17节下，21节），以及任何需要食物、衣物或居所的人（17节上，18-20节）。

在该书最为个人化的叙述之一中，约伯回忆起他的童年，那时孤儿显然是他父母大家庭的一部分，或是他家庭持续的事工（“从幼年时孤儿与我同长，好像父子一样”，伯31:18a）。他还以夸张的言辞回忆，寡妇的困境如何成为他终生的关切（“我从出母腹就扶助寡妇”，18节b）。他一生都在践行真正的信仰（见雅1:27；参出22:21-24）。约伯或许在夸大其词，但如果他在说谎，他就呼吁上帝折断他的臂膀（“情愿我的肩头从缺盆骨脱落，我的臂膀从羊矢骨折断。”，伯31:22）！正如贝尔彻以其深刻洞见所评论的：“约伯对无辜的断言

可能是在暗指他所感受到的、来自上帝的对待——正是上帝的手曾压迫和恐吓他（参伯10:7；12:9；13:21；19:21）。这其中的反合性之处在于：约伯向孤儿施行公义，正是因为他惧怕从上帝而来的灾祸；然而，尽管他本是无辜的，却还是经历了从上帝之手而来的灾祸。尽管如此，正是他对上帝威严的承认，使他仍有盼望，相信上帝终将按公义处理他的景况。归根结底，约伯相信上帝的公义。²¹

施行公义

在美国福音派教会中，“公义”一词的处境已变得十分艰难。对一些人来说，他们担心“社会正义运动”背后的自由派神学，会潜移默化地诱惑并动摇正统神学的优先次序与根基。然而，一些基督徒如今之所以惧怕谈论公义，其主要原因或许并非出于神学信念，而更多是源于政治宣传。我的妻子为一个叫“施行公义”的机构工作，这是一个帮助无力承担律师费用的人以极其合理的价格获得法律援助的机构。她与教会合作设立法律诊所，律师们自愿提供时间给予法律咨询。可悲的是，一些教会仅仅因为该机构的名字就对她不屑一顾。一些牧师甚至在问她们的机构是否会考虑改名。这

21. 贝尔彻，约伯，216。

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第一部分

实在令人啼笑皆非，因为这个名字来自圣经！圣经曾两次告诉我们：“大卫作王治理以色列众人，又向众民秉公行义。”（撒下8:15；代上18:14）在上帝的话语中，上帝的子民敬拜的那位是“公义的神”（玛2:17）、喜爱“公平”（赛61:8）、“施行……公义”（耶9:24）、“为他的选民伸冤”（路18:7），并看重“公义、怜悯、信实”为“律法上更重的事”（太23:23）的上帝。他们总是被命令去“施行公义”（耶22:15）、“秉公行义”（代下9:8）、“寻求公平”（赛1:17）、“为孤儿伸冤”（17节）、“为贫寒的人……伸冤”（诗82:3）、“持守公平”（赛56:1）、“常行公义”（诗106:3）、“在城门口秉公行义”（摩5:15）、“盼望公平”（赛59:11）以及喜爱“公平”（诗33:5；37:28）。哦，愿我们都能——像大卫、像约伯、像耶稣那样——施行这样的公义！

关于弥赛亚的公义事工，请看以赛亚所记述的、出自耶和華之口的話：

看哪，我的仆人—
我所扶持所拣选、心里所喜悦的！
我已将我的灵赐给他；
他必将公理传给外邦。（赛42:1）²²

耶稣确实彰显了公义！当施洗约翰让门徒去问耶稣：“那将要来的是你吗？还是我们等候别人呢？”耶稣回答说：“你们去，把所听见、所看见的事告诉约翰。就是瞎子看见，瘸子行走，长大麻风的洁净，聋子听见，死人复活，穷人有福音传给他们。”（太11:3-5）。在其他地方，马太福音以怜悯和正义来总结耶稣的加利利传道：

耶稣走遍各城各乡，在会堂里教训人，宣讲天国的福音，又医治各样的病症。他看见许多的人，就怜悯他们；因为他们困苦流离，如同羊没有牧人一般。（太9:35-36）

在加利利，我们的主怀着怜悯之心，为失丧的人哀叹，医治受苦的人。而在耶路撒冷，他则怀着神圣的义愤，将兑换银钱的和卖鸽子的

22. 马太福音引用以赛亚书42:1描述耶稣时写道：“他将宣扬正义”（马12:18，ESV直译）。

人从外邦人的院里赶出去，并斥责他们欺压的行为说：“经上不是记着说：‘我的殿必称为万国祷告的殿’吗？你们倒使它成为贼窝了。”

（可11:17）。这些“强盗”为了一己之便和从中勒索，竟将这个专为万国指定的敬拜之所，变成了一个乡村集市和证券交易所交易大厅的怪异混合体。当耶稣推翻他们的桌子时，他象征性地推翻了他们那些“新添的、不合律法的、毫无怜悯且违背亚伯拉罕之约的”圣殿传统。但与此同时，他也是在实实在在地为穷人提供属灵的庇护所。的确，当他将那些属灵的诈骗犯（即压榨穷人的人）、货币兑换的敲诈勒索者和贩卖鸽子的人驱逐出去的同时，他也在为穷人敞开大门：为那些在城门外“靠乞讨苟延残喘”的人，也就是那些“瞎子、瘸子”，他们“到耶稣跟前，他就治好了他们”（太21:14）——而且分文不取。耶稣让他们进到他面前——进入他的同在，领受他医治的触摸。他将公义带给外邦人，将福音传给贫穷人！²⁴

同样地，让我们将正义带到世界，或如先知弥迦所言“行公义，好怜悯，存谦卑的心，与……神同行”（弥6:8）。让我们热切祈祷，如同奥古斯丁所祷告的那样：“主啊，你虽为富足却为我们成为贫穷，并在[你]神圣的福音中应许，凡为弟兄中最小的一个所做的，就是为你做的：我们谦卑地恳求你，赐下恩典，使我们常存甘心乐意之心，随时预备好，凭着你所赐的能力，去服侍他人的需要并将你国度的祝福扩展到全世界。”²⁵

23. Rudolf Schnackenburg, *The Gospel of Matthew*, trans. Robert R. Barr (Eerdmans, 2002), 203.

24. 本段部分内容引自Douglas Sean O’Donnell, *Matthew: All Authority in Heaven and on Earth, Preaching the Word* (Crossway, 2013), 600–601.

25. Augustine, quoted in *Classic Christian Prayers: A Celebration of Praise and Glory*, ed. Owen Collins (Testament Books, 1999), 82.

25

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第二部分

约伯记31:24-40

我若被公道的天平称度，使 神可以知道我的纯正
(伯31: 6)

鉴于约伯记第31章的篇幅较长，并且约伯自证清白的誓言极具现实意义，我们有必要将约伯最后陈词的第二部分单独拿出来审视。在第一部分，我们已经剖析并探讨了约伯对十一项罪中的前五项的断然弃绝：淫欲（伯31:1-4）、诡诈（5-8节）、奸淫（9-12节）、欺压（13-15节），以及忽视穷乏人（16-23节）；而在第二部分，我们将继续剖析并探讨他对其余罪名的断然弃绝：贪爱钱财（24-25节）、异教崇拜（26-28节）、幸灾乐祸（29-30节）、冷漠待客（31-32节）、虚伪（33-34节），以及剥削（38-40节）。

约伯弃绝贪爱钱财和偶像崇拜 (约伯记 31:24-28)

我们首先来看约伯如何将贪爱钱财与异教崇拜相提并论。这种组合虽有趣却并不意外，因为正如我们的主耶稣亲自总结的那样，这两种恶习总是相伴而行：“一个人不能事奉两个主；不是恶这个、爱那个，就是重这个、轻

那个。你们不能又事奉 神，又事奉玛门。”（太6:24）。同样，保罗告诉我们“贪婪就与拜偶像一样”（西3:5）。约伯则如此表述：

我若以黄金为指望，
对精金说：你是我的倚靠；
我若因财物丰裕，
因我手多得资财而欢喜；
我若见太阳发光，
明月行在空中，
心就暗暗被引诱，
口便亲手；
这也是审判官当罚的罪孽，
又是我背弃在上的 神。（约伯记 31:24-28）

此处约伯坚称自己未曾“以黄金为指望”，或换言之，“视精金”为“依靠”（约伯记第3章）。他的欢乐并非源于为自己积累的财产（第25节）。

金钱并非约伯的上帝，异教神明也不是他的偶像。月亮与太阳——古代近东地区自然崇拜的对象——并非他敬拜的目标。他未曾凝视初升的太阳（伯31:26上），也未在夜晚向“行在空中”的月亮（26b节）暗自祈求这些天体之光使他兴旺（27a节）。[27b节]“他从未向它们投以飞吻作为爱慕与虔诚的象征——而这是异教普遍存在的习俗，”¹在巴力崇拜中尤其显著。²为何如此？因为此类罪孽和奸淫一样邪恶（“这也是审判官当罚的罪孽”，28节上），并且偶像崇拜是直接冒犯耶和華自身的罪行（“又是我背弃在上的 神”，28节下；参出20:3-6）。

虽然我们可能不会为了获得金钱上的祝福而去亲吻异教偶像，但我们每天都受到诱惑，将财富当作偶像——某种我们热爱、追求并为之而活的东西。今天的一些基督徒，尤其是生活在西方的基督徒，必须提醒自己耶稣关于

1. 约翰·E·哈特利，《约伯记》，NICOT（伊尔德曼斯，1988年），419页。2. 稍作转述，哈特利（418页）将该短语译为“我的手从我的口投出一个飞吻”。这可能是约伯记作者在暗指巴力崇拜中的一项活动（“然而，我要在以色列留下七千人，是未曾向巴力屈膝，未曾与巴力亲嘴的”，《列王纪上》19:18；参见《何西阿书》13:2）。

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第2部分

财富的危险的教导，并谨记他在这一主题上的诸多警告：“不要为自己积攒财宝在地上；地上有虫子咬，能锈坏，也有贼挖窟窿来偷。只要积攒财宝在天上；天上没有虫子咬，不能锈坏，也没有贼挖窟窿来偷。”（太6:19-20）；“你们要谨慎自守，免去一切的贪心，因为人的生命不在乎家道丰富。”（路12:15）；“凡求你的，就给他；有人夺你的东西去，不用再要回来”（6:30）；“你们要变卖所有的周济人”（12:33）。我们应当通过首先寻求他的国度并关心他人的需要而“在神面前富足”（参21节），。那位年轻的财主“忧心愁愁地走了”，因为“他的产业很多”（可10:22），或者说，因为他的财产控制了他。让我们珍视并信靠上帝，以致我们的财产不会诱惑我们的心，也不因“钱财的迷惑把道挤住了”（太13:22）。

约伯弃绝幸灾乐祸、冷漠待客与虚伪（约伯记31:29-37）

在约伯记31:29-37中，长期受苦的主人公否认了幸灾乐祸、冷漠待客与虚伪：

我若见恨我的遭报就欢喜，
见他遭灾便高兴；
（我没有容口犯罪，
咒诅他的生命；）
若我帐棚的人未尝说，
谁不以主人的食物吃饱呢？
（从来我没有容客旅在街上住宿，
却开门迎接行路的人；）
我若像亚当遮掩我的过犯，
将罪孽藏在怀中；
因惧怕大众，
又因宗族藐视我使我惊恐，
以致闭口无言，杜门不出；
惟愿有一位肯听我！
（看哪，在这里有我所划的押，
愿全能者回答我！）
愿那敌我者所写的状词在我这里！
我必带在肩上，又绑在头上为冠冕。
我必向他述说我脚步的数目，
必如君王进到他面前。

约伯声明，他从未因仇敌遭灾而欢喜，从未对他们的不幸幸灾乐祸，也从未开口咒诅求其死亡（伯31:29-30）。此外，他恩待众人，无论是家中的奴仆还是陌路人，都一概热情款待（31-32节）。在如此接待客旅时，他或许“不知不觉就接待了天使”（来13:2），甚至接待了道成肉身前的基督（但3:24-25；参创18:1-8）。总而言之，对于约伯，你所见即是所得——他是一个表里如一的人。他不像那些富有的法利赛人一样假冒为善，那些人被耶稣谴责为只洁净杯盘的外面，里面却“盛满了勒索和放荡”；他们外表穿着洁白的衣裳，里面却“装满了假善和不法的事”（太23:25, 28）。约伯不会在背地里咒诅仇敌，不会只邀请权贵同席吃饭，更不会以敬虔为幌子来“遮掩我的过犯”、“将罪孽藏在怀中”（伯31:33）。当他得罪了上帝或他人时，他会公之于众。他不会因为惧怕“大众”和“宗族”的想法（34节a, b）——生怕他们一旦知道自己所有罪恶的本相——就默不作声，躲在家里“杜门不出”（34节c）。

然而，此处不寻常的是约伯并未像在约伯记 31:2-3, 8, 10-12, 14, 22, 28 中那样补充这类罪通常带来的后果。相反，他中断了自我辩白（还剩最后一项未陈述，见伯31:38-40），转而发出与先前恳求（最近一次在第6节下）相似的哀诉。在35-37节经文中，约伯再次乞求聆听（“惟愿有一位肯听我”，第35节上）。他已将（或想要将）证言镌刻在石上（参19:23-24）。此刻他亲自签署（“这里有我所划的押”，31:35节下）。³他还要求上帝回应（“愿全能者回答我！”并写下对约伯的“控诉”，35节下）。约伯迫切想知道“敌我者”对他的指控内容。⁴如同对待自己的罪（参33-34节），他会郑重其事地公开这些指控（“我必带在肩上，又绑在头上为冠冕”，36节）。他

3. “有趣的是，约伯的‘签名’一词实际上是一个字母*taw*，即希伯来字母表的最后一个字母。这相当于文盲在虚线上画‘X’。” Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 240.

4. 关于上帝类似的表述，参见约伯记16:9。

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第二部分

急需得到13:23节上所提问题的答案：“我的罪孽和罪过有多少呢？”他再次恳求，这次是向上帝：“求你叫我知道我的过犯与罪愆”（13:23节下）。约伯已准备好并渴望自我辩护（“我必向他述说我脚步的数目”，31:37节上）；他对这场法庭案件充满信心（“如王子觐见君王”ESV直译，第37节下），因上帝于他如同父亲（君王）之于“王子”。他能直接面见上帝，毫无畏惧，并且是以一种尊荣的方式，与上帝那神圣的位格和地位相称。⁵

正如约伯为我们树立的榜样，我们应当以好客著称。在约翰三书5章中，约翰称赞该犹对旅行传教士的款待——那些“为为主的名出外”的人（约翰三书5-7）。他收留这些“陌生人”，因他们是“弟兄”和“为真理同工”（第5、8节）。我们也应当为今日的基督教传教士提供住宿、膳食、祷告和经济支持。此外，我们应像约伯那样向任何有需要的人敞开家门，尤其对非信徒，正如罗萨里亚·巴特菲尔德所言：“颠覆性的寻常款待，能向这个怀疑的后基督教世界展示了真正的基督教是什么样子。”我们之所以“敞开门……去主动接触弱势群体”，是因为我们“知道福音带着一把家门钥匙”。⁶

约伯也为我们树立了如何能够且应当亲近上帝的榜样。约伯通过特殊启示（如伯38:1；40:1, 3）认识耶和华，这与亚伯拉罕的经历相似（如创12:1, 7）。同样，在基督里，上帝向我们显明自己：“神既在古时借着众先知多次多方地晓谕列祖，就在这末世借着祂儿子晓谕我们；又早已立祂为承受万有的，也曾借着祂创造诸世界。”（来1:1-2）。正如希伯来书的作者所教导的，我们深知因“我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当……坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助。”（4:14, 16）。这种一脉相承

5. 反驳梅Meredith Kline的观点，他认为约伯“以极度的傲慢”“宣称他将如王子般站在上帝面前（第37节下）”。《“Job,” in Wycliffe Bible Commentary, ed. Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison (Moody, 1963), 482.约伯在上帝面前并非傲慢，而是亲密（或长久以来一直如此！）。

6. 两段引文摘自“9 Notable Quotes from The Gospel Comes with a House Key,” Crossway. org, May 22, 2020, <https://www.crossway.org/articles/9-notable-quotes-from-the-gospel-comes-with-a-house-key/>, accessed November 7, 2023.

的关联正凸显出：无论是约伯，还是我们，能够来到上帝面前，其根基都是上帝的启示。这启示或许是透过与圣灵的直接相遇，又或许是藉着基督的中保工作。正是这启示，使我们能坦然无惧地来到上帝面前，领受他的恩典。

约伯弃绝剥削（约伯记31:38-40）

在我们读到叙述者宣告“约伯的话说完了”（伯31:40c）之前，约伯以他最后一组“罪行与后果”的宣誓作结。他采用“若……愿……”的配对结构，以此弃绝剥削之罪：

我若夺取田地，这地向我喊冤，
犁沟一同哭泣；
我若吃地的出产不给价值，
或叫原主丧命；
愿这地长蒺藜代替麦子，
长恶草代替大麦。

约伯的话说完了。（约伯记31:38-40）

约伯并非受摩西律法约束，但约伯记的编者显然受其影响。正如托马斯指出，该律法包含“对地主的特定要求：不可用两样种子播种（利19:19），土地每七年须得休息（出23:10-11；利25:2-7；26:34-35），尤其不可使其沾染血迹——否则土地会呼求报复，正如亚伯之死所显明的（创4:10-12；参民35:33-34）。约伯并未触犯这些律法。”⁷ 约伯未曾榨取土地（“地”未曾“向他喊冤”//“犁沟”未曾“一同哭泣”，伯31:38），耕种土地的佃农亦未遭殃（他未曾“叫原主丧命”，39节下）。“约伯否认未支付劳作者报酬却享用土地出产。”⁸ 他未曾克扣或欺骗农夫（未曾“吃地的出产不给价值”，第39节上）。因为否则，最终的诅咒（亚当诅咒的回响）将临到：“愿这地长蒺藜代替麦子，长恶草代替大麦。”（第40节）。⁹ 就像任何一位身处极度痛苦中的信徒一样，约

7. Thomas, *The Storm Breaks*, 249.

8. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty*, Focus on the Bible (Christian Focus, 2017), 220.

9. “这些经文的‘原始意象’具体而言就是创世记2-3中的伊甸园意象……甚至

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第二部分

伯的情绪也常常在两极之间剧烈波动：在高声的哀号与满怀敬畏的敬拜之间摇摆，在为己的雄辩与彻底的绝望之间游移，在上帝的应许与自身的灾殃之间挣扎。

伊恩·普罗文对“欺压”的描述恰好可以用来定义我所说的“剥削”。普罗文将压迫定义为“为了积累财富、追逐利润而罔顾他人的尊严、需求与权利”。他引用圣经，将此罪举例说明如下：

在圣经中，压迫涉及欺骗邻舍（利6:2-5将其与侵占财物、偷盗、拾遗不还和起假誓联系在一起）、欺诈和抢夺。它涉及牟取不义之财，包括放贷取利所得的利润（如结22:1-29，尤见12、29节）。它是滥用权力（经济权力或其他权力）的行为，其侵害的对象是那些无权无势却同样宝贵的人——即穷人、寡妇、孤儿和寄居的（如结22:7, 29；摩4:1；弥2:1-2）。因此，在旧约中，它常常与暴力和流血之事，以及剥夺他人权利、践踏公义联系在一起（如耶22:17；结22:6-7, 12, 29；亦参箴1:10-19）。¹⁰

我们或许不会通过直接抢劫或身体伤害来欺骗邻居、雇主、雇员、同事和客户，但有些人难免会受到诱惑，做出超收劳务费、敷衍塞责、滥用休假时间、过度使用公司卡消费以及上班时浏览网页虚度光阴等行为。让我们像约伯那样，立誓成为诚实、高效、勤劳且慈爱的（非压迫性和非剥削性！）公民、老板、雇员、邻居、消费者和教会成员。

回应约伯的无罪誓言

我们该如何看待约伯的无罪誓言？或许我们觉得它令人不适，因为约伯给我们的印象是自以为义的（例如，约伯记31:31-33a）和自我标榜的（“我” [31x]，“我（宾格）” [13x]，“我的” [44x]）。¹¹或者，如果我们对

在最后一个词——“恶草”（希伯来原文为**bosa**）——之中，我们也能透过音韵上的文字游戏，听出一种与伊甸园故事反向呼应的意味。” J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 215–16.

10. Iain Provan, *Ecclesiastes/Song of Songs, NIVAC* (Zondervan, 2001), 103–4.

11. 这确实是某些评论者对约伯的看法，即他的誓言表现出“其自以为义达到了惊人深度”。克莱恩, Kline, “Job,” 482.

话语给予更宽容的理解（即约伯只是声称“在他身上找不到任何过错”，这与针对他的具体指控无关，而非指所有罪），¹² 我们仍可能认为一个信徒如此详细地列举罪状然后否认它们有些奇怪。然而，如果我们记住历史和文学背景，约伯提出最终辩护就合情合理了。这样看来，他与刑事案件中自我辩护的被告并无不同（例如，使徒行传26章中保罗在亚基帕面前的辩护）。他正逐一驳斥对他的指控。正如理查德·贝尔彻所总结的，“约伯的无罪誓言并非自以为义的声明”，而是声称“他对朋友们提出的所有指控都是无辜的”。¹³

超越其原始语境，这一章对我们当下的世界有何启示呢？这样的自我省察，是否会否定恩典的福音？其实不然。在哥林多后书13章5节，保罗明确指出，基督徒应当“自己省察有信心没有”；在彼得后书1章10节，彼得也劝勉我们要“使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移”。根据上下文，保罗清楚地表明，所谓经不起考验（林后13:5），就是被发现仍活在罪中；他具体列举了“纷争、嫉妒、恼怒、结党、毁谤、谗言、狂傲、混乱的事”，以及“污秽、奸淫、邪荡”（林后12:20-21）这些罪。同样，彼得也从另一个角度描述了通过考验的样式，那就是在使人得救的信心之上，还要加上使人成圣的德行、知识、节制、忍耐、虔敬、爱弟兄的心和爱众人的心（参彼后1:5-7）。这些恶习与美德的清单可为自我省察提供有益指引。

同样，逐条学习十诫也大有裨益。如果我们通过了道德考验，那么坦言此事既非骄傲也不违背真理。请注意约伯遵守了多少条十诫！新教基督徒的认信文和要理问答常以十诫提醒我们需要上帝的怜悯并指引我们活出与福音相称的生命。例如，在威斯敏斯特小要理问答第44问中读到“我们有责任遵守祂的一切诫命”后，紧接着第46问就提出：“第一条诫命吩咐我们什么？”回答是：第一条诫命吩咐我们，要认识、承认上帝是独一的真神，是我们的上帝；并要如

12. John Calvin, “Sermon 118,” in *Sermons on Job*, facsimile of the 1574 ed. (Banner of Truth, 1993), 555.

13. Belcher, *Job*, 230.

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第二部分

此敬拜他，荣耀他。”随后第47问答道：

问：第一条诫命禁止我们什么？

答：第一条诫命禁止我们否认上帝，或不敬拜、不荣耀他为上帝，为我们的上帝；又禁止我们将那惟独归于他的敬拜和荣耀，归于任何其他受造之物。

我们是否认同这些话语？我们能否承诺按此生活？我们是否愿意像约伯那样，立下“圣约忠诚的誓言”？¹⁴

马丁·路德的《小教理问答》同样运用十诫来训练我们行公义：

第六条诫命

不可奸淫。

这是什么意思？

回答：我们应当敬畏并爱戴上帝，以便我们在言语和行为上都能过贞洁端庄的生活，并且每个人都爱和尊荣他的配偶。

第七诫

不可偷盗。

这是什么意思？

回答：我们应当敬畏并爱戴上帝，这样我们就不会夺取邻居的金钱或财产，也不会通过虚假商品或交易获取它们，而是要帮助他改善并保护其财产和商业[，使其资产得以保全，境况得以改善]。

《海德堡教理问答》遵循相同的模式：

问题110. 上帝在第八诫中禁止什么？

回答： 上帝所禁止的，不仅是官长所当刑罚的偷盗与抢劫，而且偷盗之名，也包括了凡是以暴力，或以合法的姿态，例如用不公道的度量衡、货物、钱币、高利贷，或任何为上帝所禁止的方法，来诈取邻舍财物的一切诡诈设计；此外，还包括一切的贪婪，及对他恩赐的任何误用与浪费。

14. 克莱恩，《约伯》，第481页。

问题111. 但在这条诫命里，上帝向你要求什么？

回答：我要尽我所能，为邻舍的益处着想；又要待人如己；并且忠心工作，可以周济穷人。

在一本名为智慧的开端与终结的书中，我提供了五个关于如何借助旧约智慧文学中宣讲基督的建议。第一个建议我称之为“福音伦理”，在先解释了新约中的七处直接引文如何阐明了早期教会运用智慧文学来重申旧约伦理之后，我给出如下的告诫与劝勉：

以基督为中心的讲道应当呼召我们因基督的道成肉身（彼后1:1-12, 17）和他的再来（3:11-12）而追求圣洁。以基督为中心的讲道应当推动大使命的核心——“凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守”（太28:20a）。以基督为中心的讲道应使我们通过信靠基督在救赎中得智慧，并训练我们活出敬虔（见提后3:16）。此外，以基督为中心的讲道还应包含保罗对十字架工作的宣告——“[耶稣]为我们舍了自己，要赎我们脱离一切罪恶，又洁净我们，特作自己的子民……热心为善”（多2:14；参徒3:26）；希伯来书作者基于耶稣大祭司职分对坚韧的坚定劝勉（如4:14）；以及我们的主耶稣在登山宝训中最后的警告（非安慰）之言（太7:21-27）。

以基督为中心的讲道能够且应当具备伦理锋芒；我们的信息应当承载道德分量。当我们从箴言走向腓立比书、从传道书走向以弗所书、或从约伯走向雅各的十字架之路时，绝不可钝化这份锋芒或减轻这份重量。我们关于智慧文学的基督中心讲道，必须一方面让我们深刻感知神的伟大，另一方面促使我们以顺服的感恩回应恩典——正如保罗所言：“一切属灵的智慧悟性”的目的，是为叫我们“行事为人对得起主”（西1:9-10）。

这要求我们时刻牢记与新约福音密切相关的宏观议题——

- (1) 信仰：对福音的正确回应；
- (2) 伦理：在福音之下的生活。¹⁵

15. Douglas Sean O' Donnell, *The Beginning and End of Wisdom: Preaching Christ from the First and Last Chapters of Proverbs, Ecclesiastes, and Job* (Crossway, 2011), 122-23.

约伯：使上帝知道我的纯正并回应我！第二部分

双管齐下：福音伦理与福音

贝尔彻正确地指出，无辜的约伯为我们树立了“一个敬畏上帝之人的模样（伯28:28）”，即他在内在态度和外在行为上都“完全正直”（他“远离邪恶”，1:1；参28:28），因此他是“义行的典范”。但仅限于此！正如贝尔彻自己所承认的：“然而在约伯记的整体信息中，约伯因质疑神的公义而失败。”这种道德上的失败，连同他在智力上的短视，提醒我们“凡遵守全律法，只在一条上跌倒，他就是犯了众条”（雅2:10），并且“没有义人，连一个也没有”（罗3:10）。没有义人，除了那一位——如贝尔彻所言那般美丽地——

那一位在各方面都无辜，完全遵守律法，像我们一样在各方面受试探却未犯罪，全然正义，能以自身的义站在上帝面前。他也是一位无辜的受苦者。他不需要中保，因为他就是我们在圣洁的神面前的中保。这就是我们所信任的那一位。¹⁶

完美无罪的耶稣，正是那位面对一切指控皆为无辜的约伯所预表的对象。事实上，事实上，我们所查考的经文，其语言本身就支持这种关联。在约伯记31:33中，当约伯宣称他未曾“像亚当（亚当或作别人）遮掩我的过犯，将罪孽藏在怀中；”时，在这节经文中，“像别人”（as others do）这个短语中的“别人”一词，其希伯来原文正是’ adam (אָדָם)。并且，英文标准版圣经（ESV）在其脚注中就给出了另一种译法：“或，像亚当所行的”（Or as Adam did）。当然，希伯来词’ adam 既可以被理解为特指“亚当”这个人，也可以泛指“人类”，但在此处，译为“亚当”是最佳选择。因为从第40节中“荆棘”和“蒺藜”的用词可以清楚看出，约伯显然是在与创世记建立关联，指向那“第一个亚当的罪所导致的地土被咒诅”的事件¹⁷；并且，33节本身关于“人试图隐藏其罪”的描述，也同样指向了这一解释。因此，此处的关键在于让我们看到，“约伯声称自己在

16. Belcher, Job, 222

17. Belcher, 220n42; cf. Norman C. Habel, *The Book of Job: A Commentary*, Old Testament Library (Westminster, 1985), 440. 约伯和他的朋友们拥有丰富的知识，这些知识要么通过直接启示（“在梦里，在夜间的异象中”，伯33:15）获得，要么通过关于亚伯拉罕、以撒和雅各之上帝的话语广泛传播而来。

亚当失败之处得胜了”¹⁸，并且，也要让我们看到，基督在约伯失败之处取得了得胜！

让我们通过回顾新约对耶稣的记载来深入理解这一重要真理。犹大向祭司长和长老承认：“我卖了无辜之人的血，是有罪了”（太27:4）；彼拉多多次向祭司长和众人宣告：“我查不出这人有什么罪来”（路23:4；参约8:38；19:4, 6），而希伯来书的作者称耶稣是我们的大祭司，他过去和现在都是“圣洁、无邪恶、无玷污、远离罪人”（来7:26）。约伯的无辜终将使他获释，但耶稣的无辜却使我们得以永远被宣告无罪。约伯的誓言提供了详尽的辩护，但上帝的誓言更为永恒：“他成为祭司，并不是照属肉体的条例，乃是照无穷之生命的大能”（17节），因为有话给他说：‘主起了誓决不后悔，你是永远为祭司’”（22节）。这一誓言的深意何在？其意义在于耶稣是“更美之约的中保”（22节），这约超越摩西和亚伦祭司职分之下的旧约，是在我们永远的祭司之下立的新约（“他是永远为祭司的”，24节），他“能拯救到底，因为他是长远活着，替他们祈求”（25节）。是的，那位藉“起誓的话”接纳了他儿子一次永远献祭的上帝——“儿子为大祭司，乃是成全到永远的”（28节）——已藉他赎罪的血使我们全然成圣（洁白如雪），并将在那日使我们不再犯罪——成为道德上完全、毫无罪孽的无辜者。

我们的救主哭泣，是为了我们所有的眼泪都能从眼中被擦去；他戴上荆棘冠冕，是为了我们能拥有荣耀的冠冕；他低下头，是为了我们能昂首；他遭受羞辱，是为了我们能得享欢迎；他在死亡中闭上双眼，是为了我们能凝视无云的光明；他死去，是为了我们能永远活着；¹⁹他成为罪，是为了我们能成为神的义——完全纯洁，全然神圣，绝对无辜。

18. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 79. 我赞同威廉斯斯的观点，即约伯的无罪誓言可从预表角度解读，以基督为预表的实体，但不同意他关于这是“约伯记中预表意象毋庸置疑的高潮”（78页）的论断，因为正如我将论证的，约伯记42:7-9才是预表体系的精华所在。

19. Adapted from Arthur Bennett, ed., *The Valley of Vision: A Collection of Puritan Prayers and Devotions* (Banner of Truth, 2006), 77.

☞ 神秘的以利户

26

以利户：怒火中烧

约伯记 32:1–33:33

那时有布西人兰族巴拉迦的儿子以利户向约伯发怒；因约伯自以
以为义，不以神为义。
(伯32: 2)

在约伯记第32至37章中，我们遇到了一个神秘的人物以利户，他“自行介入了这场辩论”。¹理查德·伯彻之所以用“介入”这个词，是因为以利户并没有等待，看上帝是否会回应约伯（在第31章中）自证清白的誓言，而是“断定上帝不会回应约伯，因为让上帝出现在世人的法庭上是有失体面的”。因此，以利户“挺身而出，试图亲自接管此案，并为其画上一个有序的句号”。²随着他的介入，一些问题也随之而来，例如：“他究竟是以色列人还是以东人？”³

1. Richard P. Belcher Jr., *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty, Focus on the Bible* (Christian Focus, 2017), 225.

2. Belcher, 226.

3. 在所有角色中，只有以利户的族谱被记载（伯32:2；参1:1；2:11）。在希伯来语中，以利户这个名字用于以色列人（撒上1:1；代上12:20；26:7；27:18），意思是“他是我的上帝”。关于以利户是以色列人的观点，参见Tremper Longman III, *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms* (Baker Academic, 2012), 381；关于他是以东人的观点，参见Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 361.

以利户：怒火中烧

以及“他旁听了多久？”显然，他旁听的时间已经足够长，让他对此事形成了自己的观点。以利户声称自己是为上帝代言（“我还有话为神说”，36:2），而此时此刻，读者和约伯一样，都正渴望着能听到来自上帝的话语。然而，以利户所言，真的出自上帝吗？

我们很难判断以利户的真实面目。在长达二十八章的诗歌之后，他获得了一段冗长的散文式介绍（约伯记 32:1-5），并被允许发表四篇连续演讲（篇幅超过其他任何一位朋友）。在约伯记42章，当一切尘埃落定时，上帝没有责备以利户，约伯也没有为他献上赎罪祭。这是否意味着上帝认可他的信息⁴，还是认为无关紧要而置之不理？⁵上帝是否宽恕了这位年轻人的过犯（即像约伯对待子女的罪那样直接遮盖）？经文并未明言。这一切让我们不禁怀疑：以利户的言论究竟是无一可取、部分正确、大多睿智，还是全部属实？我们困惑于他究竟是戏剧尾声时被推上舞台、喋喋不休的傲慢小丑——只为博取观众一笑，还是我们应当聆听的智慧先知，抑或是介于这两个极端之间的存在。尽管以利户可能希望我们相信，他像年轻的约瑟（创世记 41:38）或年轻的但以理（但以理书 5:12, 14）那样，在所有其他“智者”（34:2, 34；参37:24）展示智慧却失败后，才提出他受启示的“智慧”（约伯记 33:33），但我认为他更像约拿。也就是说，他是个愤怒的年轻人，在愚蠢的冲动下误判了形势及其所需的先知话语。不过，与约拿相似，以利户依然传达了主的话语。换言之，他并非假先知，而是有缺陷的先知——一个时而受圣灵启示的信使（32:8, 18；33:4）。

以下我们来概述以利户那虽有谬误，却时而闪现着先知真言的讲论：在他自我介绍（约伯记 32:1-5）并为自己不得不发言而作了一番长篇辩解后（6-22节）后，他发表了四篇讲论中的第一篇⁶。第一篇是对约伯的责备。此时的以利户就像那在旷野呼喊的声音（参 赛40:3）——无人听他。

4. 关于为何无人回应以利户，D·A·卡森写道：“若他未被赞美，是因他的贡献被上帝亲自的言语所掩盖；若他未被批评，是因他未出妄言。”《How Long, O Lord? Reflections on Suffering and Evil, 2nd ed. (Baker Academic, 2006), 148

5. 朗文认为“无人回应的现象”应理解为“缺乏关注”，因为“以利户的演讲大部分只是重复三个朋友先前所言。”Job, 367.

6. 学者们将演讲分为四个部分，依据是短语“以利户……回答说”（伯32:6）、“以利户回答说”（34:1；35:1）以及“以利户接着说”（36:1）。由于他的正式演讲直到约伯记33章才开始，我在上文将其标注为“第一次演讲”。

他后面的三篇讲论，无论其中存在着或大或小的谬误，都预备了耶和華的路。（具体而言，就是指约伯记38至41章中耶和華的发言）。在第二篇讲论中（34:1-37），以利户宣示上帝的公义；在第三篇中（35:1-16），他颂扬上帝的伟大；在他那精彩绝伦且作为全篇高潮的第四篇讲论中（36:1-37:24），他宣告上帝的威严。

必须发言的愤怒青年（约伯记32:1-22）

约伯记32:1告诉我们为何以利法、比勒达和琐法「不再回答约伯」：因为他们认为他「自以为义」。这个短语或许意味着「自以为是」，但肯定包含约伯不愿认罪的不满态度。接着以利户登场了。与那三位朋友的记载不同，经文提到了他的父亲：他是“布西人巴拉迦的儿子”（伯32:2, 6）。我们还得知他属于“兰族的人”（第2节），并且他“因为他们比自己年老，就等着”（第4节），没有马上对约伯说话。然而最重要的不是他的家世、年龄或恭敬的忍耐，而是他的情绪状态：

那时有布西人兰族巴拉迦的儿子以利户向约伯发怒；因约伯自以为义，不以神为义。他又向约伯的三个朋友发怒；因为他们想不出回答的话来，仍以约伯为有罪。以利户要与约伯说话，就等候他们，因为他们比自己年老。以利户见这三个人口中无话回答，就怒气发作。（伯32:2-5）

怒火中烧（约伯记 32:1-5）

这种愤怒与约伯记42:7中主的烈怒（“我的怒气……发作”）不同，是义的愤怒与不义的愤怒的混合。以利户“向约伯发怒，因他自以为义，不以上帝为义”（约伯记32:2）；也就是说，约伯“以牺牲上帝自身的正义为代价，坚称自己无辜（33:9-12）”。⁷正如克里斯托弗·阿什正确指出的，这里的问题在于上帝的尊荣。以利户认为约伯羞辱了上帝，因为他更关心洗清自己的名声而非上帝的名声。但这是一个错误的二分法。如果洗清约伯的名声等同于洗清上帝的名声呢？在我看来，阿什错误地声称以利户的愤怒“不是一种不成熟的愤怒，而是一种可辩护且

7. C. Hassell Bullock, *An Introduction to the Old Testament: Poetic Books*, rev. and expanded ed. Moody, 1988), 93.

以利户：怒火中烧

敬虔的愤怒。”此外，在我看来，阿什将约伯的自卫与耶稣比喻中自以为义的法利赛人（路18:9-14）等同起来也是错误的。⁸以利户对约伯的愤怒全部或大部分是不义的愤怒。然而，他对那三个朋友的愤怒至少倾向于义的愤怒的范畴。他们对约伯感到不满，因为他们指控约伯有恶行（“他们定约伯为有罪”，伯32:3b），却既没有提出罪孽的证据，也没有回应他的辩护（“他们找不到回答”，第3节；参第5节）。换句话说，他们在与约伯的辩论中落败。以利户认为他们是错误的，这一点是正确的，他对他们的劝告感到不满也是正确的。

胆怯与畏惧？（约伯记 32:6-22）

有些学者强烈认为以利户古怪易怒、傲慢自大（还有夸夸其谈、固执己见、冒失冲动、自命不凡、言语冗赘、思想陈腐）⁹。针对这种观点，如今另一些注释家则声称以利户完美无缺¹⁰，或至少是瑕不掩瑜¹¹。这种结论是站不住脚的，而这种解读之所以错误，部分原因就体现在其开篇之词的荒谬之上。

尽管以利户的开场白（约伯记 32:6-7）可能是诚实的，但他发言时的犹豫，也可以被解读为带有查尔斯·狄更斯笔下那个经典角色——尤赖亚·希普（Uriah Heep）——式的腔调。正如希普总是喋喋不休地谈论自己有多么谦卑（他口中特有的‘卑微’发音），读者会感到其中必有蹊跷：

“当我还是个很小的男孩时，”尤利亚说，“我就明白了谦卑的作用，并开始践行。我怀着强烈的食欲吞下谦卑之饼。我在学问的谦卑之处止步，并对自己说，‘坚持！坚持！’当你提出教我拉丁文时，我明智地拒绝了。‘人们总想凌驾于你之上，’父亲说，‘要保持低调。’直到现在，科波菲尔少爷，我仍保持着极大的谦卑，但我已拥有了一点力量！”¹²

8. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job*

(Crossway, 2021), 107.

9. Belcher, *Job*, 226, describing “the negative view of Elihu.”

10. See note 4.

11. 见注释14。参见 Cf. Choon-Leong Seow, “Elihu’s Revelation,” *Theology Today* 68, no. 3 (2011): 253–71. 萧列举了中世纪犹太评论者，他们“一致赞赏以利户”（254页），以及新教改革者约翰·加尔文，他“对以利户评价极高”，将其描绘为“神的代言人，即神圣启示的世间传递者”（255页）。

12. Charles Dickens, *David Copperfield*, in *The Works of Charles Dickens* (P. F. Collier, 1879), 272.

以利户本可以如他所言继续等待发言时机，因为年轻人不应打断长老或贸然发言（“我年轻，你们老迈；因此我退让，不敢向你们陈说我的意见。我说，年老的当先说话；寿高的当以智慧教训人。”，伯32:6-7）。但根据后续内容，我认为他并非如表面那般尊重长辈，也并非他所声称的“畏惧而不敢”。第8节开头的“但”（*'aken*）一词标志着他突然背离了先前宣称的谦卑姿态：

但在人里面有灵；全能者的气使人有聪明。尊贵的不都有智慧；寿高的不都能明白公平。（约伯记 32:8-9）

以利户以一段关于智慧来自上帝的真理陈述开始了他漫长的发言（伯32:8），这智慧并非必然或自动来自生活经验（第9节；参诗119:100）。基于这一可能性，以利户感到自己开口是称义的：“因此我说：‘你们要听我言；我也要陈说我的意见’”（伯32:10）。通过这一对比，他暗示“全能者的气息”（第8节）正将上帝未曾吹入以利法、比勒达和琐法这些“年长者”耳中的话语吹入他的耳中（第9节）。正如特伦普·朗曼所言：“因此他代表了人类对智慧的又一种僭越，一种虚假的灵性，导致错误而非洞察。”¹³

以利户似乎意识到自己的主张可能显得过于自信。因此，接下来，带着对所言之事的笃定与对聆听对象（上帝）的敬畏交织的心情，他感到有必要进一步为自己辩护。这不仅是因为原则上年轻人可能比长老懂得更多，更因为这三位“智慧”之人并未说出任何智慧之言。他实际上是在说，“我仔细聆听了你们对约伯的责备和反驳（‘侧耳听你们的辩论’，伯32:11b；‘留心听你们’，第12节上）——甚至可以说相当耐心（‘那时我等候你们的话’，第11节）。然而问题在于，你们三人都未能证明约伯的言行有误（‘你们中间无一人折服约伯’，第12节）。而现在你们做了什么？毫无作为！你们的舌头打结了。别找借口说，现在最明智的做法（‘我们寻得智慧’）就是指望上帝站出来，把约伯从你们面前彻底赶走（‘神能

13. 朗文，约伯，367-68。

以利户：怒火中烧

能胜他’，13节)。你们不能一边等着上帝来结果约伯的性命，一边喃喃自语：‘我们已经使出浑身解数了。现在，该让上帝来正中靶心了。’我可不愿再等了（‘我岂因他们不说话，站住不再回答，仍旧等候呢？’，16节)。你们或许是在这场你们并未打赢的唇枪舌剑中，变得疲惫不堪、灰心丧气（‘惊奇’），以至于无话可说（‘不再回答，一言不发’，15节)。但我已准备好上场！约伯还没跟我上过擂台呢（‘约伯没有向我争辩’，14节上)，而且你们等着瞧，当我用我的左勾拳——也就是某种全新的、充满启示的逻辑（‘我也不用你们的话回答他’，14节下)——出击时，他连自己是怎么被打倒的都不知道。”

以利户确实蓄势待发。他用了四节经文向众人宣告自己已准备就绪：

我也要回答我的一分话，
陈说我的意见。
因为我的言语满怀；
我里面的灵激动我。
我的胸怀如盛酒之囊没有出气之缝，
又如新皮袋快要破裂。
我要说话，使我舒畅；
我要开口回答。（约伯记32:17-20)

我们在无辜的约伯的言语中已见过大量第一人称代词，但此处人称代词的泛滥仍显得夸张——尤其当它们与这位年轻人夸张做作的态度相结合时。他真需要第三次使用“看哪”吗（伯32:11、12ESV直译，现为第19节)？他当真确信上帝的圣灵在他里面，确信自己将说的话比约伯和三个朋友的更纯洁（第18节；参第8节)？难道他对约伯演讲的反驳已充盈到如此地步（“我话语满溢”，第18节)，若不“使我舒畅”（第20a节)就会像“新皮袋”中未透气的酒般“破裂”（第19节)？他非说不可吗（“我要说话”/“我要开口回答”，第20节)？

以利户以更多话语结束了他对即将发表的论述的冗长前言，在结论中他向世界保证他即将说出的话语是纯洁的：“我必不偏袒任何人，也不向任何人谄媚”（伯32:21)。为何以利户（可能与三个朋友不同)会公正无私并摒弃所有逢迎？他的答案是

单纯的：他不知道如何做其他事（“我不晓得奉承，” 22节a），而如果他确实知道如何做这种邪恶之事（他并不知道！），他意识到上帝会立刻消灭他（“若奉承，造我的主必快快除灭我” 22节b）。多么戏剧化的天赋！

第一篇讲论：责备约伯（约伯记 33:1-33）

终于，当我们读到约伯记第33章时，我们来到了以利户实际的第一次演讲，这是对约伯的双重责备（“但现在，约伯啊，请听我的言语，” 约伯记33:1；“约伯啊，请留心听我，” 第31节）。以利户首先责备约伯声称自己是无辜的（第9-12节），其次责备约伯没有领会上帝已经向他说话（第13-23节）。这两种责备都缺乏根据，但第二种责备为辩论增添了一个新的观点。

在约伯记32:18-20中，以利户谈到需要“舒畅”（伯32:20），因为所有话语在他心中发酵（“我的言语满怀，” 第18节；“我要说话” / “我要开口回答” 第20节）。在第33章中，酒袋先是裂开（33:1-5），然后爆裂（第6-33节）。在第1-5节以及第31-33节中，以利户说了很多关于说话的话：“听我的言语……并听我一切的话语”（第1节）；“我的话宣告[和]……我的嘴唇……说话”（第3节）；“留心听……听我；……我要说话……听我……，我要教导你”（第31-33节）。他的一些关于说话的陈述如此冗余，以至于几乎淹没了希伯来诗歌艺术的单纯美丽（例如，“看哪，我开口；我口中的舌头说话，” 第2节）。

在开头（约伯记 33:1-5）和结尾（31-33节）两处，如表格 26.1所示，以利户都呼吁约伯听他说话：

表格 26.1. 约伯记 33章的首尾

<p>约伯啊，请听我的话， 留心听我一切的言语。 我现在开口，用舌发言。 我的言语要发明心中所存的正直； 我所知道的，我嘴唇要诚实地说出。 神的灵造我； 全能者的气使我得生。 你若回答我， 就站起来，在我面前陈明。（33:1-5）</p>	<p>约伯啊，你当侧耳听我的话， 不要作声，等我讲说。 你若有话说，就可以回答我； 你只管说，因我愿以你为是。 若不然，你就听我说； 你不要作声，我便将智慧教训你。 （33:31-33）</p>
---	---

在这段经文中，以利户提出了约伯应当倾听的三个理由。首先，他的言语源于纯洁的心和对事件严肃清醒的思考（“我的言语要发明心中所存的正直；我所知道的，我嘴唇要诚实地说出。”，约伯记 33:3）。其次，他发言的根基在于上帝。上帝创造了他：“神的灵造我；全能者的气使我得生。”（第4节）。同时，此处他暗示上帝还赐予他当说的话参2:8,18；33:14）。以利户之所以能言，全因上帝赐予他智慧。正如巴里·韦伯所解释的，“上帝自己的灵”使以利户“为当前承担的使命充满活力。换言之，这里隐含着宣称其胆识与权柄源自神圣启示。约伯应当特别留意以利户，因为他天然的人类心智已被上帝的灵提升，获得了超越那三个朋友乃至约伯本人的智慧。”¹⁴因此，以利户能在第一次演讲的结语中自信地宣告其宗旨：“你当静默，我就将智慧教训你”（33:33），或如格里森·阿彻的善意转述：“若我方才所言对你有失公允或与你的案件不符，请即刻指出。否则容我继续，尝试传达主在此事上教导我的智慧。”¹⁵第三，以利户为约伯的困境提出了一个简单的解决方案：辩白！“我愿为你辩白”（32节下）。如何实现？很简单！只要约伯肯承认自己的罪（比如，亲口说出“我犯了罪”，27节），那么上帝就会仁慈地“喜悦”他（26节上）、“救赎”他（24节下）、为他付上“赎价”（24节末）、“拯救”他（28节上）、把他“救回”（30节），并“恢复”他的一切（26节末；参看25、28节下、30节下）。但请注意这一点：虽然以利户声称有新的见解，但这三个理由与那三个朋友提出的并无二致。朋友们并无什么深藏不露的隐秘动机（2:11）。他们也声称自己是上帝所造、受上帝启示（例如4:12-16）。他们向约伯提供通过认罪获得正当性的途径，这将带来救赎与恢复（22:21-30）。

尽管以利户并未提出倾听他话语的新理由，但他确实为这场辩论带来了几个新的论点（伯32:12-22）。我们很快会探讨这些内容。然而首先，以利户觉得有必要责备约伯坚称自己无辜。在这次责备之前，以利户试图平衡双方立场（伯33:6-7）。我们可以将他想象成一位高中校长，在实施纪律的再次重击之前，先用温和且肯定的话语与一名即将被开除的学生展开对话。

14. 巴里·G·韦伯，约伯记，福音派圣经神学评论（莱克姆学术出版社，2023年），367页。

15. 格里森·L·阿彻·Jr.，《约伯记：上帝对无辜受苦问题的回答》（贝克出版社，1982年），94页。

以利户声明，“我在上帝面前与你一样；我也是从一块泥土中被捏造出来的”（伯33:6）。换句话说，“我们都是上帝用大地创造的凡人。”“以利户如此自信，以至于他觉得有必要告诉约伯，他不过和约伯一样是人类。”¹⁶ 因此无需畏惧他（“我不用威严惊吓你”），因为他会宽待约伯（“也不用势力重压你”，第7节）。不，他并未兑现承诺——转瞬之间，如山般沉重的指控便砸向约伯那饱受疮痛折磨的头部。这正是约伯最不需要的——居高临下的免责声明后紧跟着个人化的猛烈抨击。

这种个人层面的猛烈抨击与约伯此前所遭受的并无二致。以利户仔细聆听了这场辩论（“你们所说的，我耳朵都听见了，你们言语的声音我也听见了，”伯33章8节），随后断言约伯在约伯记33章9-11节中的主张是错误的：“‘看哪，在这事上你没有义理’”（12节上）。他引用约伯的话说：“‘我是清洁无过的，我是无辜的；在我里面也没有罪孽。神找机会攻击我，以我为仇敌，把我的脚上了木狗，窥察我一切的道路。’”（9-11节）。此处以利户夸大了约伯关于无辜的声明（参9:20）。约伯从未宣称自己毫无罪过的完美（例如，“我的罪”，14:16），只是说并没有特定的罪导致了灾难。他甚至愿意承认某些未知的罪，只要上帝向他指明（7:20），或者灾难是源于他年轻时所犯的某个罪（13:26）。他当然也切盼自己的“过犯被你封在囊中”，并被彻底埋葬（即上帝“缝严了我的罪孽”，14:17）。不过，对于约伯声称上帝待他如敌、既监察（16:9；参看19:11）又擒拿他这一点，以利户的总结倒还算贴切。早在第13章，约伯就曾对上帝说：“为何……拿我当仇敌呢？”（13:24），以及“把我的脚上了木狗，并窥察我一切的道路，为我的脚掌划定界限”（27节）。

以利户认为约伯声称自己无辜而上帝有罪是“不正义”的基本事由（约伯记 33章12节上），在于以利户判断约伯颠倒了角色（“神比世人更大”，第12节下），且因上帝超越人类，像约伯这样的人无法“与他争论”（第13节上）。上帝没有任何义务回应约伯对自身无辜的申辩或对他的指控（“他的事都不对人解说”，第13节下）。

16. Longman, Job, 368.

以利户：怒火中烧

再者，上帝既然已经说过话了，便无需再言。在约伯记第33章14-22节的经文中，以利户阐述了上帝常规的两种说话方式（“神说一次、两次”），而这些方式乃是世人常常忽略的（“世人却不理会”，14节）。

首先，以利户说，上帝通过梦境说话（“人躺在床上沉睡的时候，神就用梦和夜间的异象，开通他们的耳朵，将当受的教训印在他们心上，”伯33:15-16）。在这一点上，以利户说得没错。圣经中上帝通过梦境传达信息并不罕见，比如族长时代（创20:3）、宣告基督的诞生（太1:20），甚至在基督教会初期（徒16:9）也有记载。但以利户认为这些梦境更像是噩梦，目的是抑制罪（“叫人不从自己的谋算”）、压制骄傲（“不行骄傲的事，”伯33:17），并警告未承认的罪带来的后果：死亡（上帝通过梦境“拦阻人不陷于坑里，不死在刀下。”第18节）。事实上，约伯本人也经历过这样的噩梦（“你就用梦惊骇我，用异象恐吓我，”7:14）。但他并未从中得到启示；这些梦境当然也没有让他意识到自己当前的困境背后隐藏着什么罪，或促使他忏悔或悔改。

其次，以利户说，神通过苦难说话：“人在床上被惩治”（伯33:19a）。在约伯记33章19b-22节中，以利户详细描述了这种痛苦。人的身体疼痛（“骨头中不住地疼痛”，第19节b）；他的食欲被抑制和压迫（他“厌弃食物”，也“厌恶美味”，第20节）；“他的肉体”消瘦到几乎透明（“他的肉消瘦，不得再见”），通常看不见的“骨头”——如肋骨和髌部——现在“凸出”（第21节）。以利户认为，这样的苦难相当于神在呼喊：“在太迟之前停止犯罪！”“他的灵魂临近深坑，他的生命近于灭命的”（第22节；参第18节）。以利户传达的意思是，约伯不应将他的苦难视为不受欢迎的侵扰，而应视为神派来的同伴，引导他悔改并保护他免于死亡。

当然，从最广义的层面来看，以利户的洞见——神通过苦难说话——是一个至关重要的基督徒概念。事实上，他超越了时代！基督的十字架是上帝终极的启示。我们无罪的上帝为我们承受苦难，那苦难如同号角般响亮，要唤醒一个冷漠的世界。但这并非以利户真正的本意。再次，

以利户的前提假设是：约伯的罪在于他在苦难中没有听从上帝，并且没有领会到这痛苦的性质并非惩罚性或炼净性，而是预防性的。¹⁷ 但以利户对吗？上帝是否像对待保罗（林后12:7）那样，真的在试图阻止约伯犯罪？这一普遍原则——神通过苦难说话——对约伯适用吗？难道事实真是“约伯耳聋，而非上帝沉默”吗？¹⁸ 我并不这么认为。约伯记 3-31章描绘约伯一直在等待聆听上帝哪怕最微弱的低语，而38-41章则描绘上帝最终首次开口。以利户的劝告，如同约伯的其他朋友们一样，有一定智慧，但并非约伯在其处境中所需的劝告。

此外，如果有一件事是约伯绝对不需要听到的，那就是又一篇关于他必须悔改、以及只要悔改，他这致命的疾病就必得痊愈的保证这类老生常谈的说教。但令人遗憾的是，在接下来的经文中，他听到的恰恰就是这些。

一千天使中，
若有一个作传话的与 神同在，
指示人所当行的事，
神就给他开恩，
说：救赎他免得下坑；
我已经得了赎价。
他的肉要比孩童的肉更嫩；
他就返老还童。
他祷告 神， 神就喜悦他，
使他欢呼朝见 神的面；
神又看他为义。
他在人前歌唱说：
我犯了罪，颠倒是非，
这竟与我无益。
神救赎我的灵魂免入深坑；
我的生命也必见光。
神两次、三次向人行这一切的事，
为要从深坑救回人的灵魂，
使他被光照耀，与活人一样。（约伯记 33:23-30）

17. See Hywel R. Jones, *Job*, EP Study Commentary (Evangelical Press, 2007), 241.

18. 如Jones所建议并总结的，第240页。

以利户：怒火中烧

如前所述，以利户为约伯的困境提供了一个简单的解决方案：只要约伯肯在上帝面前承认自己的罪（“他祷告神”，伯33:26上），也在众人面前认罪（“他在人前歌唱说：我犯了罪，颠倒是非”）——只要他肯承认自己所受的惩罚，比他本该受的还要轻（“倒未受该得的报应”，27节）——那么“神”（29节）就会恩慈又喜悦地（“他也要欢呼朝见神的面”，26节下）恢复他的健康与财富。以利户承诺，只要约伯肯这么做，他的悲歌就将转为一首救赎之歌：“他在人前歌唱说：‘……神救赎我的灵魂免入深坑；我的生命也必见光。’”（27节上，28节）。

以利法在他那篇题为“你要认识神”的讲道中（伯22:21-30），也曾提出过一个类似的“条件-结果”式解决方案。此处的新意在于，以利户认真看待了约伯对于一位中保的渴望（参9:32-35; 16:19; 19:25）。他提出了存在一位使者（“天使”）的可能性，这位使者将替约伯说话（“为他”，33:23上）。即使真有这样的存在，也是极其罕见的（“传话的是千中之一”，23节下）；并且，如果他真的代表上帝向人说话，他基本上只会印证以利户自己的话。他会“指示人所当行的事”（23节下），也就是，通过承认己罪来寻得上帝的怜悯（27节）。这样的认罪将成为人的“赎价”（24节下），这赎价能“救赎他免下深坑”（24节上，与30节上平行），并恢复他过去美好（而年轻！）的生命：“他的肉要比孩童的肉更嫩；他就返老还童”（25节）；他将“被生命的光照耀”（30节下）。然而，归根结底，以利户既误判了约伯的处境，也因此曲解了上帝与人交往的方式。

尽管上帝确实会在罪人受苦时向他们大声疾呼，尽管对于因犯罪而自食其果的人来说，悔改也确实是正确的回应，但在约伯的案例中，罪并非其苦难的根源。因此，以利户那套“通过悔改寻求复原”的辅导，就危险地将上帝视为一台宇宙级的自动售货机——投进去一枚硬币，掉出来一颗糖果；献上“悔改”，就换回“复原”。

矛盾综合体

迈克·梅森将以利户描述为“一个矛盾的集合体——既傲慢又敏感，冷酷又热情，鲁莽又缺乏安全感，愚蠢又智慧。”梅森进一步声称，以利户“简而言之正是那种

上帝在历史上常用来作为复兴工具的人。”¹⁹这或许对，或许不对。可以确定的是，以利户的话语并未在约伯或三个朋友心中激起圣灵的感动。他们保持沉默。当然，这并非说上帝不会为实现其目的而使用以利户，也不意味着这位傲慢、冷酷、鲁莽、缺乏安全感且愚蠢的年轻人身上毫无智慧。下一章我们将见识到他的一些智慧。但以利户的品格和话语至少存在五个缺陷。此处我们先探讨其中三点，剩余两点将在下一章结尾处讨论。

愤怒之言

以利户的第一个缺陷在于他出言愤怒。义愤是符合圣经的——上帝在约伯记42:7中燃起愤怒；耶稣洁净圣殿时也展现了义怒（约翰福音2:13-22）。但这并不意味着当我们读到约伯记32:1-5中三番出现的‘他怒火中烧’时，以利户的愤怒也是正义的。事实并非如此。出于愤怒，他说出诸如‘谁像约伯，喝讥诮如同喝水呢？他与作孽的结伴，和恶人同行。’（伯34:7-8）这样的话。这些指控不仅残酷，更是虚假——约伯从未嘲弄或蔑视上帝，也绝未与褻慢人同坐。同样源于失控怒火的，还有以利户在35:12-16中对约伯的尖刻言论。在那些经文中，他（以利户）的核心意思是：“‘约伯和上帝之间根本没有任何交集。约伯对上帝毫无影响；上帝对约伯也毫无影响。’”²⁰何等刻薄！正如雅各告诉我们的，“舌头就是火……是不止息的恶物，满了害死人的毒气。”（雅3:6, 8）。勿效法以利户，莫让你的舌头灼伤弟兄们！

他的恳求令人厌烦

以利户的第二个缺陷（一个次要的罪过）在于，他请求发言的方式令人厌烦。他就像那种总是举手、还不停喊着“哦，选我，选我！”的学生。每个问题都举手倒也无妨，但让人不悦的是没完没了地“哦，哦，哦”地叫

19. Mike Mason, *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything* (Crossway, 1994), 334.

20. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 173.

以利户：怒火中烧

嚷。以利户说：“我要说话，使我舒畅；我要开口回答”（伯32:20）。他非说不可吗？之后他又说：“你若明理，就当听我的话，留心听我言语”（34:16）。是的，他喜欢用言语来谈论他的言语：“约伯啊，你当留心听我的话”（33:31；参32:10；33:33）。事实上，他那占据整章的序言略显荒谬。自称因年轻而谦逊等候发言本无可厚非，但当以利户用如此多话语展示他的“恭敬”时，我们怀疑其中是否真有谦逊。他应该言归正传，别再说诸如“我也要回答我的一分话，陈说我的意见”（32:17）这类的话。当我们读到约伯记第33章时，我们以为总算要进入正题了，但在此之前，我们还得先听他说“约伯啊，请听我的话，留心听我一切的言语”

（33:1），后面还跟着一句“我现在开口，用舌发言”（2节）。若以利户真有高见，就该直言不讳！相反，他不断宣称要发言却始终不切入正题。

箴言25章11节宣告：“一句话说得合宜，就如金苹果在银网子里。”但言多必失。人们常把“啰嗦”当作一种遗传特征，或许真是如此。我有些家人想必是吞下了那块“巧言石”，一个比一个能说会道！然而，多言也可能是一种罪：“多言多语难免有过；禁止嘴唇是有智慧。”（箴10:19）。我们或许可以将穆迪（D. L. Moody）评论祷告的话，用在言谈上：“有些人的祷告需要‘掐头去尾，中间再放一把火烧掉’。”²¹以利户在约伯记中的台词比以利法、比勒达和琐法加起来还多。哦，但愿他的某些话语被火点燃！他“言语满怀”（约伯记32:18），却非智慧满怀！他本该谨守这句箴言：“寡言少语的有知识，性情温良的有聪明。”（箴17:27）

他自荐为中保

以利户的第三个缺陷是他自认为是约伯一直在等待的中保。当以利户提到“一位天使，一位中保，千中之一”（伯33:23）时，他可能是在指代

21. D. L. Moody, *Narrative of Messrs Moody and Sankey's Labors in Great Britain and Ireland*, Supplementary Issue 4 (Anson D. F. Randolph, 1895), 97–98, 引自奈杰尔·苏格兰, *Apostles of the Spirit and Fire: American Revivalists and Victorian Britain*, *American Revivalists and Victorian Britain, Studies in Evangelical History and Thought* (Wipf & Stock, 2009), 156.

天上众使者中的一位天使，为濒临死亡之人代求（“他的灵魂临近深坑”22节）——为他祈祷（“他祷告 神， 神就喜悦他，”26节）并献上“赎价”（24节），使这人在上帝面前恢复他的“义”（26节）——并通过这样的代求拯救此人。然而，我赞同另一些注释家的观点，即“以利户自己就是那位使者”。²²在约伯记32:12中，他对约伯的朋友们说：“留心听你们；谁知你们中间无一人折服约伯，驳倒他的话。”此外，无论是在这里，还是在33章6节和23节，以利户都冒昧地介入，想要“扮演这个角色，他说：‘我在 神面前与你一样’（33:6），以此充当你的代言人。”²³若果真如此，那么以利户既是“将自己置于事件中心”，同时还“取代了对上帝的需要”（“以利户的自我在此处显露无遗，阻碍了他将全部荣耀归给那位他声称要捍卫其尊荣的上帝”）²⁴威廉姆斯甚至称他为敌基督的预表：

他妄图充当上帝与人类之间的中保，在约伯的故事中成了一个敌基督的形象；一个虚假的中保，试图诱惑约伯将信任寄托于人类。约伯更明智，知道自己需要的不仅仅是一个凡人作为中保，因为他需要与之和好的那位上帝“不像我这样是凡人”。²⁵

当以利户设想一种可以通过他或某个天使形象传递的中保，通过悔改（即承认“我犯了罪颠倒是非”，伯33:27）带来恢复时，约伯则设想了一位天上的盟友，这位盟友将作为他的见证人，既不审判他，也不强迫他认罪。不仅关于中保的称谓不同——以利户的“天使”对比约伯的“仲裁者”（9:33）、“见证人”（16:19）和“救赎主”（19:25）——神学观念也不同；也就是说，约伯心中想的是一位神圣的天上帮助者（不仅仅是人类或天使），这位帮助者会为他辩明——不是将他从坑中救出，而是从虚假指控中解救出来。约伯所盼望的，是他在“在天……的见证”（16:19）能为他辩护（“他要上帝面前为人类辩明案件”，第21节），并且能将双方——也就是上帝与约伯——带到一起

22. Webb, Job, 371.

23. C. J. Williams, *The Shadow of Christ in the Book of Job* (Wipf & Stock, 2017), 66, 他的翻译。

24. Webb, Job, 71.

25. Williams, *Shadow of Christ in the Book of Job*, 66.

以利户：燃烧的愤怒

成为一位“听讼的人”，“向我们两造接手”（9:33）。简而言之，约伯心中所想的，是一位神圣的救赎主。

以利户的第三个缺陷是一个致命的错误，这不仅关乎约伯，也关乎所有听他话语的人。因为听以利户说话，就是去听那伪装成传统智慧的愚妄之言。以利户未能预见到上帝能够道成肉身，这一点或许情有可原，但他断然否定这种可能性，就绝对是大错特错了。凯利·卡皮克写道：

上帝最终将通过成为约伯的替代者来回答他的问题。上帝将进入人类的困境。本是个灵的上帝，将道成肉身，成为一个完全的人。他不仅会看到各样的肉体痛苦，更会亲身深刻地经历这一切；并且，他将战胜罪，以及罪在人心和我们所有关系中带来的一切混乱。上帝的儿子，正是上帝为回应约伯最深切的问题和忧虑而赐下的伟大答案。他来的时候，默然无声，悄然无息，满有谦卑。但他确实来了。²⁶

以利户只能设想一位“指示人所当行的事”的中保（伯33:23）；然而，那位完美的中保，最终不仅要宣明何为义，更要使罪人在上帝面前称义。让我们为他救赎的计划而感谢上帝，也让我们为我们的“听讼的人”、“见证”和“救赎主”——我们的主耶稣基督——而感谢上帝！

²⁶. Kelly M. Kopic, *Embodied Hope: A Theological Meditation on Pain and Suffering* (IVP Academic, 2017), 69.

27

以利户：申明上帝的公义

约伯记 34:1–35:16

所以，你们明理的人要听我的话。神断不致行恶；全能者断不致作孽。
(伯34:10)

在上一章中，我们看到以利户如何希望听众将他视为年轻的约瑟或但以理——也就是说，把他看作这样一位年轻人：在所有其他智者都提出自己的智慧却失败之后，他才献上自己那充满启示的智慧。但他更像先知约拿，是个愤怒的年轻人，傲慢地误判了自己所处的预言情境，但终究在适当时候道出了真理。他也像约拿——那个有缺陷（但非虚假）的先知——可能走错了路，但（与约拿不同的是）他自己却毫不知情。此外，他确实为对话做出了一些贡献。然而，当他在约伯记 33:33 和 34:1 之间停顿，想看看约伯会说什么时，他或许显得过于乐观了。约伯会回答他吗（“回答我”，伯33:5, 32）？

约伯首次未作回应。他的沉默是因为认同以利户的观点，还是厌倦了与愚人争辩？或许两者兼而有之。无论以利户有何过失，他正在为主预备道路。

以利户：申明上帝的公义

无论约伯在听了这个愤怒的年轻人的长篇大论后，内心是何等苦涩，他都默然聆听。或许他期盼从这位被误导的使者处获得些许真理的宝藏——无论多么微小。然而在以利户第二次（约伯记34:2-37）和第三次讲话（35:2-16）中，约伯只会听到更多来自新手神学家的过度简化的论调。以利户再次“确信自己破解了困扰约伯的谜题”，邀请德高望重的众人环绕身旁（“你们明理的人要听我的话”，34:10），好让他们学习如何拼凑这些碎片。

第二篇讲论：听我的话语（约伯记 34:1-37）

以利户以一个大胆的公告开始：

你们智慧人要听我的话；
有知识的人要留心听我说。
因为耳朵试验话语，
好像上膛尝食物。
我们当选择何为是，
彼此知道何为善。（约伯记 34:2-4）

此处的“智慧人”（约伯记34:2），以及约伯记34:10、16和34节中提到的“明理之人”，大概是指约伯、以利法、比勒达和琐法。然而，这听起来不过是奉承之辞，因为以利户明确表示，以利法、比勒达和琐法在他眼中毫无智慧（32:11-14），而约伯因“约伯说话没有知识，言语中毫无智慧。”（34:35）也应被归为恶人。以利户希望这些所谓的“智者”能从他那里学到一二（“听我的话”/“留心听我说”，34:2；“听我的话”，第10节；“听我的话”/“听我言语的声音”，第16节），并认识到，真正的理解力源于他（“听我话的智慧人”，34节下）。在他看来，智慧人就是那些能够分辨何为“是”、何为“善”（也就是他的话！），何为“非”、何为“恶”（也就是他们的话！，参看第4节）的人。这就好比一个敏锐的味蕾，能够品尝出巴黎银塔餐厅的大厨烹制的美餐，与路易斯安那州珠江市“华夫饼屋”里第一天进厨房的厨子做出的食物之间的天壤之别。

1. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 204.

第一次责备

这次第二次讲话的核心是对神的公义的辩护（特别是约伯记 34:10-30）。以利户的论证结构如下：开篇先引用约伯据称所说的话（“因约伯曾说”，第5节；“他说”，第9节）以及他本该说的话（“有谁对神说”，第31节），紧随其后的是以利户自己的回应（第7-8、10-30、33-37节）。

在以利户的解读中，约伯提出的第一个宣称是：上帝不公地剥夺了义人约伯的公理。

约伯曾说：我是公义，
神夺去我的理；
我虽有理，还算为说谎言的；
我虽无过，受的伤还不能医治。
谁像约伯，喝讥诮如同喝水呢？
他与作孽的结伴，和恶人同行。
他说：人以神为乐，
总是无益。（约伯记 34:5-9）

尽管约伯确实经常坚称自己无辜，质疑上帝的公平，并将上帝视为与他为敌，但以利户的描述并不完全准确。以利户忽略了我们读者所知的背景：约伯实际上是无辜的受苦者！此外，以利户遗漏了约伯许多重要的表述。例如，以利户为何没有提及约伯向上帝发自内心、充满希望的呼求，以及对上帝智慧与伟大的承认？

在约伯记34:9中，以利户转述了约伯提出的第二个主张：“他说：人以神为乐，总是无益。”约伯可曾说过取悦上帝得不偿失？在9:29-31中，他承认若行义仅导致可遭定罪的生活，他会挣扎；而在约伯记21:15中，他指出恶人说：“全能者是谁，我们何必事奉他呢？求告他有什么益处呢？”但以利户再次言过其实。他对约伯立场的转述牵强附会，且忽略了约伯如何反驳撒但类似的指控（“约伯敬畏上帝岂是无故？”，1:9）。约伯并非仅因好处而追随上帝。正如德里克·托马斯评论：“以利户对约伯不公，极不公正，因为他

以利户：申明上帝的公义

把约伯描绘成一个已经印证了撒但指控的人……若约伯真如此说，试炼便已结束，撒但也早已得胜了！任凭以利户如何聪明，他终究还是在不知不觉中，站到了撒但那一边。”²当我们诋毁他人动机或妄加指控时，同样可能站在撒但一边。可悲的是，这种不敬虔的行为已成为社交媒体上屡见不鲜的罪，甚至在基督徒中亦然。让我们谨记：上帝不会轻看如此严重的过犯。

第二次责备

更有甚者，以利户的第二次责备（伯34:10-30）显得过激且毫无必要。尽管他极力否定并谴责那三个朋友，但此处所言不过是重复并肯定了他们的观点。因此，有评论者推测无人回应以利户的四次演讲，是因为众人早已在讲道中酣睡！当传道人重复着那套三点式（实则是四点！）讲章——这套说辞我们已听了近三十章——打瞌睡再容易不过：

所以，你们明理的人要听我的话。

神断不致行恶；
全能者断不致作孽。
他必按人所做的报应人，
使各人照所行的得报。
神必不作恶；
全能者也不偏离公平。
谁派他治理地，
安定全世界呢？
他若专心为己，将灵和气收归自己，
凡有血气的就必一同死亡；
世人必仍归尘土。（约伯记 34:10-15）

第一点是上帝是良善的（“神断不致行恶；全能者断不致作孽。”伯34:10b-c），因此也是公正的（“神必不作恶”；他“也不偏离公平”

2. 德里克·托马斯，风暴来临：约伯记简释，韦尔温注释系列（重印版，福音出版社，2005年），267页。在《约伯遗训》中，与撒但（约伯记 7:1）一样，以利户被称为“那恶者”。K. 科勒译，《约伯遗训》，载于纪念亚历山大·科胡特博士的闪族研究（S. 卡尔瓦里公司，189），316、333页。

第二点是上帝通过执行报应原则彰显这种正义：“他必按人所做的报应人，使各人照所行的得报。”（第11节）。第三点是上帝是一位自足的至高君王（“谁派他治理地，安定全世界呢？”，第13节），他对创造拥有绝对力量，可以随时毁灭人类（“他若专心为己，将灵和气收归自己，凡有血气的就必一同死亡；世人必仍归尘土。”，第14-15节）。丹尼尔·埃斯蒂斯指出：“以利户用这些话几乎肯定了自然神论教条——万事皆美善。”³第四点基于前述内容，即指责一位至高、良善且公正的上帝行事不公是不恰当的。以利户将上帝比作公正的君王，提出两个反问：

你若明理，就当听我的话，
留心听我言语的声音。
难道恨恶公平的可以掌权吗？
那有公义的、有大能的，岂可定他有罪吗？
他对君王说：你是鄙陋的；
对贵臣说：你是邪恶的。
他待王子不徇情面，
也不看重富足的过于贫穷的，
因为都是他手所造。（约伯记 34:16-19）

通过第一个问题，以利户假设答案显而易见：上帝如同一位公义全能的君王，热爱正义并据此治理。通过第二个问题，以利户强调上帝如同一位公正的君王，不偏袒任何人：他从不偏袒强者凌驾弱者，也不偏袒富人凌驾穷人：

在转眼之间，半夜之中，
他们就死亡。
百姓被震动而去世；
有权力的被夺去非借人手。

神注目观看人的道路，
看明人的脚步。

3. Estes, Job, 207.

以利户：申明上帝的公义

没有黑暗、阴翳能给作孽的藏身。
神审判人，不必使人到他面前再三监察。
他用难测之法打破有能力的人，
设立别人代替他们。
他原知道他们的行为，
使他们在夜间倾覆灭亡。
他在众人眼前击打他们，
如同击打恶人一样。
因为他们偏行不跟他，
也不留心他的道，
甚至使贫穷人的哀声达到他那里；
他也听了困苦人的哀声。

他使人安静，谁能扰乱呢？
他掩面，谁能见他呢？
无论待一国或一人都是如此—
使不虔敬的人不得作王，
免得有人牢笼百姓。（约伯记34:20-30）

在这段经文中，以利户超越了将上帝类比为地上良善君王和审判者的形象，转而强调他作为全能之神的至高地位——他洞悉一切（“神注目观看人的道路，看明人的脚步。”，伯34:21；知晓“他们的作为”，第25a节），且无需冗长法庭程序即可审判万物（“神审判人，不必使人到他面前……打破有能力的人”，23-24节）。即便是那些看似不可战胜的强者（参第20、24节），自以为能逃脱恶行，也终将暴露（“没有黑暗、阴翳能给作孽的藏身。”，第22节），并迅速受罚（“在转眼之间，半夜之中，他们就死亡。”，第20a-b节；“使他们在夜间倾覆灭亡”，第25b节），这是上帝的直接干预（“被夺去非借人手”，第20c节；“他在众人眼前击打他们”），因他们偏离正道（“偏行不跟他，也不留心他的道，”）并欺压“穷人”（第26-28节），最终被取代（上帝“设立别人代替他们”，第24b节）。上帝行事公正！祂确保邪恶统治者被废黜，不容“不虔敬的人……作王”并“牢笼百姓”（第30节）。因此，唯有不敬神之人（如约伯！）才会谴责上帝治理世界的方式。约伯必须领悟约伯记34:29的教诲：若上帝选择沉默，无人无能寻见他

（“他掩面，谁能见他呢？无论待一国或一人都是如此”）。上帝以他认为合宜的方式统治万物。

因此，如果约伯还想进一步辩解（“约伯曾说”，约伯记34:5；“他说”，第9节），以利户建议，他应当从上帝管教的手中学到教训，承认自己的罪，而非定罪上帝。约伯应当说：“我受了惩罚；我不再犯罪”（第31节下）以及“我所看不明的，求你指教我；我若作了孽，必不再作？”（第32节）。但人们很少这样做（“有谁对神说”这样的话？，第31节上）。约伯显然至今仍未如此行。

结论部分

以利户以转向约伯作为他第二次讲话的结束（“他施行报应，岂要随你的心愿、叫你推辞不受吗？选定的是你，不是我。你所知道的只管说吧！”，伯34:33），然后转向他想当然地认为智慧人会如何评价他那“精彩绝伦”的评断（34-35节），最后转向所有坐在他脚边、等待他那高潮迭起之结语的人（36-37节）。首先，他对约伯（第33节中的‘你’是单数）的言下之意是：“让我给你说清楚，你已经拒绝了上帝的条件。上帝是不会按你的心意回报你的（他施行报应，岂要随你的心愿）。你必须做出选择[‘选定的是你’]。我期待你做出明智决定。让我知道你的抉择[‘你所知道的只管说吧’]。”随后，自我中心主义的以利户补充了他认为智慧人应有的回应：

明理的人和听我话的智慧人必对我说：
约伯说话没有知识，言语中毫无智慧。
（约伯记34:34-35）

对以利户来说，仅仅称约伯为白痴（“约伯不仅是个罪人”，还是个“愚蠢之人”！），并且还是通过假装回应一篇尚未结束的讲论来这么做，是远远不够的。他还必须用一个咒诅来收尾（希望约伯经受更进一步的惩罚：“我愿约伯被试验到底”，伯34:36上），并加上四项冷酷无情又毫无根据的指控（36下-37节）：

以利户：申明上帝的公义

1. “他回答像恶人一样。”
2. “他在罪上又加悖逆。”
3. 他“在我们中间拍手。”
4. 他“用许多言语轻慢 神。”

或许，在苦难的煎熬中，约伯在坦诚的回应里确实说过一两句有罪的话，但像以利户在此所言，不仅指控约伯有罪且愚蠢，更称他“煽动叛乱、背叛上帝”，这真的属实吗？⁵这实在有失公允，也不够公平！

第三次演讲：颂扬上帝的伟业（约伯记35:1-16）

当我们过渡到以利户的第三次讲话时，请注意他的内容和语气与第一次演讲相比发生了巨大变化。托马斯指出，以利户的话语逐渐变得阴暗。到第二次讲话时，“所有的同情都已消失”。尽管第一次演讲中曾有“关于天上法庭中一位中保为约伯这类人辩护的充满希望的言语”，但在第二次讲话中，所有这些希望都被“冰冷分析逻辑的声音”所取代。此外，虽然“第一次演讲以欢乐的音符结束”，第二次演讲却“在厄运中收场”。托马斯认为这些变化源于骄傲（以利户爱听“他自己的雄辩”），并且他已“成功引起了智慧长者的注意”——那些他召唤前来聆听智慧之言的明理之人。⁶无论动机如何，内容和语气都变得更加冰冷。以利户竟敢对完全正直的约伯说，他的公义对上帝毫无意义。当然，我们从序幕中知道以利户所不知道的事——即“上帝对约伯的公义有着重大关切”。⁷

再次重击（又一次！）

这段简短的第三次讲话以以利户回应自己的主张开始（“以利户回答说”，伯35:1）。我们可能会惊讶，他并没有用自我祝贺来回应，“阿们，讲得好！”⁸。但考虑到

5. Thomas, 269.

6. Thomas, 266

7. J. Gerald Janzen, Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching (John Knox, 1985), 220.

整篇讲道的完全性，或许那会是更好的选择，而不是再次重击可怜的约伯。多次出现的“你”（14x 在ESV译本中）这个词的单数形式（即你，约伯）是他用来强调上帝是如此伟大以至于不在乎像约伯这样的罪人肤浅的哭诉的十四根钉子。

以利户一上来就向约伯抛出一个别有用心问题：“你以为有理么？”（伯35:2上）。这个“理”指的是后面的内容：以利户想知道，约伯是否认为自己有权宣称“我的公义胜于神的公义”（第2节下），其意思是“我对而上帝错”，或许也可以理解为“我在上帝面前是公义的”。以利户还想知道，约伯是否真的相信他所谓的、先前说过的话：“这与我有什么益处？我不犯罪比犯罪有什么好处呢？”（第3节）”这些质问，是对约伯向上帝呼求帮助、并恳求朋友们为他那无法解释的处境带来真智慧的呼喊，所进行的歪曲和夸大。以利户仿佛是在偷听约伯开新闻发布会，而且他扮演的还是一个专找茬、断章取义以博取眼球的无良记者。他所依据的只言片语大致如下：“〔上帝，〕其实，你知道我没有罪恶”（伯10:7上）；“〔上帝，〕我们祷告他有什么益处呢？”（伯21:15下）；“〔上帝，〕我断不以你们〔语境指的是朋友们，而非上帝〕为是；我至死也不放弃我那‘绝对完美’的‘纯正’”（伯27:5）。顺便说一句，这些所谓的“新闻发布会”，是约伯在极度的苦楚之中发表的。他正经受着难以想象的痛苦——倾家荡产，十个子女尽丧，从头到脚长满毒疮，以及那位曾与他亲如密友的上帝，如今却沉默不语。

当以利户问约伯“你以为有理么？”（伯35:2）时，他并非在提出一个严肃的问题；他树立起一个稻草人，目的就是为了将它推倒并付之一炬。紧接着那句“我要回答你和你的朋友”（第4节），堪称圣经中最狂傲的言论之一。何等居高临下！在把一番话硬塞到约伯嘴里之后，现在以利户要确保他自己的“智慧”之言能被听见，因为说到底，在他看来，那才是唯一可能阐明此种境况的智慧。以利户歪曲了约伯那令人心碎的问题——“人算什么，你竟看他为大？”（伯7:17上），然后夸夸其谈地宣讲道：

你要向天观看，
 瞻望那高于你的穹苍。
 你若犯罪，能使 神受何害呢？
 你的过犯加增，能使 神受何损呢？
 你若是公义，还能加增他什么呢？
 他从我手里还接受什么呢？

以利户：申明上帝的公义

你的过恶或能害你这类的人；
你的公义或能叫世人得益处。（约伯记第35章5-8节）

第三篇讲道的这一部分内容很简单：它仅仅是以利法早前沉思的延伸（伯22:2-3）。上帝太伟大而约伯太渺小，以至于上帝无需留意约伯微弱的恳求。约伯的公义与不义或许会影响其他人类，但它们对上帝毫无影响。他遥不可及！

我们读过本书的序幕而以利户没有，因此我们或许会在此对他宽容些，否则我们可能会对这种类似自然神论者的上帝观感到厌恶。后一种反应更为恰当。作为基督徒，我们知道上帝既是超越的，又是临在的。我们也察觉到，约伯正是这样理解上帝，并以此来谈论他的。对约伯而言，挣扎在于他坚定不移的神学信念与他当下的经历之间的冲突：他的信念是：上帝不是一位事不关己高高挂起的神明，而是一位亲近、介入他生命的朋友，而他的经历却是：上帝对他的苦难似乎遥远而疏离，如此遥不可及、毫不友善。

值得注意的是，虽然“上帝既不会因我们的罪而受伤也不会受益”这一说法属实，但根据圣经的全部证言，“无论地上发生什么，即便是邪恶之事，上帝都很少关心”这一说法绝对是错误的。⁸脑海中涌现出大量圣经经文，例如上帝对人类第一宗罪的直接且亲自的回应。上帝降临伊甸园，走向亚当和夏娃，开始对话，施加公正（且恩典的！）惩罚，但随后应许将要到来的福音，同时暂时遮盖他们的羞耻（参创3:8-21）。其他例子也充分表明上帝既为罪忧伤，又充满坚定的爱和怜悯。想想摩西记录亚伯拉罕回应上帝毁灭所多玛计划时所用的语言：“亚伯拉罕近前来，说：“无论善恶，你都要剿灭吗？”（18:23）。或者想想仅在之前几章洪水叙事记录中类似的词语：

耶和華見人在地上罪惡很大，終日所思想的盡都是惡，耶和華就後悔造人在地上，心中忧伤。耶和華說：“我要將所造的人和走獸，并昆虫，以及空中的飛鳥，都從地上除滅，因為我造他們後悔了。”

8. Thomas, *The Storm Breaks*, 271.

惟有挪亚在耶和华眼前蒙恩。（创6:5-8）

当然，这一原则最伟大的范例，在耶稣自己的死亡中得到了淋漓尽致的彰显。正如迈克·梅森（Mike Mason）所写：“这恰恰是福音的反合性”，因为“对于以利户那个反问——‘你若犯罪，能使神受何害呢？’（伯35:6）”，其实有一个答案，而答案就是：这将他钉死在十字架上。”梅森继续写道：“是的，上帝与人之间有道墙，但十字架拆毁了那堵墙，从开辟了个共同的领域。在这个领域中，人的罪确实会直接影响到上帝，为的是让上帝的义也能够直接影响到人。正是十字架拉近了上帝与我们的距离，它将上帝的双肩死死地压在地上，并且将他按在那里，直到他赐福给我们为止〔参创32:22-32〕。”⁹

后半部分

当我们回到以利户第三次讲话的后半部分时，约伯的处境只会更加糟糕。接着，以利户将约伯真诚的哀叹贬低为虚伪的诽谤。当大多数人因暴君的压迫而陷入困境时（“人多受欺压就哀求，因受能者的辖制便求救”，约伯记35:9），他们最终会恳求上帝采取行动：“拯救我们！”以利户认为，约伯就像这些战壕无神论者，（译者注：指那些平时宣称不信神，但在生死关头（如躲在战壕里）就会向上帝祷告的人。）但以利户实际上在质问：真正的义人在哪里？他们会惊叹：“造我的 神在哪里？他使人夜间歌唱，教训我们胜于地上的走兽，使我们聪明胜于空中的飞鸟。”（10-11节）。以利户是个思想混乱的自然神论者，因为他嘴上的一边说：“那‘第一因’根本不关心世人”，另一边却又斥责道：“为何作为创造顶峰的人类，没有向那位供应和保护他子民的荣耀造物主，献上更多虔诚的祷告呢？”我们知道这位年轻人想必还没上过神学院，但即便如此，他在这里的神学也显然出了问题。

这种混乱在他的言语中持续蔓延。然而，如同约拿在尼尼微找到安息之所，当以利户最终道出主的话语时（他确实有些深刻的见解！），这种混乱也将归于平息。但首先，我们要来到约伯记35:12-16：

9. Mike Mason, *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything* (Crossway, 1994), 359-60.

以利户：申明上帝的公义

他们在那里，
因恶人的骄傲呼求，却无人答应。
虚妄的呼求，神必不垂听；
全能者也必不眷顾。
何况你说，你不得见他；
你的案件在他面前，你等候他吧。
但如今因他未曾发怒降罚，也不甚理会狂傲……

这些话令人作呕；约伯的灵魂正被反复刺痛。他曾说自己看不见上帝的作为（“我倒不知觉”，伯9:11），渴望在审判者面前举行某种法律听证（23:4；31:35），希望上帝可能拯救他（13:15；14:14），然而上帝似乎并不公平（9:24；12:6；21:17）。但以利户如何处理这些诚实的陈述？他“扭曲约伯的话，使其听起来像是对上帝傲慢的拒绝。”¹⁰

以利户声称约伯和类似之人向上帝“呼求”，但上帝不“答应”或“垂听”他们的祈求，因为“恶人的骄傲”使上帝对他们的“虚妄的呼求”无动于衷（伯35:12-13）。以利户断言，约伯越是等待想象中的法庭案件而抗议，情况就越糟（“何况你说，你不得见他；你的案件在他面前，你等候他吧。”，第14节）。由于上帝如此遥远且超然——“他未曾发怒降罚”“也不甚理会狂傲”（第15节；以利户试图用他对上帝崇高的看法打动众人）——约伯的话语如同蒲公英绒毛试图在飓风中留在茎上。“约伯开口”（第16a节），说出什么？“虚妄的话”（第16a节中的“虚”是*hebel*）——仅仅是气息，如烟雾缭绕升空。约伯“多发无知识的言语”（第16b节）。哎！多么不公的批评与残酷的指控。人们不禁要问，以利户会如何看待天父对耶稣在客西马尼三次祷告的“拒绝”（可14:32-42），或上帝对保罗除去肉体之刺恳求的“拒绝”（林后12:1-10）？在以利户的神学认知中，根本容不下这样一位上帝：他的“不”中蕴含着良善与智慧，其大能足以拯救世界，其温柔又足以使一位大有能力的基督徒传道人保持谦卑。

10. Estes, Job, 215. I also credit Estes for the references in the sentence above.

另外两个需要避免的缺陷

三轮已过；尚余其一。我们与约伯（可怜的约伯！）一同聆听了圣经中最糟糕的三段讲道。第四段讲道将出现积极内容，尽管我们可以承认以利户怀有捍卫上帝正义的热忱，并做出了与约伯的话语交锋、试图拯救他的高尚尝试，但最终（至少到约伯记第35章为止），我们几乎找不到值得钦佩与效仿之处。承接前一篇讲道的结论——当时我总结了以利户的三个缺陷（愤怒之言、恳求被倾听的烦扰姿态、自诩为中保）——并期望我们能反其道而行之，在此我将再提出两点。

他傲慢

以利户的第四个缺陷是他十分傲慢，或者如梅森所说，他“自负到了极点”，是“一个浮夸到令人咋舌的空谈者”。¹¹以利户不仅在众人面前居高临下地对约伯说话——例如他说：“所以约伯开口说虚妄的话，多发无知识的言语”（伯35:16）——紧接着，他又说自己“还有话为神说”（伯36:2），并且“要将所知道的从远处引来”（第3节）。以利户声称他听到了耶和华——那位一直对义人约伯保持沉默的上帝——的声音。那么，主说了什么呢？主说的，就是以利户说的话！正如以利户自己所言：“我的言语真不虚谎；有知识全备的与你同在”（第4节）。

这种骄傲的缺陷警告我们在谈论上帝时要谨慎（例如，“上帝让我对你说这些话”）。我们太容易将骄傲隐藏在预言的伪装之下。举例来说，如果有人因为人际关系困难、不喜欢牧师的讲道，或认为教会的发展方向不符合圣经而离开教会，他不应该告诉所有人他离开是因为上帝让他这么做。我们不可妄称主的名！在戴夫·麦克唐纳的著作《超越治愈的希望》中，¹²他提到一些基督徒告诉癌症患者，只要他们相信，上帝就会治愈他们。有一次，一位假先知声称告诉他，癌症将在周末前消失。这样的劝告是邪恶的。因此，当我们声称“为上帝代言”时，理应格外谨慎，因为以利户正是如此自称的。

11. Mason, *Gospel According to Job*, 343.

12. David McDonald, *Hope Beyond Cure* (Matthias Media, 2018).

以利户：申明上帝的公义

他的指控有失公允

以利户的第五个缺陷是他的指控是错误的。以利法、比勒达和琐法声称约伯的苦难是由约伯的罪引起的。以利户则声称“约伯最大的罪可能不是他在苦难开始前所说或所做的事情，而是他在苦难中表现出的叛逆。”¹³ 换句话说，约伯在从约伯记第3章开篇的话语到以利户出现提供拯救智慧期间对上帝所说的话中犯了罪。他的批评与约伯的朋友们的批评之间的区别微乎其微。以利户的报应神学与他们如出一辙。例如，在34:11中他说：“因为上帝必按人的作为[报应]他，照他的道路使他遭遇[福或祸]。”在34:36-37中他说：

“愿约伯被试验到底，因他回答像恶人一样。他在罪上又加悖逆；在我们中间拍手，用许多言语轻慢 神。”在36:11中，他向那些听从上帝教导的人应许祝福：“他必按人所做的报应人，使各人照所行的得报。”他不过是同一张破唱片的反面。正如约翰·戈尔丁盖所言：“尽管他声称有新的见解，以利户对约伯处境的理解以及对与上帝同行的看法与朋友们并无太大不同。约伯在受苦，所以他必定犯了罪，需要悔改。”¹⁴ 反面比正面稍好一些，但同样有划痕，歌曲依然失真。约伯是在受苦前犯罪（如前三友所言）还是在受苦期间犯罪（如以利户所言）？第一个问题的答案显然是“不”，而第二个问题的答案，根据上帝最终的评估（他的“仆人约伯”“论[上帝]说的对”，约伯记42:7），似乎也是“不”。以利户的指控与以利法、比勒达和琐法的指控一样偏离事实。

神的代言人？

到目前为止，我对以利户的评价大多是否定的。我并不像备受尊敬的释经家约翰·加尔文那样看待他——即将其视为圣灵启示的

13. D. A. Carson, *How Long, O Lord? Reflections on Suffering and Evil*, 2nd ed. (Baker Academic,

14. John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013), 166.

神的代言人。但正如帕特莫斯圣约翰修道院的中世纪手稿所描绘的那样——上帝在天堂，以利户在大地上，正位于上帝下方，他们同时向约伯伸出右手并对他说话（从而象征上帝与以利户立场一致）¹⁵，我确实认为以利户接下来所说的话是真正具有先知性且得到神认可的。

15. 相关插图可参考 Choon-Leong Seow, “Elihu’s Revelation,” *Theology Today* 68, no. 3 (2011): 256.

28

以利户：宣告上帝的威严

约伯记 36:1–37:24

约伯啊，你要留心听，要站立思想 神奇妙的作为。
(约伯记 37:14)

就像那位不完全的先知约拿终于抵达尼尼微，要宣告从他而出的预言一般，我们这些阅读以利户长篇大论的读者，也一直渴望能从这位迄今为止多半表现得颇为可悲的先知口中，听到一条真正源自上帝的信息。我们可以欣慰的是，以利户已宣扬了神的公义并颂扬了他的伟大。但我们无疑会发现，当读到他最后两章——他在这两章中传讲了上帝威严的福音——我们就会意识到，无论他本人作为信使有多大的缺陷，他所说的话中都蕴含着既深刻又具有预表性。上帝即将发言——让我们侧耳倾听。

为神发言 (约伯记 36:1–25)

在聆听他纯洁的话语之前，以利户以傲慢的姿态宣称自己获得神圣的启示并拥有如神的知识，以此引入他的第四次演讲（“以利户接着说，”，约伯记第3章 36:1）：

你再容我片时，我就指示你，
 因我还有话为 神说。
 我要将所知道的从远处引来，
 将公义归给造我的主。
 我的言语真不虚谎；
 有知识全备的与你同在。（约伯记36:2-4）

以利户在随后的发言中将上帝描述为“知识完备者”（伯37:16），这一事实表明他无意中推翻了自己的论点——他声称无人能与上帝比肩，却在此处开篇便暗示“好吧，或许除了我”。因此，特伦佩尔·朗曼称其为“自恋者”¹，而埃里克·奥特伦德指出“他的自我膨胀难以让人对其神学观点产生信赖”²。然而以利户接下来（值得庆幸地！）正确转向了神学方向。他颂扬神的大能。其最钟爱的词汇“看哪”在约伯记第36章中四次强势引出核心观点：“看哪，上帝全能，不藐视人；他的智慧力量强大”（36:5）；“看哪，上帝凭力量显为至高；谁像他有智慧呢？”（22节）；“看哪，上帝伟大，我们不能测度；他的年数不能查究”（26节）；“看哪，他向四周放射闪电，覆盖海的根基”（30节）。（译者注：以上四处经文均采用ESV直译）在这四段经文中，上帝的力量与其智慧相连，智慧又与其公义相系。以利户宣称，上帝的宇宙权威确保了其对世界的智慧治理与审判——这些主题上帝将在适当时机亲自阐明。

尽管以利户的语气有所缓和，但他的神学立场并未改变。在约伯记36:5-25中，同样的陈词滥调再次上演：报应原则精选集。约伯不得不继续聆听这张严重走调的糟糕专辑。以利户声称的完美知识是针对约伯个人的（“你”、“你的”、“你自己”，出现20次，见约伯记第35章）。约伯可能需要知道的正是他已经听过的内容——上帝正使用苦难来拯救他脱离自身的罪，而约伯需要做的，就是甘心顺服这管教，并接受上帝

1. Tremper Longman III, *Job*, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms (Baker Academic, 2012), 367. 其他学者，如萧俊良，将以利户自称“知识完备”视为一种积极反映，认为他确实是“一位受神圣启示的中介”，“神圣知识完美性在尘世的映射”。参见“See ‘Elihu’ s Revelation,” *Theology Today* 68, no. 3 (2011): 264, 271. 我赞同Longman的观点。

2. Eric Ortlund, *Piercing Leviathan: God’ s Defeat of Evil in the Book of Job*, *New Studies in Biblical Theology* (IVP Academic, 2021), 58.

以利户：宣告上帝的威严

的纠正。其原则在第36章5-15节得到了清晰的阐明，而其应用则体现在16-25节。其中，5-15节的焦点主要集中在上帝身上：

神有大能，并不藐视人；
他的智慧甚广。
他不保护恶人的性命，
却为困苦人伸冤。
他时常看顾义人，
使他们和君王同坐宝座，
永远要被高举。
他们若被锁链捆住，
被苦难的绳索缠住，
他就把他们的作为和过犯指示他们，
叫他们知道有骄傲的行动。
他也开通他们的耳朵得受教训，
吩咐他们离开罪孽转回。
他们若听从事奉他，
就必度日亨通，历年福乐；
若不听从，
就要被刀杀灭，无知无识而死。

那心中不敬虔的人积蓄怒气；
神捆绑他们，他们竟不求救；
必在青年时死亡，
与污秽人一样丧命。
神借着困苦救援困苦人，
趁他们受欺压开通他们的耳朵。

上帝是大能的、智慧的、公平的（伯36:5）。恶人受到审判（“他不保护恶人的性命”），而受压迫者则得到拯救（他“为困苦人伸冤”，第6节）。上帝的看顾与保护（“他的慧眼并不离开义人”）确保了善人亨通，义人被高举为统治者（“他们与君王同坐宝座，永远要被高举”，第7节；或者，第7节下的意思可能是，上帝兴起贤明的君王来治理这些善人）。然而，如果这些善人犯罪（上帝“就把他们的作为和过犯指示他们，叫他们知道有骄傲的行动，”

第9节；“罪孽”，第10节b），上帝便降下苦难来唤醒他们。正是在“他们若被锁链捆绑，被苦难的绳索缠住”时（第8节），上帝才告诉他们在哪方面犯了罪。敬虔的人在痛苦中听见上帝的声音，并归向他：“他们若听从侍奉他”（第11节上）。那接下来会发生什么呢？上帝奖赏义人：“就必度日亨通，历年福乐”（第11节下）。相比之下，那些不听从的人——那些“心中不敬虔的人”，他们对上帝“心怀忿怒”或“积蓄怒气”（新国际版），并且“上帝捆绑他们，他们竟不求救”（第13节）——他们又会如何呢？那些不愿在苦难的学校里学习功课的人，将会死于非命，或是暴烈、可耻的死亡——要么死于刀下（“他们若不听从，就要被刀杀灭，必在无知中死亡”，第12节），要么死于某种与性有关的疾病（“他们必在青年时死亡，与污秽人一样丧命”，第14节；“他们在年轻时就死去，在不道德的生活中虚度光阴”，新生活译本）。

以利户希望约伯明白这一普遍原则——上帝“神借着困苦救援困苦人，趁他们受欺压开通他们的耳朵。”（伯36:15）——对约伯个人而言是个好消息。通过惩罚性的痛苦这份礼物，上帝正将约伯从绝望的深渊中唤回（“神也必引你出离患难”），试图将他带到一个安全之地（“进入宽阔之地”），在那里他将免受苦难（“不狭窄”），并有盛宴等待着他（“席上的必满有肥甘”，第16节）。基本上，约伯只需像诗篇作者那样说：“我未受苦以先走迷了路，现在却遵守你的话。”（诗篇119:67）。但约伯做了什么？他反其道而行之，为此以利户斥责他：但你！“但你满口有恶人批评的言语；判断和刑罚抓住你。”（伯36:17）。

在约伯记第36章18-25节中，以利户提出了五条告诫，我们可以通过关键词来追溯：「不可……」（伯36:18）、「不要切慕」（20节）、「你要谨慎」（21节）、「看哪」（22节，ESV直译）以及「你不可忘记」（24节）：

不可容忿怒触动你，使你不服责罚；
也不可因赎价大就偏行。
你的呼求，或是你一切的势力，
果有灵验，叫你不受患难吗？
不要切慕黑夜，
就是众民在本处被除灭的时候。

以利户：宣告上帝的威严

你要谨慎，不可重看罪孽，
因你选择罪孽过于选择苦难。
神行事有高大的能力；
教训人的有谁像他呢？
谁派定他的道路？
谁能说：你所行的不义？

你不可忘记称赞他所行的为大，
就是人所歌颂的。
他所行的，万人都看见；
世人也从远处观看。

第一，以利户警告约伯，尽管他的损失巨大（“不可因赎价大”），他仍不应偏离上帝（“便偏离”，伯36:18下），更不应任由怒气引诱他去毁谤上帝（“不可容忿怒触动你，使你毁谤”，18节上）。那些大声而愤怒的呼喊必须停止，因为这对约伯的处境毫无帮助：“你的呼求（“呼求”或作“资财”），或是你一切的势力，果有灵验，叫你不受患难吗？”（19节）。第二，以利户警告约伯不要“切慕黑夜”（20节上；这或许是在暗示死亡），因为即使在睡眠中也毫无安全可言（“就是众民在本处被除灭的时候”，20节下）——这或许暗指夜间的犯罪活动（参24:14-17），包括谋杀（14节；参36:12）。第三，以利户指责约伯在痛苦中选择了犯罪，而不是聆听痛苦所传递的信息（“这你倒拣选，胜于拣选苦难”，36:21下），并劝诫他停止这种邪恶的行为（“你要谨慎，不可重看罪孽”，21节上）。第四，约伯不应标榜自己的无辜、索要自己的权利，反倒需要承认上帝的大能（“神有大能……”）、智慧（“有谁像他作师傅呢？”，22节）、主权的自由（“谁派定他的道路？”）和公义（“谁能说：你所行的不义？”，23节）。第五，约伯也需要“不可忘记称赞他所行的为大”（24节上），与全人类一同注目于上帝作为中的公义（参申32:4，“他是磐石，他的作为完全；他所行的无不公平”）、他大能的作为（参诗77:12中的“作为”/“经营”）以及他的创造之工（参伯37:14, 16；“世人也都观看；人人从远处瞻望”，36:25），甚至要歌颂这一切（“世人所……歌咏的”，24节下；参诗77:6，“我想起我夜间的歌曲”）。

上帝行事有高大的能力（约伯记 36:26-37:24）

尽管上述告诫非常出色且适用于许多情境中的许多人，但它们再次与约伯的处境不符。以利户的评估并不准确。但在约伯记36:22中发生了一个重要的转变。当以利户说：“神行事有高大的能力”，他将讨论从约伯个人扩展到所有当时聆听和现在阅读的人。他希望我们所有人都能仰望上帝！当他“开始[他的]赞美创造之神的赞美诗”³（约伯记36:26-37:24）时，我们感受到以利户或许确实“还有话为神说”（36:2），这些话甚至在约伯的处境中也是真实的。这里两个关键的告诫是(1)“要站立思想 神奇妙的作为”（37:14），以便(2)“敬畏他”（第24节）。这两点告诫与第1-2章和第28章中的重要思想紧密相连。它们也与上帝自己将在约伯记38:1-40:2和40:6-41:34,⁴中要求约伯做的事，以及约伯自己将在约伯记40:3-5和42:1-6中所做的事密切相关。“以利户宏伟的结论将我们推向整部宏伟巨著的高潮”，⁵并且它也起到了“为在他之后登场的上帝作铺垫”⁶的作用。这对我们的应用在于：无论我们在神学上和个人经历里面对何种挣扎，只要我们转向之上帝的威严，我们就是在朝着正确的方向前进。

第一次告诫

第一个告诫聚焦于上帝在整个创造中所彰显的、令人敬畏的大能，其范围从太阳（“光亮”，伯37:21）一直延伸到“海底”（36:30下）。以利户尤其聚焦于上帝对风暴的掌管（他“吸取”水点，27节上；“他以电光遮手”，32节上；他“又命”电光，32节下；他“对雪说：要降在地上”，37:6上），这些风暴包括云、雷、闪电、雨、雪、冰和风（见表28.1）。

3. Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 281.

4. 以利户第四次发言的后半部分（伯36:24-37:24）与耶和华的显现形成衔接，这不仅体现在形式上（例如，使用一系列反问句来凸显无限的上帝与有限的凡人之间的距离），也体现在内容上（例如，对气象现象的援引），更体现在它为上帝在后续发言中所扮演的角色作了铺垫：“上帝是那位无与伦比的师傅（36:22下），其行事无人得以监管（36:23上）。”（Seow, “Elihu’s Revelation,” 267-68）

5. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 112.

6. J. Gerald Janzen, *Job, Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching* (John Knox, 1985), 224.

以利户：宣告上帝的威严

表28.1. 风暴之神

云、雷与闪电	<p>“谁能明白云彩如何铺张，和 神行宫的雷声呢？他将亮光普照在自己的四围；他又遮覆海底。”（约伯记36:29-30）；“他以电光遮手，命闪电击中敌人。所发的雷声显明他的作为，又向牲畜指明要起暴风。”（36:32-33）；</p> <p>“他发响声震遍天下，发电光闪到地极。随后人听见有雷声轰轰，大发威严，雷电接连不断。”（37:3-4）；“他使密云盛满水汽，布散电光之云；这云是借他的指引游行旋转，得以在全地面上行他一切所吩咐的，”（37:11-12）；“ 神如何吩咐这些，如何使云中的电光照耀，你知道吗？云彩如何浮于空中，那知识全备者奇妙的作为，你知道吗？”（37:15-16）。</p>
水	<p>“他吸取水点，这水点从云雾中就变成雨；云彩将雨落下，沛然降与世人。”（36:27-28）；“他对雪说：要降在地上；对大雨和暴雨也是这样说。”（37:6）；“ 神嘘气成冰；宽阔之水也都凝结。”（37:10）。</p>
风	<p>“暴风出于南宫；寒冷出于北方。”（37:9）；“南风使地寂静，你的衣服就如火热，你知道吗？”（37:17）；“现在有云遮蔽，人不得见穹苍的光亮；但风吹过，天又发晴。”（37:21）。</p>

在这类风暴中，上帝发言：

听啊， 神轰轰的声音
是他口中所发的响声。
他发响声震遍天下，
发电光闪到地极。
随后人听见有雷声轰轰，大发威严，
雷电接连不断。
神发出奇妙的雷声；
他行大事，我们不能测透。（约伯记37:2-5）

人类与野兽皆承认神的大能（约伯记36:33；37:7-8），但唯独人类在万物中“自以为心中有智慧”（37:24b），并妄图回应神的雷鸣般的声音（19-20节）。相反，人类被呼召要“敬畏他”（24a节），在他光辉与力量面前以受教的谦卑站立。

第二次告诫

敬畏上帝是以利户的第二项主要劝诫。在上下文中，敬畏上帝不仅是指因他可畏的威严而心生敬畏（“在神那里有可怕的威严”，伯37:22下），或是在他面前战兢（“因此我心战兢，从原处移动”，第1节），更是指谦卑地承认：上帝公义地掌管世界（他用同一场风暴来“审判众民”，也用来“赐丰富的粮食”，36:31；这风暴的降下“或为责罚……或为施行慈爱”，37:13），并且世人无法教导上帝如何掌管世界（“我们愚昧不能陈说；请你指教我们该对他说什么话。人岂可说：我愿与他说话？岂有人自愿灭亡吗？”，19-20节），因为我们无法完全理解他掌控万物的方式：

神为大，我们不能全知；他的年数不能测度。（约伯记 36:26）

谁能明白云彩如何铺张，和 神行宫的雷声呢？（36:29）

神发出奇妙的雷声；他行大事，我们不能测透。（37:5）

神如何吩咐这些，
如何使云中的电光照耀，你知道吗？
云彩如何浮于空中，
那知识全备者奇妙的作为，你知道吗？
南风使地寂静，
你的衣服就如火热，你知道吗？（37:15-17）

论到全能者，我们不能测度；
他大有能力，有公平和大义，
必不苦待人。（37:23）

以利户：宣告上帝的威严

因此，以利户所要培养的，正是这种谦卑。他说，上帝“凡自以为心中有智慧的人，他都不顾念”（伯37:24下）。敬畏上帝的人承认，他们并不知道上帝所知晓的一切；他们也相信，无论我们能否察觉其意图，上帝对他统治其创造物的方式都有着智慧的安排。

以利户对上帝那看不见的旨意所表达的信心，是对约伯的又一次责备（「约伯啊，你要留心听」，伯37:14），但这一次是恰当的责备，因为它与上帝自己接下来要说的话完全一致。上帝的声音如同雷鸣（伯40:9；参37:2），他从旋风中说话（伯38:1；40:6；参37:9），他将会提到他对创造物的统治，包括云（伯38:9,34,37）、雨（第25节上,28节）、雪（第22节）、闪电（第25节下,35节）、冰（第30节）以及「海的泉源」（第16节）。

莱顿·塔尔伯特对“连接以利户与上帝言说的五个主题上的平行之处”做出了精彩的总结。首先，以利户更关注约伯的话语而非被指控的行为。其次，他批评约伯为维护自己的义，却不惜贬损上帝的公义：

“唯有他（以利户）强调了约伯坚持己见的严峻含义——即如果约伯是对的，那么上帝一定是错的。主带着明显的不悦，对约伯提出了同样的指控（伯40:2,8）。”第三，他强调“上帝在创造中的荣耀与不可测度性（36:22–37:24）”，而这正是“上帝论述的一大主旨（例如，40:9–14）。”第四，他“质疑约伯对上帝创造之道的知识（37:14–18）”，而这正是“推动主审问约伯的驱动力”——他“就这一点提出了八十个问题”！根据托尔伯特的说法，“以利户的初步诘问，是约伯即将遭遇的全面质询猛攻的一个微缩版，是飓风来临前的几滴雨点。”并且，他“指控约伯说‘无知识的言语’（34:35; 35:16），这也成了上帝对约伯说话时的开场白（38:2）”。第五，以利户“暗示了这位主权浩大又深不可测的上帝那俯就的仁慈”，他在论及上帝的“纯洁与公义、荣耀与威严、全知与全能”时，也融入了对上帝仁慈的描述：“他也是有怜悯、有仁慈的（36:28, 31; 37:13），是管教人、又饶恕人的（33:17–18, 29–30），是满有恩典的（33:24–26），并且顾念有需要的人（34:28; 36:15）。”上帝也同样将“他那些更令人敬畏的的属性……与他温柔怜悯和慈悲本性的微妙记号相呼应（例如，38:25–27, 39–41; 39:1–4）。”⁷

7. Layton Talbert, *Beyond Suffering: Discovering the Message of Job* (Bob Jones University Press, 2007), 172–74.

以利户言语中的积极面

前几章已着重指出以利户及其演讲的负面特征。以利户的前三个缺陷在关于约伯记32-33章的章节末尾得到阐释和应用，而他的第四与第五个缺陷则在约伯记34-35章的章节中论述。重申一下，他的第一个缺陷是出言愤怒。第二个缺陷是恳求被倾听的方式令人厌烦。第三个缺陷是他自诩为约伯苦候的中保。第四个缺陷是当他终于开口时，不仅冗长且态度傲慢。第五个缺陷则是他的指控偏离重点。再次引用约翰·戈尔丁盖的话：‘尽管以利户坚称自己有新见解，但他对约伯处境及与上帝同行的生命运作方式的理解，与约伯的朋友们并无本质不同。约伯遭受苦难，必是因他犯罪，需要悔改。’⁸即便如此，我们也可将以利户视为如约拿般的角色：并非假先知，却有缺陷。他是个愤怒的年轻人，因傲慢而误判了自己所处的先知性情境，但最终仍道出了上帝的某些真理。

关于神圣的真理，这位年轻而胸怀大志的神学家提出了两点值得称道的见解。简而言之，以下是以利户教导中的真理所在。

首先，以利户关于上帝通过苦难发声的论述是正确的。在约伯记33章14节中，以利户试图教导或提醒约伯，上帝以多种方式发声：“上帝说一次、两次，世人却不理会。”上帝如何发声？他可能通过预言或良心说话。但也可能“在梦中”发声，尤其是通过噩梦，因为“神就用梦和夜间的异象，开通他们的耳朵”（约伯记 33:15-16）。上帝还可能如何发声？另一种方式是通过苦难：“人在床上被惩治，骨头中不住地疼痛，”（第19节）。正如萧俊良所总结的：

苦难可能根本并非惩罚而是有目的的；它可能是“开通他们的耳朵”

（33:16a），即使人更愿意聆听上帝的话语。以利户后来重申，上帝通过管教使人更易接受启示（字面意为“开通

⁸ John Goldingay, *Job for Everyone, Old Testament for Everyone* (Westminster John Knox, 2013),

166. “以利户的言语大部分只是重复三个朋友之前说过的话。” “Longman, *Job*, 367.

以利户：宣告上帝的威严

他们的耳朵”），并借此使他们将来远离烦恼（36:10）。更尖锐的是，他补充说上帝“藉着受压迫之人的苦难拯救他们”，且“通过痛苦”上帝“开通他们的耳朵”（36:15）。⁹

以利户希望约伯能在他的苦难中听见神的声音。他实际上是在说：“约伯，上帝并非沉默不语。你一直说，‘上帝沉默；上帝不会对我说话。’你错了。他通过苦难发声。只是你没有倾听。”以利户希望约伯从上帝那里听到的是一种责备。在痛苦中，上帝正在管教约伯——他正在传达他的纠正。

暂且不论以利户理论中的错误，我们仍可能同意他在这里所说的，尤其是当它与我们个人的人生经历联系在一起时。C.S.路易斯在《痛苦的奥秘》中有一句名言：“上帝在我们的欢愉中对我们耳语，在我们的良知中对我们说话，但却在我们的痛苦中对我们呐喊：痛苦是上帝用以唤醒这个充耳不闻的世界的扩音器。”¹⁰我们许多人通过苦难认识到罪和对救主的需要。上帝在治愈我们之前先使我们受伤。这是我自己的证言；我在痛苦中成为了基督徒。当我十九岁时，上帝夺走了我为之努力和渴望的一切：我的学业、体育和未婚妻。我失去了所有对我珍贵的东西。但在那失去中，我被寻回。我通过苦难认识了我的罪和我的救主。

我们或许也会认同以利户的观点：上帝通过关乎救赎历史的苦难向我们说话。希伯来书开篇写道：“古时候，上帝多次以多种方式藉着先知对我们的祖先说话，但在这末后的日子，他藉着自己的儿子对我们说话。”（来1:1-2）。而上帝是如何说话的呢？通过基督的十字架！通过“新约的中保耶稣”——他“所流的血比亚伯的血所说的更美”（12:24）。在上帝之子的苦难中，我们听见神的声音：“你被宽恕了”、“你已得享永生”、“你是上帝的儿女”。

其次，以利户的结案陈词（伯36:22-37:24）既正确又令人信服。以利户虽未赢得案件，但他此处所言既美丽又精妙：“看哪，上帝凭他的力量为至高；谁能像他那样施教？”（36:22）“神行事有高大的能力；教训人的有谁像他呢？”（第30节）。“神发出奇妙的雷声；他行大事，我们不能测透。”（37:5）。“所以，人敬畏他”（第24节）。

9. Seow, “Elihu’s Revelation,” 266.

10. C. S. Lewis, *The Problem of Pain* (Macmillan, 1948), 81.

以利户将焦点从约伯的问题转向神的大能，这大能在创造中彰显。以下是戈尔丁盖对其复杂言语的简要概括：

创造彰显上帝的伟大远超我们所能理解，我们无法教导他如何管理世界，这提醒我们甚至难以站在上帝面前提出此类问题或给予建议。若我们无法直视太阳，又怎能直视上帝？有洞察之人专注于敬畏与顺服上帝，而非期待显现以见祂面¹¹。

确实如此。尽管以利户对约伯的虚假指控及其傲慢与冗长，我们仍需肯定他正确地颂扬了上帝的正义（如伯37:23），引导我们面向对上帝的敬畏（第24节）与上帝的声音。以利户为约伯——也为读者——预备心志，以聆听上帝在约伯记38-41章的发言。上帝在那里谈论什么？他谈及以利户已提及的诸多内容：他自身威严的超越性、难以言喻的奥秘旨意，以及绝对的道德自由。如此，以利户如同以利亚般的角色，为主预备道路¹²。某种意义上，他如同燃烧的荆棘，向约伯示意当脱去鞋履，因他将与永活的上帝近距离相遇！

从受造物到造物主

许多人见过美丽的海滩、威严的山脉、异域的鸟类、色彩斑斓的鱼类，以及几乎与利维坦一样可怖的生物。对此，他们赞美大自然母亲，并希望保护环境。但有多少人能像以利户那样，建立起从创造到造物主、从对美丽花园的敬畏到对我们荣耀上帝的敬畏之间的联系呢？

十九世纪浪漫主义和二十一世纪对星球的欣赏并非以利户所要表达的。不，他呼唤约伯，如同呼唤我们一样，去“站立思想 神奇妙的作为”（约伯记 37:14）。为何？为的是让我们能在造物主面前俯伏敬拜。“创造那令人敬畏的壮丽”应当在我们心中激起“对神的伟大那令人敬畏的认知”。¹³

11. Goldingay, *Job for Everyone*, 183.

12. See Robert Gordis, *The Book of Job and Man: A Study of Job* (University of Chicago Press, 1965), 116.

13. Goldingay, *Job for Everyone*, 182.

以利户：宣告上帝的威严

以利户的演讲中最真实的部分是他的十字架神学和创造神学。实际上，他预示了这两个主题的终极结合，也就是创造的主被钉十字架。正如保罗所说，那位“万有都是靠他造的”、“万有也靠他而立”的，已经“藉着他在十字架上所流的血成就了和平，便藉着他叫万有，无论是地上的、天上的，都与自己和好了”（西1:16-20）。我们也应当渴慕教会能回归一种宏大的十字架神学和创造神学的日子：正如理查德·赫斯所指出的，对一种美学神学的“恰当复兴”，“在于真正地欣赏道成肉身和基督在十字架上的终极彰显——它既是可怕而骇人的景象，但同时也是爱的牺牲，它超越了所有其他形式，成为世人所知最美丽、最值得渴慕的主题。”¹⁴ 不仅如此，我们更当为那日的到来而活——那日，世界将领悟到上帝的些许伟大！

14. Richard S. Hess, *Song of Songs, Baker Commentary on the Old Testament* (Baker Academic, 2005), 158.

☞ 约伯的意外审判：
上帝提起公诉

29

上帝传唤第一批证人

约伯记38:1-38

我立大地根基的时候，你在哪里呢？你若有聪明，
只管说吧！
(约伯记 38:4)



在听取控方陈述前，让我们先回答三个重要问题。

首先，约伯的上帝是谁？英文标准译本中127次用“上帝”翻译沙代、以罗阿和伊勒，32次用“主”翻译耶和华。叙述者三十次使用后，约伯则用了两次（1:21；12:9）。这表明本书作者（用希伯来语写成）很可能是一位以色列人，且约伯知晓以色列的立约上帝。¹

其次，约伯和他的朋友们是如何认识耶和华的？约伯记暗示他们通过两种方式认识祂。对“上帝之道”的认识（参伯21:14）和对他旨意的领会（即“他嘴唇的命令……他口中的言语”，伯23:12），都来自上帝的直接

1.此外，约伯与以利户和他的三个朋友，都生活在外邦人当中。这些外邦人崇拜许多神明，是“手中有神”的人（参伯12:6），即通过偶像来敬拜。然而，可以推断，这五个人单单敬拜耶和华。在他们看来，那些假神都是死的，因为约伯深知：“无人能救我脱离你的手”（伯10:7）

启示。亚伯兰尚未成为上帝立约之民时，上帝就向他显现；而在约伯记中，主要人类角色——尤其是约伯——似乎也有类似经历。例如，约伯期望与上帝对话（参伯13:3, 22），因为他们以往的关系向来如此，正如他所说，自己是“呼求神、蒙他应允的人”（伯12:4下）。约伯期待上帝直接对他说话，最终上帝确实说话了。这种神圣启示可能是可听见的、直接来自上帝本身，如约伯记38-41中上帝的演讲；也可能是通过圣灵（32:8b；4:15-16）、梦或异象（7:14；33:14-16）传递。

约伯和他的朋友们认识上帝的另一种途径是通过他人。以利户相信自己是这样一个选定的中介，²在某些方面，他的确为上帝代言。约伯也承担了这一角色，正如以利法所言：“你素来教导许多的人”（伯4:3）。约伯的教导无疑包含他从长老们及更早先辈那里所学（“请你考问前代，追念他们的列祖所查究的。他们岂不指教你，告诉你，从心里发出言语来呢？”，8:8,10），但正如约伯自己所表达的，并不排除他个人领受的直接启示（“神的作为，我要指教你们；全能者所行的，我也不隐瞒。”，27:11）。此外，其他以色列人教导他们的可能性也并非不存在。既然约拿能将上帝的话语传给尼尼微人（位于耶路撒冷以北七百多英里处），那么以色列人与乌斯地居民（位于耶路撒冷以南约三百英里）之间存在联系也完全可能。

在解答了“谁是约伯的上帝？”以及“约伯和他的朋友们如何认识耶和华？”这两个问题后，我们来到第三个问题：“从约伯记中我们能学到关于上帝的什么？”附录（“约伯记中上帝的属性和行为”）提供了一系列答案的汇编。³简而言之，本书所强调的上帝属性主要有：他的大能⁴、智慧、公义、圣洁和奥秘；同时，他也被描绘为永恒、深不可测、威严、全知、满有忿怒又满有怜悯。上帝的作为则包括：创造世界及其中的万物，统管并护理他所造的一切，向人启示自己并与他们互动，

2. Choon-Leong Seow, “Elihu’s Revelation,” *Theology Today* 68, no. 3 (2011): 262.

3. 附录中包含的文本是一部分可能的文本样本，涉及上帝的部分（并非全部）属性和行为。

4. 在约伯记中，上帝被称为“全能者”达三十一次，而在整本圣经中共有四十八次！

审判恶人，救赎并拯救那些信任他的人，上帝也赐福、管教、试炼和饶恕他们，从而激励他们渴望与他建立关系，而这种关系具体表现为敬畏、信靠、喜乐、顺服、祷告和盼望。以上这些描述，都取自约伯记全书中的叙述者和各个人物的论述。然而，现在，在约伯记38:1-40:2和41:1-34中，上帝亲自发言了！

上帝在创造中及对创造的统治所彰显的力量、智慧与正义被特别强调，这一点约伯明确且正确地承认：“我知道你万事都能做，你的旨意不能拦阻”（伯 42:2）。然而，神恩典的俯就也同样显现。全能的造物主对区区凡人说话——“甚至与他对话。”⁵他并非以居高临下的姿态对约伯说话，而是直接与他交谈。⁶何等谦卑！此外，在祂的言语中，上帝并未在愤怒中谴责约伯，而是以爱提供了“神圣存在的直接性与亲近性”。⁷何等仁慈！耶和華——那位曾对摩西说话、将以色列从奴隶制中拯救的神（见出6:2-9），那位通过坚定的爱与对承诺的忠诚向祂的子民证明其存在的神——此刻正直接且个人化地对一位圣约之外的人说话。上帝不会回答约伯“为何有此苦难？”的疑问，但“我是自有永有者”此刻宣告：“我在这里。”⁸以利户声称无法寻见的全能之神（伯37:23），被寻见了——或更准确地说，他已寻见了他的仆人约伯。

上帝说了什么？神传唤首批证人（约伯记 38:1-40:2）

在我们探讨上帝对约伯所言之前，让我们先将上帝两段演讲中的第一段置于语境中。在约伯记32-37章，我们听到了以利户的言论。那里我们谈到了他品格和主张的缺陷，但我们也看到其中某些

5. Kelly M. Kopic, *Embodied Hope: A Theological Meditation on Pain and Suffering* (IVP Academic, 2017), 67

6. “如同上帝在西奈山对以色列的讲话（出埃及记20:1、19）”，约伯记38章记载了一段“未经调停的言语”。Christopher Ash, *Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word* (Crossway, 2014), 374.

7. Samuel L. Terrien, “The Yahweh Speeches and Job’s Responses,” *Review & Expositor* 68, no. 4 (December 1971): 498.

8. “受苦之人或许会呼喊：‘为何！’但答案很少是‘因为’，而是‘我在这里！’……在约伯记中，是耶和華回答‘我在这里’。”T·C·Ham, “约伯记第38章中上帝温柔的声音”，*Journal of Biblical Literature* 132, no. 3 (2013): 541.

言论为主铺平了道路。当我们读到以利户关于敬畏神的最后一句时，不禁怀疑是否存在意味深长的停顿，因为约伯或朋友们都未作回应。所有聆听者是被震慑至沉默，还是仅仅无聊至死？抑或是上帝打断了以利户？或许最恰当的理解是耶和華（“那时主回答”，伯38:1）如戏剧般准时登场（“所以……敬畏他”，37:24）。无论如何，主此刻终于开口；在约伯记38:1-40:2中，那位披戴“可畏的威严”者（37:22）名副其实。

约伯一直祈求上帝开口（伯13:3；23:4；31:35）。但他所预期的，是当上帝开口时，就意味着他终将得以昭雪。这种昭雪最终会到来（参42:7-17），但在此之前，约伯必须等候、聆听和学习。他将明白：即使已被极大降卑的人（“上帝……使我卑微”，30:11）仍可被进一步降卑，就连义人（见1:8；42:7,8）也当悔改（42:6）。约伯提出了诚实的疑问并献上充满祷告的哀歌。但他将意识到自己多问了（甚至十个！）不该问的问题，也作出了些许错误的指控。他会领悟自己本该更关注捍卫神的公义，而非纠结于个人辩白。他将懂得泥土不该与陶匠争辩（见40:2），受造物不该过度质疑造物主（第8节；38:3）。他会发现，尽管“全能者”（40:2）在他眼中如此伟大，他对上帝的认识仍显渺小。事实上，在第二次讲话结束时，约伯将明白这位掌控星辰（见38:31-33）、海洋（包括凶猛的鳄鱼，41:1-34）和大地（甚至力大无比的河马，40:15-24）的浩瀚上帝值得信任。耶和華的道路或许有时不可理解，但他始终良善公正；这位充满良善与正义的上帝必在他的时候、为他的旨意“行公义之事”（创18:25）并显明智慧。

有力的开场白（约伯记 38:1-3）

上帝的言语以有力的开场白开始：

谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明？
你要如勇士束腰；
我问你，你可以指示我。（约伯记 38:2-3）

耶和華或許呼應出埃及記 19:16 的表述，從風暴中發聲（“從旋風中”，伯 38:1）；此處，那話語的內容關乎上帝統治這個極其複雜世界的奧秘。我們或許會驚訝，我們仁慈的主並未以安慰（“抱歉，朋友。堅持住。試煉即將結束”）或解釋（“這就是為何我讓你經歷這一切”）開始。相反，上帝提出指控（“誰用無知的言語使我的旨意暗昧不明？”），隨後發出挑戰：“束腰如勇士；我要問你，你要告訴我”（第 2-3 節）。

先前約伯以為，如果上帝聽他的案件，上帝就會傾聽他（“他豈用大能與我爭辯嗎？必不這樣！他必理會我。”伯 23:6）。這一預言被證明是錯誤的。在這裡，全能者將通過帶約伯短暫“遊覽他的創造（38:4-38）和其中生活的動物（38:39-39:30）”來展示他大能的威嚴，包括詳細描述“奧秘的生物河馬（Behemoth, 40:15-24）和鱷魚（Leviathan, 41:1-34）”。⁹ 他的目的不僅是要讓約伯沉默，更是要幫助約伯更好地理解上帝對創造的完全掌控是細緻且充滿關愛的。上帝實現這一目標的方式是用大約八十個問題壓倒約伯，每個問題的答案都是某種形式的“不”、“誰知道？”或“唯有上帝！”然而，第一個問題約伯應當用“我”來回答。“誰用無知的言語使我的旨意暗昧不明？”（38:2）。正是約伯。

約伯是一個智者（正如我們一直論證的）也是一個義人。但約伯質疑了上帝統治的智慧。約伯並不具備提供關於上帝如何運行世界的“知識”所需的信息，從這個意義上說，約伯的問題使上帝的勸告顯得“黑暗[化]”（伯 38:2）。例如，約伯質疑上帝的治理，聲稱上帝滅絕“完全人和惡人”，甚至“戲笑無辜的人遇難”，並給“審判官”戴上眼罩，以致“世界交在惡人手里”（9:22-24；參 24:1-25）。“儘管約伯說了愚妄的話”，然而上帝並未保持沉默；他也沒有以“壓倒性、斥責性或毀滅性”的打擊來展開對約伯的指控。¹⁰ 相反，帶著他存在的恩典和“嚴厲的溫柔”，

9. Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 119.

10. Ortlund, 124.

上帝传唤第一批证人

以父亲般的责备¹¹，上帝邀请约伯在思想上与他角力（“束腰如勇士”，字面意为“束紧你的腰”），将约伯置于被告席接受盘问（“我要问你，你要告诉我”，38:3）。正如丹尼尔·埃斯蒂斯总结的那样：“运用圣经中熟悉的束腰意象——将衣袍插入腰带（参出12:11；王上18:46；耶书1:17；彼前1:13 英王钦定本），耶和华劝勉约伯为一场艰巨的智力和神学挑战做好准备。”¹²

耶和华对约伯的指控分为三部分。约伯被质问宇宙起源论（约伯记38:4-21）、¹³气象学（22-38节）和动物学（38:39-39:30）。¹⁴本章将讨论前两部分。在每一类创造主题下，上帝提出了一系列问题。

约伯知晓何为宇宙起源论？（约伯记 38:4-21）

关于宇宙起源论的首四个问题出现在约伯记 38:4-11:

我立大地根基的时候，你在哪里呢？
你若聪明，只管说吧！
你若晓得就说，是谁定地的尺度？
是谁把准绳拉在其上？

地的根基安置在何处？
地的角石是谁安放的？
那时，晨星一同歌唱；
神的众子也都欢呼。

海水冲出，如出胎胞，
那时谁将它关闭呢？
是我用云彩当海的衣服，
用幽暗当包裹它的布，
为它定界限，
又安门和门，
说：你只可到这里，不可越过；
你狂傲的浪要到此止住。

11. Michael V. Fox, “Job 38 and God’s Rhetoric,” *Semeia* 19 (1981): 59. Ham的观点比我愿意接受的更进一步（“耶和华演讲的语气更接近于真正的同情和安慰”）。但他的观点值得注意。“Gentle Voice of God in Job 38,” 528.

12. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 243-44.

13. 宇宙起源论探讨宇宙、太阳系及地月系统起源与发展的天体物理学层面。

14. 这段有益的内容概括与文本划分来自Robert Alter, *The Art of Biblical Poetry* (Basic Books, 1985), 94.

此处，上帝传唤创世记登上证人席，圣经的首章便证明约伯因无知而有罪。当上帝设计大地（“定大地的尺度”，伯 38:5）、立其“根基”（第4节）、安放“房角石”（第6节）时，约伯尚未出生。他未曾亲耳聆听星辰在太初之时的欢呼，也未见天使在完工时的喜乐呐喊（第7节）。上帝质问约伯是否知晓谁掌管七海，确保最初如婴孩急产般喷涌而出的海洋（第8节）不会淹没陆地。上帝还追问，那些能在四十余日内彻底淹没世界的云彩如何被约束。答案正是独一上帝（可畏的耶和華！）——“造……定……立……命”。约伯未曾见证上帝如何以智慧（参箴8:22-31）划定海洋疆界（伯38:8），又制止云彩泛滥全地。

借着所有这些开场提问（“你若晓得，就告诉我，”伯38:4b；以及“你若全知道，就说吧，”第18节b）和讽刺的陈述（“你总知道吧！”第5节a；参“你早已知道，因为你那时已经出生，”第21节a），上帝试图教导约伯，约伯的理解是不足的。这让人想起乔纳森·爱德华兹在论文《关于复兴的一些思考》中的一句话：“在上帝面前，子女与成年人之间的差异并不像我们想象的那样大；在他眼中，我们都是贫穷、无知、愚昧的婴孩：我们的成年阶段并没有使我们比自以为的更接近上帝。”¹⁵ 这对我们多么真实，甚至对约伯也是如此，他是“东方人中至大”

（1:3），并且在上帝自己的评价中，是世上最不寻常的人（“地上再没有人像他，”第8节）。约伯与他最低微仆人的最年幼子女之间的距离，远比约伯与上帝之间的距离近得多；而那孩子与这位族长之间的知识鸿沟也并不遥远。人类，无论多么渺小或多么伟大，对我们伟大的上帝所知甚少。

上帝在他的发言中，重温了约伯那首关于智慧的优美诗篇，并提醒约伯他早已知晓的真理。我们可以深入探索人类理性的穷尽之处，从存在、经验和观察的深邃洞穴中，开采出如钻石般宝贵的见解；

15. Jonathan Edwards, “Some Thoughts on Revival,” in *The Works of Jonathan Edwards*, ed. John E. Smith, vol. 4, *The Great Awakening*, ed. C. C. Goen (Yale University Press, 1972), 408.

上帝传唤第一批证人

但若非天地的上主、那位“在万有之上”的（约3:31）亲自走下雅各的天梯，让我们得以一瞥他的智慧，我们就绝不可能寻见那“从上头来的智慧”（雅3:17）。而要领受这关乎他伟大的智慧一瞥，人唯有睁开双眼、软化内心、并且俯伏在地。约伯先前曾见证说：“敬畏主就是智慧”（伯28:28上）。

再次，通过所有这些开场提问，上帝意在教导约伯，他的理解尚不充分。在下一轮问题（约伯记38:12-21）中，目的是让他明白上帝的课程计划未曾改变，神学学校仍在继续授课：

你自生以来，曾命定晨光，
使清晨的日光知道本位，
叫这光普照地的四极，
将恶人从其中驱逐出来吗？
因这光，地面改变如泥上印印，
万物出现如衣服一样。
亮光不照恶人；
强横的膀臂也必折断。（约伯记38:12-15）

与上帝不同，约伯并未命令太阳升起（“曾命定晨光，使清晨的日光知道本位”，伯38:12）。他也无法看见上帝所见。当太阳普照大地，将万物显明、暴露大地多样而各异的地质“特征”（第14节）时，上帝洞悉一切邪恶（“亮光不照恶人”，第15a节），在地球上任何可想象的隐秘之处（“地的四极”，第13a节），并施行审判（“恶人从其中驱逐出来”，第13b节；“强横的膀臂也必折断”，第15b节）。上帝的怜悯每早晨都是新的，但他对作恶者的谴责亦是如此。每一天，那些“爱黑暗不爱光”（约3:19）的恶人都被上帝揭露并审判。因此，每一次日出都应提醒约伯，也同样提醒我们：上帝对罪恶的忿怒，其发生的频率远超我们所想；并且，他每日对作恶之人及其计谋的毁灭，就是他对罪恶施行最终彻底铲除的一笔“定金”。每一个日出同样在提醒我们：即便连罪恶，也在上帝神圣的戏剧中扮演着它的角色；在我们看为混乱无序之处，上帝看到的

却是他充满美意的筹划。正如克里斯托弗·艾什所写：“罪恶的丑陋，是上帝创造的一部分，并最终将为上帝的荣耀效力。”¹⁶

接着，上帝将约伯的视线从大地的日出转向海底深处（或试图凝视那不可能凝视之物！），随后又带他造访阴间与冥界。“你曾进到海源，或在深渊的隐密处行走吗？”（伯38:16）上帝问道。当然，约伯未曾潜入海底（“进到海源”）去探索（“在深渊的隐秘处行走”，第16节）并观察那些游弋的奇异受造物。此外，约伯虽多次论及死亡，但当上帝质问“死亡之门曾向你显露？死荫的门你曾见过吗”（17节）时，他明白自己对阴间——其方位或力量——几乎一无所知。他也无法“测透”那奥秘的冥界——“地的广大”（第18节）。在那片深沉的黑暗之外，约伯对光与黑暗的源头全然不知。

光明的居所从何而至？
 黑暗的本位在于何处？
 你能带到本境，
 能看清其室之路吗？
 你总知道，
 因为你早已生在世上，
 你日子的数目也多。（约伯记 38:19-21）

当神的声音穿透“渊面黑暗”并说“要有光”时（参创1:2-3），约伯显然不在场（“那时你已出生”这句话，伯38:21，纯属讽刺）。肯·泰勒精准捕捉了讽刺的意味：“光从何而来，你如何到达那里？或是告诉我黑暗的事。它从何而来？你能找到它的边界，或追溯其源头吗？但你当然知道这一切！因为你早在万物被造之前就已出生，你经验如此丰富！”（生活圣经）。

此时，约伯或许期待着一个他能够回答的问题。“你叫什么名字？”约伯。“你从哪里来？”乌斯。他也可能盼望着能从这场神圣的审讯中短暂休庭。但上帝并没有给他任何喘息之机，耶和華也毫不停歇。恰恰相反，上主发动了第二波和第三波的连环质问。当我们读到经文此处时，

¹⁶ 阿什，约伯，382。

我们不妨稍作停顿，对经文做一番延伸应用——这源自德里克·托马斯的《约伯记注释》：“上帝的国度里有一条与自然法则相反的规律：要在灵性上成长，我们必须向下生长；要向上长入基督，我们必须向下在卑微或谦卑中成长。正如帕克所言：‘基督徒……通过变得更渺小来成就伟大。’¹⁷当我们感受到上帝沉重的手压在我们身上时，如同约伯此刻和之前的日子所经历的，我们必须记住，我们的主推倒我们，只为让我们能向上生长。基督徒在伟大中降卑。这是佩戴冠冕前背负十字架的过程。基督教不是社交俱乐部；它是十字架形态的生命课程。

约伯通晓气象几何？(约伯记 38:22-38)

回到法庭的场景，在约伯记38:22-38中，约伯被盘问关于气象学的知识。他被要求解释雪、冰雹、风、雷和闪电对大地的影响。正如约伯无法理解人心的运作（“谁将智慧放在怀中？谁将聪明赐于心内？”），伯38:36），他同样无法理解上帝如何利用极端天气来影响重大事件——比如战争的结局。上帝问道：

你曾进入雪库，
或见过雹仓吗？
这雪雹乃是我为降灾，
并打仗和争战的日子所预备的。
光亮从何路分开？
东风从何路分散遍地？

谁为雨水分道？
谁为雷电开路？
使雨降在无人之地、
无人居住的旷野？
使荒废凄凉之地得以丰足，
青草得以发生？

17. Derek Thomas, *The Storm Breaks: Job Simply Explained*, Welwyn Commentary Series (repr., Evangelical Press, 2005), 290. The J. I. Packer quote is from *A Passion for Holiness* (Crossway, 1992), 120.

一场上天掀起的风暴，其变幻莫测，远非最伟大的将军所能掌控。¹⁸ 同样，约伯也无从知晓风暴的源头（“光亮从何路分开”，伯38:24上）。他无法预测风的动向——那“东风从何路分散遍地”（24节下）。他不知道风暴何时会来袭（“谁为大雨分水道？谁为雷电开道路？”25节）。它会击中他的指挥中心吗？会摧毁敌人的城门吗？又或者，风只是吹向、雨只是降在无人之地、无人居住的旷野（26节），这背后看似没有任何目的——无论是军事上的还是其他方面的。难道这一切，仅仅是为了“使荒废凄凉之地得以自足，青草得以发生呢？”（27节）

如今我们拥有手机，能在几秒钟内告诉我们世界任何地方的天气状况和预报。但天气应用和气象学家也会出错。我们都曾被一场风暴的猛烈程度所震惊！当我的家庭居住在澳大利亚布里斯班时，我们被告知要待在室内，因为一场强烈风暴即将来临。我们照做了。但没有人警告我们，风和雪球大小的冰雹会瞬间摧毁房屋西侧的所有窗户。庆幸的是，我们家中无人受伤。但这场风暴确实让我们对上帝的敬畏！此外，它提醒了这位神学家，“风随着意思吹”（约3:8），上帝掌控着世界的天气，他是大能的。的确，他是全能者！

在上帝就“水”（约伯记 38:30）的不同形态向约伯提问后，他邀请约伯从街景视角切换到卫星视角，并提出关于风暴源头的更宏大问题：

雨有父吗？
 露珠珠是谁生的呢？
 冰出于谁的胎？
 天上的霜是谁生的呢？
 诸水坚硬如石头；
 深渊之面凝结成冰。（约伯记38:28-30）

雨露并非有父亲吩咐它们去滋润大地，同样，冰和霜也没有一位母亲将它们生下（它们“出于谁的胎”？伯 38:29）。上帝就是那源头，唯

18. 关于上帝利用风暴达成军事目的的例子，可参见出9:22-26、书10:11以及赛30:30。

上帝传唤第一批证人

他掌管风暴。他设定温度，能造酷热，也能降严寒，以致“诸水坚硬如石头，深渊之面凝结成冰”（30节）。

正如湖泊上的冰听从他的命令，天上的星宿亦然。接着，上帝将约伯的眼睛和注意力引向高天（那比云层更高之处）：

你能系住昴星的结吗？
能解开参星的带吗？
你能按时领出十二宫吗？
能引导北斗和随它的众星吗？
你知道天的定例吗？
能使地归在天的权下吗？（约伯记 38:31-33）

当然，约伯无法“系住昴星的结”，也无法“解开参星的带”（伯38:31），更无法引导“十二宫”、“北斗”和“随它的众星”（32节，即大熊星座和小熊星座）。然而，上帝不仅能，而且他确实如此行！唯独上帝设定了“天的定例”（33节），也明白它们如何影响大地。

在约伯记第38章最后的经文中，上帝的话锋从星辰转向云层，再次回到他掌管风暴的主题上（参伯38:22-27）：

你能向云彩扬起声来，
使倾盆的雨遮盖你吗？
你能发出闪电，叫它行去，
使它对你说：我们在这里？
谁将智慧放在怀中？
谁将聪明赐予心内？
谁能用智慧数算云彩呢？
尘土聚集成团，土块紧紧结连；
那时，谁能倾倒天上的瓶呢？（约伯记 38:34-38）

那数不尽的云彩（“谁能用智慧数算云彩呢？”伯38:37上），唯独上帝能够掌控。在干旱之时（“尘土聚集成团，土块紧紧结连”，38节），他能吩咐云彩降下甘霖。他“向云彩扬起声来”（34节），暴雨便倾盆而下；

他将“天上的瓶”倾倒（37节下），又发出每一道变幻莫测的闪电（参35节）。那位掌管星辰的上帝，同样也是掌管风暴的上帝！

承认上帝的无限力量

在每日礼拜灵修¹⁹中，我提供了一系列经典赞美诗、记忆经文、简短的圣经阅读以及圣经和古代基督徒的祷告，以帮助读者向上帝献上敬拜和感恩，认罪，并祈求帮助以阅读上帝的话语并活出基督徒生活。当我阅读许多来自经典祷告书和礼拜仪式的传统祷告时，我发现有几个祷告专注于创造，赞美上帝作为造物主，其中一个祷告特别清晰地展示了约伯的回应以及我们对上帝在约伯记38章中所启示内容的回应应该是怎样的。

主啊，在这世上，你摆在我们面前的许多事，我们不知其因，却能清楚见其果。这无知既是我们本性使然，对你的敬畏便由此生出信心。

当我举起我这双软弱的眼睛仰望天空时，我确信，这天空属于你。我看见其中的星辰轨迹，看见它们如何按着时令运转：昴星、北斗和晨星，都各得其所。主啊，就在那些我无法全然明了的事物中，我认出了你的同在。

当我观看你海洋奇妙的运动时，我知道我不明白众水的源头，也不明白变幻的洋流。然而，我凭着信心能够领会，这一切背后有一个合理、智慧的缘由，即便我无法亲眼看见。我虽不明白这些事，却在其中认出了你。

我想到了大地本身，它以一种隐藏的力量，先使种子朽坏，然后赐予生命，并使其加倍强壮地生长。在这一切变化中，没有一样是我的头脑所能理解的，然而，我的无知反倒帮助我认出了你。我虽对自然一无所知，但在经历这些奇妙之事时，我认出了你。

所以，即使我不能完全明白自己，我所经历的一切，反倒让我因这无知而更加惊叹于你。我的头脑虽不能完全理解，却依然能够感知到运动的星辰和地上生长万物——而这能力，全然是你所赐。

19. Douglas Sean O' Donnell, *The Daily Liturgical Devotional: 40 Days of Worship and Prayer* (Crossway, 2024).

上帝传唤第一批证人

你未曾让我明白我最初的起源，然而你依然让我能感知到自然的奇妙。既然我这无知之人，能在你与我相关的一切事上认出你，我就要信靠你无限的大能。我的无知丝毫不会减损那信心。

我不会试图去测度你独生子的起源，我也不会竭力去探寻，超越“他是我造物主、是我的上帝”这一真理的奥秘。

阿们。²⁰

普瓦捷的希拉里祷告，是何等的美好！当我们注目观看受造界——上至穹苍星辰，下至海洋深渊——我们便承认我们的无知，为耶和华无限的大能献上敬畏与尊崇，祈求更清晰的悟性，并赞美那独一无二的圣子——我们身为造物主的上帝，也是慈爱的救主。

20. Hilary of Poitiers, quoted in *Fount of Heaven: Prayers of the Early Church*, ed. Robert Elmer (Lexham, 2022), 55–56.

30

上帝再传唤九见证

约伯记 38:39–40:5

强辩的岂可与全能者争论吗？与 神辩驳的可以
回答这些吧！（约伯记 40:2）

《比利时信条》（1561）第二条正确地总结了我们的认识上帝的“两种途径”：

首先，藉着宇宙的创造、护持与管治；这宇宙就在我们眼前，如同一本最优美的书，其中一切受造之物，无论大小，都如同无数的字母，引领我们默想上帝那不可见的属性，亦即他永恒的大能与神性，正如使徒保罗在罗马书1:20所言。这一切都足以使人信服，并叫他们无可推诿。其次，他藉着他圣洁与神圣的话语，更清晰、更全备地将他自己启示给我们；也就是说，为了他自身的荣耀和我们的救恩，这话语已将我们今生所必须知道的，都向我们启示了。

在约伯记 38–42 中，约伯通过另一种途径（上帝的直接启示！）认识了上帝，同时结合上文列出的第一种途径。至此，在耶和華对约伯的诉讼中，上帝已向约伯的眼前展开了一部“最精美的

书”——通过他的创造来启示自己：用宇宙起源论（伯 38:4-21）和气象学（22-38节）质问约伯。最后以动物学问题作结（38:39-39:30；参 40:6-41:34），一连列举了十一种动物——这些“受造之物，无论大小”，为我们揭示了更多关乎“上帝那不可见的属性，亦即他的永能和神性”的洞见——更具体地说，这些洞见所关乎的，正是上帝的智慧与权能，而这两种属性，也恰是约伯记全书最为强调的。¹

约伯对动物学了解多少？（约伯记38:39-39:30）

这堂动物学课程从九种动物的探讨开始：狮子、乌鸦、山羊、野驴、野牛、鸵鸟、战马、鹰和大鹰。这些样本的共同点在于人类无法完全理解或驯服这些受造物。当然还可以往清单里添加其他生物，² 但仅这几个例子就足以重申这一课——“在上帝的世界里，没有一寸土地，也没有任何一种栖居其上的动物（无论是易于驯养、危险还是纯粹古怪的）不在见证上帝无微不至的看顾与良善”³，而人类的理解与权柄根本无法与这些受造物的造物主相提并论。上帝的智慧与力量无可超越。

狮子与乌鸦

宇宙之王以反思丛林之王展开这轮诘问：

母狮子在洞中蹲伏，
少壮狮子在隐密处埋伏；
你能为它们抓取食物，
使它们饱足吗？

1. “祂心里有智慧，且有能力”（伯9:4）；“在 神有智慧和能力；他有谋略和知识。”（12:13）；“在他有能力和智慧”（第16节）；“他以能力搅动大海；他借知识打伤拉哈伯，”（26:12）。

2. 既然数字十在约伯记中代表着完全（见伯1:2；19:3；42:13；参1:3；42:12下），那么，九（或者，如果我们算上河马和鳄鱼，就是十一）这个数目，或许就象征着这份清单是有意为之的“不完整”。

3. Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 135.

乌鸦之雏因无食物飞来飞去，哀告神；
那时，谁为它预备食物呢？（约伯记 38:39-41）

仿佛再一次，我们听见约伯在面对上帝一连串的质问时，喃喃自语地回答：“不。”“你能为高傲的狮子提供午餐（“为母狮子抓取食物”，伯38:39）吗？”不。“那不洁而又聪明的乌鸦呢（参38:41上）？”还是不。“那么，它们的幼雏又将如何存活呢？”对于这个问题，约伯的答案不再是“不”，而是“上帝！”。因为那些因“无食物”而“哀告神”的幼雏（41节下），上帝必会供应。上帝要“使强壮狮子饱足”（39节下），也要喂养乌鸦的“雏”（41节下）。我们的主耶稣在登山宝训中，也对上帝如何供应他一切所造之物，给出了类似的洞见：“你们看那天上的飞鸟，也不种，也不收，也不积蓄在仓里，你们的天父尚且养活它。”（太6:26上）

山羊

从狮子和乌鸦，耶和華转向高处的山羊：

山岩间的野山羊几时生产，你知道吗？
母鹿下犊之期，你能察定吗？
它们怀孕的月数，你能数算吗？
它们几时生产，你能晓得吗？
它们屈身，将子生下，就除掉疼痛。
这子渐渐肥壮，在荒野长大，
去而不回。（约伯记 39:1-4）

丹尼尔·埃斯蒂斯指出：“这里的山羊是指现今仍可在以色列隐基底地区见到的野山羊。这是一种难以捉摸的动物，只能远远观察，且抗拒人类的驯化。虽然人类现在能通过长焦镜头了解野山羊等动物的部分习性，但直到近代，人们对它们的生活模式仍知之甚少。”⁴然而约伯手边并没有长焦镜头。他看不见山羊何时生产（“山岩间的野山羊几时生产，你知道吗”，伯39:1a）、如何生产（“母鹿下犊之期，你能察定吗？”，1节b）、怀孕多久（“它们怀孕的月数，你能数算吗？”，2节a）、何时临产（“它们几时生产，你能晓得吗？”，2节b）、如何

4. 丹尼尔·埃斯蒂斯，约伯记，教授文本（贝凯出版社，2013年），236。

上帝再传唤九见证

生产（“它们屈身将子生下，就除掉阵痛”，3节a），也看不见幼崽出生后的情形（“这子渐渐肥壮，在荒野长大；出去就不再返回”，4节）。约伯的目光太过短浅，无法看见上帝所见的景象。

野驴

那么野驴呢：

谁放野驴出去自由？
谁解开快驴的绳索？
我使旷野作它的住处，
使咸地当它的居所。
它嗤笑城内的喧嚷，
不听赶牲口的喝声。
遍山是它的草场；
它寻找各样青绿之物。（约伯记第3章 39:5-8）

如果约伯无法察觉野山羊的行动，他也同样无法驯服荒地上迅捷自由的驴（“旷野作它的住处” / “咸地当它的居所”，伯 39:6；此处指盐海旁的盐碱地；参见创14:3）。这受造物独来独往，四处游荡。他在山间觅食（“遍山是它的草场”，并“寻找各样青绿之物”，伯 39:8）。他不需要人类喂养，也不会让人类主宰他（“它嗤笑城内的喧嚷，不听赶牲口的喝声。”，第7节）。

这头驴让我想起在爱尔兰大糖面包山徒步时看到的野马。当我走下那座“大”（实则很小）的山丘时，它们就在那里！马儿们低头吃草，抬头望了望我，随后便随心所欲地奔向荒野。我并未试图追赶它们。

野牛⁵

野牛同样狂野不羁：

5. 有趣的历史注记是，英王钦定本沿袭日内瓦圣经，将武加大译本的犀牛和七十士译本的独角兽译作“独角兽”！而希伯来语[牛]显然指“牛”。

野牛岂肯服事你？
岂肯住在你的槽旁？
你岂能用套绳将野牛笼在犁沟之间？
它岂肯随你耙山谷之地？
岂可因它的力大就倚靠它？
岂可把你的工交给它做吗？
岂可信靠它把你的粮食运到家，
又收聚你禾场上的谷吗？（约伯记 39:9-12）

驴与牛的主要区别在于牛的力量（“它的力大”，伯39:11）。这种力量对人类可能很有用。这头牛可以耕种田地（“耙平山谷”）并将沉重的收成运到“打谷场”（10-12节）。然而，这头特殊的牛并非任何人的奴隶。想让它“住在你的槽旁”（第9节）可没那么容易。此处再次强调的观点，如同之前对所有动物的描述一样，是要向约伯重申“约伯并不掌管或控制受造之物”⁶——包括那些大能的、不洁净的、野生的以及不寻常的动物。

鸵鸟

鸵鸟进一步证明了上帝的创造之力。在九种动物中，鸵鸟受到了特别的关注。它不仅占据了六节经文（相比之下，山羊、野驴和野牛通常只有四节）⁷，而且上帝向约伯描述它时提出的问题也较少（仅有一个！）。从约伯记 38:2 至 39:12 听到一连串的问题后，我们注意到约伯记 39:13-18 中问题的缺失显得尤为突出：

鸵鸟的翅膀欢然搦展，
岂是显慈爱的翎毛和羽毛吗？
因它把蛋留在地上，
在尘土中使得温暖；
却想不到被脚蹠碎，
或被野兽践踏。
它忍心待雏，似乎不是自己的；
虽然徒受劳苦，也不为雏惧怕；

6. Tremper Longman III, *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms* (Baker Academic, 2012), 436

7. 在约伯记的动物中，只有战马（伯39:19-25）获得了更多经文描述，但也仅多出一节。然而“鸵鸟对战马毫无畏惧[见约伯记39:18]。当它逃跑时，鸵鸟可跃起超过8英尺（2.4米）高，跨步超过15英尺（4.6米）长，速度超过每小时40英里（64公里）。” Kenneth Laing Harris and August Konkell, “Job,” in *ESV Study Bible* (Crossway, 2008), 929.

上帝再传唤九见证

因为 神使它没有智慧，
也未将悟性赐给它。
它几时挺身展开翅膀，
就嗤笑马和骑马的人。

上帝停下来对这奇特动物进行简短的三点讲道。第一点关于看似无用的特征。为何鸵鸟拥有巨大却“无法让鸟儿离地”的“骄傲挥舞的翅膀”（伯39:13a）？它不能飞翔！它的羽毛全为炫耀，仅用作催情剂（“爱的翎毛和羽毛”，13b节）。雄性鸵鸟有一种奇怪的求偶舞蹈。为吸引雌性，它绕圈昂首阔步，上下点头，竖起“短小的翅膀”，蓬松拍打其“暗淡斑驳的羽毛”。⁸这看起来很滑稽，但有效！

第二点聚焦于鸵鸟的愚蠢，现在关注雌性母亲。“神使它没有智慧，也未将悟性赐给它”（伯39:17）。这种愚蠢体现在她对待后代的方式上。由于无法飞翔，她不像雕那样将后代留在安全高处。相反，她“把蛋留在地上”（14a节）或浅埋沙中。这当然使它们极度脆弱。大型动物可能踩踏它们（“却想不到被脚踹碎，或被野兽践踏。”，15节），人类猎手可能夺取，或野兽捕食者吞噬。这既残忍（“它忍心待雏，似乎不是自己的”，16节）又愚蠢。她的物种如何延续？但无知是福（“虽然徒受劳苦，也不为雏惧怕”，16b节）。上帝造她如此（17节）；此外，上帝使鸵鸟蛋壳坚硬难破。她的物种不仅存活，更繁荣昌盛。

第三点是鸵鸟独特（且滑稽！）的机动性及其逃离敌人的不可思议能力。这种高达十英尺、重约三百磅的笨重鸟类，“挺身展开翅膀……嗤笑马和骑马的人”（伯39:18）。虽然鸵鸟无法像鹰那样以100英里每小时的速度俯冲，却能以近半速奔跑，⁹比任何两足动物都快。它甚至能超越某些

8. Robert L. Alden, Job, New American Commentary 11 (Broadman & Holman, 1993), 386.

9. 它最高时速可达40英里每小时，且能“以32英里每小时的恒定速度持续奔跑数小时。” Hugh Ross, Hidden Treasures in the Book of Job: How the Oldest Book in the Bible Answers Today's Scientific Questions (Baker, 2011), 160.

速度惊人的四足动物，如马、狮子，甚至羚羊。山羊、野驴和野牛肯定会被它远远甩在尘土中。这就是为何当人类骑马追捕时，鸵鸟会“嗤笑”。我们或许还会想：这无知的动物是否也在嘲笑以利法、琐法、比勒达、以利户乃至约伯部分的神学理论？无论它是嘲笑还是呆立原地，这只笨拙、丑陋且古怪的鸵鸟的存在，直观地提醒我们上帝的道路是奥秘的。¹⁰这也是对报应原则那套严整神学体系的反驳。这种高大、迅捷、强壮（却愚蠢）的鸟毫无理性可言。埃里克·奥尔特伦德写道：“如果约伯连鸵鸟都无法理解，他凭什么自信能洞悉上帝引导整个宇宙的计划，并证明上帝不是公平的君王？”¹¹

战马

从鸵鸟甩开快马的追逐，接着主让约伯观察马本身。神圣的诘问再度响起：

马的大力是你所赐的吗？
它颈项上挖挞的鬃是你给它披上的吗？
是你叫它跳跃像蝗虫吗？
它喷气之威使人惊惶。
它在谷中刨地，自喜其力；
它出去迎接佩带兵器的人。
它嗤笑可怕的事并不惊惶，
也不因刀剑退回。
箭袋和发亮的枪，
并短枪在它身上铮铮有声。
它发猛烈的怒气将地吞下；
一听角声就不耐站立。
角每发声，它说呵哈；
它从远处闻着战气，
又听见军长大发雷声和兵丁呐喊。（约伯记39:19-25）

10. 上帝“行伟大且不可测度的事，奇妙不可胜数的事”（伯5:9），又“行测不透的奇事，不可胜数的事”（9:10）。他掌握“智慧的奥秘”（11:6），那是我们无法触及的真理（“你能查出上帝的深奥事吗？”，第7节）。我们仅能理解“他道路的边缘”（26:14）。

11. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 133.

上帝问约伯，是不是他赋予了战马这样一个奇妙的受造物那样的“大力”（伯39:19上），为它披上“飘扬的鬃”（19节下），赐予它“跳跃像蝗虫”（20节上）般的能力，以及那威严可畏的吼声（“它喷气之威使人惊惶”，20节下）。言下之意是“当然不是”。约伯既没有创造、也无法控制这头猛兽的狂怒。当战马整装待发，用蹄“在谷中刨地”（21节上）之时，它便冲向战场，“迎接佩带兵器的人”（21节下）。它每踏出一步，都“自喜其力”（21节上）。它对前方的战斗毫无畏惧（“它嗤笑可怕的事并不惊惶，也不因刀剑退回”，22节）。它全副武装，预备争战（“箭袋和发亮的枪，并短枪在它身上铮铮有声”，23节）。当它抵达战场，便静待号角。一旦听见战场的呐喊（“角声”），它就对自己说：“呵哈！”（25节上），随即以近乎鲁莽的勇气向前狂奔。¹²“它发猛烈的怒气将地吞下；一听角声就不耐站立”（24节）。它喷着气，踢起尘土。它听见军长的命令（“军长大发雷声和兵丁呐喊”，25节下），嗅到前方暴烈的气息（“它从远处闻着战气”，25节上），便一头冲入战阵。士兵或许可以骑在它背上，但谁又能控制它呢？它就像风，像浪，是一股无法掌控的力量。正如先知耶利米所警示的：战马“如马直闯战场”时，会“转奔己路”（耶8:6）。唯有全能者才能创造出如此令人敬畏的动物，并懂得如何驾驭它。

鹰与大鹰

耶和华继续并以鹰与大鹰（约伯记39:26-30）暂时结束他的动物名录，它们象征着“鸟类的典范”：¹³

鹰雀飞翔，展开翅膀一直向南，
岂是借你的智慧吗？
大鹰上腾在高空搭窝，
岂是听你的吩咐吗？
它住在山岩，
以山峰和坚固之所为家，

12. See Alden, Job, 389.

13. Alden, 390.

从那里窥看食物，
眼睛远远观望。
它的雏也呕血；
被杀的人在哪里，它也在那里。。

上帝将约伯的目光引回天空（参伯38:9-38）。向上看！关于这两种飞鸟，耶和華问了两个反问句，随后是一段对它们共同特征的描述。其要点再一次是将焦点引向上帝。约伯当看到，唯独藉着上帝的“智慧”，鹰雀才能飞翔，展开翅膀一直向南”（伯39:26）；也唯独藉着他的“吩咐”，大鹰才能上腾，在高空搭窝”（27节）。约伯未曾、也无法指教这些飞鸟如何飞行。他也无法靠近它们。大鹰“住在山岩……以……坚固之所为家”（28节）。约伯既不能飞，也无法攀登到那人迹罕至的山顶去抚摸雏鹰。¹⁴它们的“坚固之所”（28节下）坚如磐石，它们的巢穴可以免受一切捕食者的侵扰。然而，其他动物却躲不开大鹰的猎杀。“它从那里窥看食物，眼睛远远观望”（29节）。这种猛禽能从近三英里外看到它的猎物；一旦大鹰俯冲下来，可怜的兔子或啮齿动物便毫无生机。这只硕大强壮的鸟以一百英里的时速俯冲，抓住它的主餐，用利喙将其杀死，然后返回巢中喂养全家（“它的雏也呕血”，30节上）。有时，死在路边的动物尸体也能成为它的晚餐（“被杀的人在哪里，它也必在哪里”，30节；参太24:28//路17:37）。

再次，上帝为何将这些飞禽带到约伯眼前？埃斯蒂斯精辟地总结道：“鹰与雕彰显了耶和華对世界的设计中，存在许多人类既不知晓也无法掌控的部分。”¹⁵此外，鹰的例子也与上帝提到的第一个受造物——狮子——形成了巧妙呼应。正如约伯不能为丛林之王（狮子）预备食物（伯38:39），他也同样不能告诉天空之主（鹰）何处觅食。这是一个关于“无知”的首尾呼应结构。约伯不是上帝。对于大地上和天空中这些奇妙而神秘的受造物，约伯就连它们区区几种的行为都无法测度。（当那即将登场的陆地巨兽与海中巨怪出现时，他又将如何应对呢？）

14. “‘鹰’是圣经中最常见的鸟类……大多数提及它的内容都是象征性的，强调其力量（出19:4；赛40:31）、速度（撒下1:23；耶4:13）、翱翔时的雄伟（箴30:19；耶48:40）、捕捉猎物的能力（伯9:26；哈1:8）或寻找腐肉的本领（箴30:17；太24:28）。此处与耶49:16和俄4一样，重点在于它‘高飞’并‘筑巢’于高耸、崎岖、人迹罕至的地方。” Alden, 390.

15. Estes, Job, 239.

上帝的责备；约伯的反应（约伯记40:1-5）

在威廉·布莱克的画作《巨兽与海怪》（出自其《约伯记插图》系列，约1793年）中，上帝被描绘成正指着（几乎就要碰到！）他所创造的最硕大、最骇人的巨兽（Behemoth，和合本译为河马）；而画中的约伯位于上帝的正下方、巨兽的正上方，他呈现出四种身体反应。首先，他双膝跪地；其次，他右手托着下巴。他的姿态如同奥古斯特·罗丹的铜像《思想者》，而他也确实在沉思；第三，他带着探究的神情；他的双眼似乎正在睁开；第四，他用右手指向了上帝那根正在指点的手指。

然而，在约伯目睹巨兽并凝视海怪（Leviathan，和合本译为鳄鱼）之前，上帝的手指转向了他。上帝首尾呼应地结束了他的第一篇言辞（参伯38:2），并以一句斥责作结：“耶和华又对约伯说：强辩的岂可与全能者争论吗？与神辩驳的可以回答这些吧！”约伯曾一再希望能与上帝对簿公堂。他想向上帝陈明自己的案情，也想反过来控告上帝。他渴望从上帝那里得到平反。但上帝在此提醒他，与全能者争论绝非明智之举。人不应传唤耶和华，因为他的证词可能并不会对我们的案子有利；人也不应控告他，因为他不可能因愚拙而被定罪，也无需在智慧上受人指教。

约伯领会了这一点，至少是抓住了其要旨。当上帝从旋风中说话后，散落的尘土和灰烬的漩涡平息下来，约伯承认了自己的无知，并为自己的狂妄自大而悔改：

约伯回答主说：

“于是，约伯回答耶和华说：
我是卑贱的！我用什么回答你呢？
只好用手捂口。
我说了一次，再不回答；
说了两次，就不再说。（约伯记 40:3-5）

想象两个幼儿园的孩子参加剑桥大学的研究生讲座。如果教授转向五岁的汤姆，问道：“你对霍金的黑洞理论有什么看法？”男孩会说什么？如果教授接着让莉莉向全班解释霍金所说的‘在经典理论中，任何东西都无法逃离黑洞，但量子理论则允许能量和信息逃

逸”是什么意思，她又会怎么回答？两个孩子都会目瞪口呆。如果他们够聪明，就会一言不发。

同样，在面对上帝连珠炮式的复杂提问时，约伯的第一反应也表现出了这种智慧。此时，“这人在东方人中就为至大”（伯1:3）的约伯领悟到，自己并非那么伟大（“我是卑贱的”，40:4上）——至少与上帝相比是如此。他在上帝面前陈说自己的卑微，随后承认自己的无知（“我用什么回答你呢？”，40:4上），最终归于沉默（“我用手捂口。我说了一次，再不回答；说了两次，就不再说。”，40:4下-5）。约伯的沉默并非在行使缄默权以求自保；他是在承认失败。他这也就是在脱下脚上的鞋，因为他正站在圣地上。他意识到，自己说得已经太多了。如果上帝还愿意说下去，他现在要做的就是聆听。卑微与沉默，才是恰当的回应。

渺小与沉默

约伯对上帝的第一次发言的回应是正确的；我们应当效法他。我们必须认识到与神的伟大相比自身的渺小。在他的主权面前，我们必须保持沉默。我们并不也永远无法全然知晓——哪怕是九种（很快会变成十一种！）动物的全部奥秘。既然如此，我们凭什么认为自己能教导上帝如何管理宇宙？上帝的作为可能如雷暴般难以预测，或似鸵鸟般看似愚蠢。但我们必须相信，如果上帝能驯服海啸、管理星辰，他就能且必将以智慧的方式处理我们的问题。我们正确的回应就是敬拜。我们敬拜一位我们可以认识的上帝，一位向我们启示自我的上帝。但我们同时也敬拜一位我们无法完全认识的上帝，他只向我们部分地启示了祂自己。

但上帝向我们显明的“关于他自己的某些事”绝非小事。事实上，上帝以一位“本是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像”之人的完全形态向我们显明自己（来1:3）。

16. 在以利户先前十六次“看哪”之后，约伯在此加入自己的强调。

17. 在上帝所有的反问之后，约伯在此用他自己的一个问题作答。这样做时，约伯放弃了对上帝的诉讼，承认自己连上帝的一个问题都无法回答。仿佛约伯意识到，聆听上帝给予他的是一种不同于他所寻求的理解。因此，正如John J. Murray所写：“当约伯愿意不去理解时，他才开始理解。”《Behind a Frowning Providence (Banner of Truth, 1990), 22, quoted in Jackie Gibson, You Are Still a Mother: Hope for Women Grieving a Stillbirth or Miscarriage (New Growth Press, 2023), 31.

使徒约翰告诉我们：“道成了肉身，住在我们中间”（约1:14）。圣子上帝成为人类，而非牛或鸵鸟。因此，无论我们多么渺小卑微，道成肉身都提醒我们：我们并非微不足道。我们的救赎主是我们中的一员。他为我们而死。由此，我们知晓上帝爱我们。“神差他独生子到世间来，使我们借着祂得生，神爱我们的心在此就显明了。不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。”（约一4:9-10）。上帝或许会为雏鹰预备兔肉汤，但他为你我预备了救赎。那么，就让我们与“天上、地上、地底下、海里”的一切被造之物——无论是天上的鹰，地上的狮子，地底下（或至少是沼泽中）的河马，还是沧海里的鳄鱼——同声宣告：“但愿颂赞、尊贵、荣耀、权势都归给坐宝座的和羔羊，直到永永远远！”（启5:13）。

31

上帝传唤末后二见证

约伯记 40:6-42:6

我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在
尘土和炉灰中懊悔。
(伯42: 5-6)

上帝又一次(参伯38:1)，“从旋风中”说话了(“于是，耶
和华从旋风中回答约伯说”，40:6)。此外，也像在约伯记38:3中
一样，上帝以同样的命令(“你要如勇士束腰”)和宣告(“我问
你，你要指示我”，40:7)作为开篇。这两段讲话简短前言的不同
之处在于，在第二篇言辞中，上帝的第一个关键问题，是在那个命
令和宣告之后才提出的，而不像第一篇那样，是出现在它们之前
(“谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明? ”，38:2)。在约伯记
40:8-9中，上帝向约伯提出三个尖锐问题：

你岂可废弃我所拟定的?
岂可定我有罪，好显自己为义吗?
你有神那样的膀臂吗?
你能像他发雷声吗?

同样，这些反问句本身就预设了否定的答案。我们可以想象，对前两个问题，约伯会回答：“我不敢再这样认为了”；对第三个问题，他会说：“不能”。约伯正在学到两个功课：第一，他不像上帝那样大有能力（他没有上帝那样有力的“膀臂”，也不能发出如雷般的“声音”，伯40:9；参诗44:1-3）；第二，他一直以来都错了，他不该为了证明自己有理（“好显自己为义吗？”，40:8下），就反过来定上帝的罪（“岂可定我有罪”，参伯9:24；27:2）。约伯错误地“更关心自己作为义人的名声，而非上帝公义的声音。”¹

接着，上帝用八个命令挑战约伯，让他做出只有上帝才能做的事：

你要以荣耀庄严为妆饰，
以尊荣威严为衣服；
要发出你满溢的怒气，
见一切骄傲的人，使他降卑；
见一切骄傲的人，将他制伏，
把恶人践踏在本处；
将他们一同隐藏在尘土中，
把他们的脸蒙蔽在隐密处；
我就认你右手能以救自己。（约伯记40:10-14）

首先，耶和華呼召约伯活出上帝的样式：要“以荣耀庄严为妆饰”，要“以尊贵威严为衣服”（伯40:10；参以利户所言：“在神那里有可怕的威严”，37:22）。其次，上帝用一连串的命令挑战约伯像他一样施行公义的审判——去定骄傲之人的罪：“要发出你满溢的怒气”（40:11上），“使他降卑”（11节下）；“使他降为卑”（12节上），“将恶人践踏”（12节下）；“将他们一同隐藏在尘土中”（13节上），“将他们的脸蒙蔽在隐秘处”（13节下）。如果约伯能够以上帝的方式存在并行事，那么上帝会很乐意地成全约伯的提议，同意与他进行法庭对质，听他所有的申辩，并回答他所有的问题。上帝甚至会承认不再需要自己了，因为约伯可以拯救自己！“我就认你右手能以救自己。”（14节）（这又是何等辛辣的讽刺！）当然，此举的根本目的在于，要让约伯再一次深刻地认识到：唯独上帝才能拯救他。尽管人是按着上帝的形象所造，蒙召是要像上帝，但他永远无法行使唯独属于上帝的权柄。

1. Tremper Longman III, *Job*, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms (Baker Academic, 2012), 440.

看哪，河马（约伯记 40:15-24）

在约伯记38章和39章中，上帝展示了狮子、乌鸦、山羊、野驴、野牛、鸵鸟、战马、鹰和大鹰。在约伯记40:15-41:34中，他让约伯面对面（如同在异象中）遇见世界上两种最凶猛的受造物——陆地上的和海中的。他开头说：“你且观看河马”（伯40:15a）。这是什么受造物？谁听说过“河马”？²一方面，这可能是一只河马，因为接下来的描述似乎符合这种雄伟的动物（尤其是约伯记40:20-24），而且河马在古代近东地区是已知存在的，³特别是在下埃及。⁴另一方面，它可能是一种神话中的野兽。⁵但开头的这句话，上帝谈到创造这种动物就像他创造人类一样（“我造它如造你一样”，第15b节），并且紧接在38-39章中九种真实的动物之后，强烈支持这种解释：这里指的是河马。⁶

乍看之下，河马仅与牛相似。“它吃草与牛一样”（伯40:15c）。它极其强壮。不仅它的后躯令人敬畏（“它的气力在腰间”），它的腹部也同样如此（“能力在肚腹的筋上”，第16节），而它粗壮的腿看起来坚不可摧（“大腿的筋互相联络”，第17节b）。甚至当它的尾巴在水中竖起时也显得力量十足（“尾巴如香柏树”，第17节a），⁷其臀部对领域内的人类和水上船只构成严重威胁。无论是外表（第16-17节）还是内在，它都令人畏惧：“它的骨头好像铜管；它的肢体仿佛铁棍。”（第18节）。隐喻地说，这动物拥有钢铁般的肌肉和青铜般的骨头。那么，谁能征服这样的野兽？

2. 关于希伯来语中的复数形式 (*behemot*)，克里斯托弗·阿什指出：“这里的复数似乎是一种威严的复数，传达出类似‘超级野兽’的含义。”《Job: The Wisdom of the Cross, Preaching the Word》(Crossway, 2014), 410.

3. See Robert L. Alden, *Job*, New American Commentary 11 (Broadman & Holman, 1993), 396n87.

4. See John E. Hartley, *The Book of Job*, NICOT (Eerdmans, 1988), 524.

5. See Marvin H. Pope, *Job: Introduction, Translation and Notes*, Anchor Bible 15 (Doubleday, 1973), 320-22.

6. 关于河马 (*Behemoth*) 和鳄鱼 (*Leviathan*) 是真实生物的进一步论证, see David J. A. Clines, *Job 38-42*, Word Biblical Commentary 18B (Thomas Nelson, 2011), 1183-1201; Robert Gordis, *The Book of Job: Commentary, New Translation, Special Studies* (1978; repr., Jewish Theological Seminary of America, 2011), 569-72; Longman, *Job*, 441-45.

7. 河马的尾巴，虽然根部粗壮有力，但本身却又短又卷。因此，一些学者认为经文描述的是大象的鼻子，另一些则认为是指河马勃起时的生殖器。最好的解释或许是，诗人在此处运用了夸张法，其意在表明“你休想在它身上找到任何弱点”。

人类无法伤害他。⁸他在“神所造的物中为首”（第19节a，即陆地巨兽中最伟大的）；只有赋予他生命的耶和華，才有力量夺取他的生命。河马虽强大，却不及上帝！“创造它的给它刀剑”，这象征着“他对这野兽的完全掌控。”⁹唯有上帝是他的君王。

但上帝并未击杀这可怕的河马，反而供养它。连山岭也为它提供食物（“诸山给它出食物”，伯40:20a）。其意为此庞然巨兽攀爬河岸寻觅午夜大餐。它的午夜游乐场是“也是百兽游玩之处”

（第20节b）。但它毫不畏惧它们。它们能奈它何？这夜行草食动物白日部分时间在河边休憩（“它伏在莲叶之下”，第21节a），但大部分时间潜身沼泽水域（“卧在芦苇隐密处和水洼子里。莲叶的阴凉遮蔽它；溪旁的柳树环绕它。”，第21节b-22节）。

这三头三吨重的野兽不会沉没。¹⁰这两栖河马不以水生植物或动物为食，仅吃草！他如何保持如此强壮？如何维持体重？如何确保其铠甲坚不可摧？最神奇的是（此处需用“看哪”来强调），他究竟如何游泳？“河水泛滥，它不发战；就是约旦河的水涨到它口边，也是安然。”（约伯记 40:23）。他不畏惧夜晚的野兽。白昼时，他不惧任何湍急的河流（即便是泛滥时的“约旦河”或尼罗河）。通过水下奔跑，他竟能游泳（！），这圆胖的庞然大物游速远超任何苗条奥运选手的想象（爆发速度达30英里每小时，对比常人6英里每小时！）。如同那

8. “有一种受造物最符合这组特征——属于有生命活物（nephesh）类别的草食动物，栖息于沼泽、溪流与河川，隐匿于水生栖息地，拥有不屈的力量，顽强保卫领地，对人类构成严重威胁（但仅当其闯入其领域时）——那就是河马。” Hugh Ross, *Hidden Treasures in the Book of Job: How the Oldest Book in the Bible Answers Today's Scientific Questions* (Baker, 2011), 179. 需注意，比希莫特和利维坦皆为上帝所造的受造物（伯40:15；41:33），并非邪恶的神话化身或‘反抗上帝的混沌力量象征’。对比Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 155.

9. Hartley, *Job*, 525, emphasis his.

10. 除非他愿意！河马可以通过控制它们的呼吸和身体姿势来浮起或下沉。

天空中的鸟（鹰），沼泽中的肥胖哺乳动物能做到人类永远无法企及之事。

与人类的对比为河马的画像画上句点。人类无法用饵钩捕获它：

“谁能牢笼它穿它的鼻子呢”（约伯记40:24），上帝问道。我们或许能想象，当人类试图像钓鱼般捕捉这头庞然巨兽时，河马正咧开它那二十英寸长的牙齿微笑。荒谬至极！再次强调（见第19节），关键在于唯有上帝才能像人类捕鱼般擒获它——只要他愿意。但他为何要这么做？这样的野兽正是彰显神之伟大的存在！

看那鳄鱼！（约伯记 41:1-34）

同样令人生畏的，还有鳄鱼（利维坦亦称“拉哈伯”，约伯记9:13；26:12）——这头大能的“水中大鱼”（诗篇74:13-14）被约伯描述为“快蛇”（伯26:13b；参“海中的大鱼”，以赛亚书27:1）。圣经提及这巨兽时，既强调它处于上帝的掌控之下（上帝“所造的鳄鱼游泳在其中”，诗104:26），也说明必要时它会遭受上帝的谴责（上帝“打伤拉哈伯”，伯26:12b；“他的手刺杀”，第13节b；“海中的大鱼”，以赛亚书27:1）。将河马和鳄鱼被上帝“展示”出来的目的，是为了帮助约伯“认识到耶和華完全掌控着所有威胁其秩序的事物”，并且“与主相比，约伯的知识贫乏，能力微弱”。¹¹用耶和華自己的话来说，这是为了教导约伯“‘凡在天下的一切都是我的’”（伯41:11下），而且即使那凶猛、强悍、看似无法控制且不可征服的鳄鱼，也无法在他面前“站立”（伯41:10下）。鳄鱼或许是“水族之王”（伯41:34下），但上帝却是万物之上的君王。¹²

与巨兽Behemoth一样，我们很难确定利维坦（Leviathan）是真实存在的生物还是神话中的受造物。但由于Behemoth很可能是河马，利维坦也有可能指鳄鱼。虽然这一主张有些依据，却较难证实。上帝从约伯记38:39开始阐述

11. Daniel J. Estes, *Job, Teach the Text* (Baker, 2013), 242, 247. 这一解读也符合旧约中其他关于利维坦的记载。上帝为利维坦创造了海洋供其“嬉戏”（诗篇104:26），且唯有上帝能用“强力的剑”（参约伯记40:19）摧毁这野兽（“打碎头部”，74:14），以“惩罚……扭曲的蛇，……海中的龙”（以赛亚书27:1）。

12. 与许多当代评论者不同，我既不认为Behemoth和Leviathan是超自然的奇事，也不同意他们所声称的意图——即上帝不仅能掌控创造的九种自然动物，还能驾驭这两种超自然的奇迹。

的观点，其立论基础在于所列的十一种动物皆为真实存在而非神话生物（例如利维坦类似迦南人传说中的七首罗坦）¹³或纯粹象征（如“宇宙邪恶本体的化身”¹⁴或“邪恶混沌之力”¹⁵）。为何天马行空的海怪比吞噬无辜猎物的鹰、或嗜好战场上血腥气的暴烈战马更能象征“邪恶”？¹⁶

然而利维坦是特殊的。因此，耶和華将他留到最后描述，赋予他所有受造物中最长的篇幅（三十四节经文），并以关于这海怪的两句宣告达到高潮：“在地上没有像它的”（约伯记41:33a）以及“它在骄傲的水族上作王”（第34b节）。或许最佳方式是阅读约伯记41:1-34，并想象约伯时代从未见过如此凶猛生物的人——比如一条二十英尺长的咸水鳄鱼。

对利维坦的描述始于一个幽默的设想：人们试图将他从水中钓出并当作宠物饲养。想象一下用小型哺乳动物作为“鱼饵”（“你能用鱼钩钓上利维坦吗？”，伯41:1a）。接着，当这全能的怪物跃出水面吞下鱼饵时，鱼钩卡在其口中，其舌头被“绑在钩上的绳索压住”¹⁷（“用绳索压下他的舌头”，第1节b）。最后，通过“鼻子”上的“绳索”和“颞部”的“钩子”，他被拖上岸：“你能用绳索穿它的鼻子吗？能用钩穿它的腮骨吗？”（第2节）。这一壮举如同孩童用塑料玩具钓竿捕获虎鲸般不切实际。这亦是愚行。

13. “美索不达米亚神话将原始海洋与神祇穆穆-提亚马特等同，尤其是她兴起后被神马尔杜克击败，后者将其身躯分割以创造有序世界得以存在的保护性环境……某些圣经经文似乎反映了上帝与海蛇利维坦之间类似的冲突观念（参见如以赛亚书27:1）。在其他段落中，利维坦则表现为一种人类可能遭遇的海中生物……”

on the sea (41:1-2; Ps. 104:26).” Gerald H. Wilson, *Job, Understanding the Bible Commentary 10* (Baker, 2007), 70.

14 罗伯特·S·法伊尔，《现在我亲眼看见你：约伯记中创造与邪恶的形象》，《圣经神学新研究》12（校园出版社，2002年），157页。法伊尔还认为比希莫特象征死亡（137页）。

15. 哈特利，约伯记，530页。参见埃里克·奥特伦德，《刺穿利维坦：上帝在约伯记中对邪恶的击败》，《圣经神学新研究》（IVP学术出版社，2021年）。

16. 令人费解的是，那些将比希莫特和利维坦视为象征的评论者，却未对先前提及的其他不洁动物采用同样解读：“可憎之物：雕……各类乌鸦、鸵鸟……各类鹰”（《利未记》11:13-16）。同样奇怪的是，评论者并未将战马视为邪恶的化身，将其与《启示录》6章中的红马、黑马和灰马联系起来。

17. 哈特利，约伯，530。

世上有如此的勇者敢狩猎它并将其收为宠物吗？（“没有那么凶猛的人敢惹它”，第10节a）？

如果我们顺着这个思路想象，接下来可以设想人类与这头被捕获的野兽之间的关系。利维坦会乞求怜悯吗：“它岂向你连连恳求，说柔和的话吗？”（伯41:3）？不会！他会认输并终身为奴吗：“岂肯与你立约，使你拿它永远作奴仆吗？”（第4节）？不会！他会最终像鸽子或牧羊犬一样被驯化吗：“你岂可拿它当雀鸟玩耍吗？岂可为你的幼女将它拴住吗？”（第5节）？当然不会！

上帝正引导约伯从一个荒谬的想法走向另一个：

搭伙的渔夫岂可拿它当货物吗？
能把它分给商人吗？
你能用倒钩枪扎满它的皮，
能用鱼叉叉满它的头吗？
你按手在它身上，想与它争战，
就不再这样行吧！
人指望捉拿它是徒然的；
一见它，岂不丧胆吗？
没有那么凶猛的人敢惹它。
这样，谁能在我面前站立得住呢？（约伯记 41:6-10）

在约伯记41章第6节中，另一幅幽默的画面映入眼帘。谁能想象午后的鱼市里商人们为利维坦讨价还价（“交易者会为他议价吗？”），或是试图将他不朽的肉体（参见第13、15-17、23、26-30节）切成小块做寿司（“他们会把他分割吗？”，伯41:6）？上帝将我们带回开场场景（第1-2节），称他所描绘的1-6节经文中的整个情景荒谬至极。人真的能捕捞利维坦吗：“你能用倒钩枪扎满它的皮，能用鱼叉叉满它的头吗？”（第7节）？若你试图将他拖出水面并“按手在它身上”，恐怕连手都保不住！那将是你永生难忘的“战斗”之日，如此愚蠢的行径让你“不再这样行”（第8节）。光是设想将这造物带离水域（更别提运到市场！）便是愚人的盲目乐观（“人指望捉拿它是徒然的”，第9节a）。单是瞥见鳄鱼在水中昂首（“它一起来，勇士都惊恐”，第25节a）或是他在水中掀起的浪迹（第32节），就足以让最勇敢的猎人双腿发颤。

（“一见它，岂不丧胆吗”，第9节b）。利维坦“凶猛至极”，无人愚蠢到敢捕捞他，更遑论靠近他（“没有……人敢惹它”，10节a）。

在约伯记41章10b-11节中，上帝给出了这次虚构捕鱼行动的原因：是为了提醒约伯，他不该挑衅上帝，也没有资格与全能者平起平坐（“谁能在我面前站立得住呢？”，伯41:10b），无论是在法庭上还是面对面。给出了两个理由。首先，上帝是世界的造物主和维系者（“谁先给我什么，使我偿还呢？”，第11节a）。其次，上帝统管所有造物（“天下万物”——白虎、棕蛇、黑寡妇、几乎隐形的箱型水母等等——“都是我的”，第11节b）。上帝不可被挑战。上帝无与伦比。即使是最致命的动物也是他的宠物！

在约伯记41章12-24节中，耶和华详细列举了利维坦的解剖结构（参见对河马的简短描述，伯40:16-18节）。“论到鳄鱼的肢体和其大力，并美好的骨骼，我不能缄默不言。”（41:12）。对他强壮身体的描述从皮肤和口开始（第13-17节）。他的皮肤如同双层锁子甲（“谁能剥他的外衣？”，第13节a；后文还有，“它的肉块互相联络，紧贴其身，不能摇动。”，第23节），由上千块瓦片般密不透风的金属片相互锁扣，用无法分离的超强胶水密封：“它以坚固的鳞甲为可夸，紧紧合闭，封得严密。这鳞甲一一相连，甚至气不得透入其间，都是互相联络、胶结，不能分离。”（第15-17节）。

唯一的开口是他的口。但那并非尝试攻击最安全的地方！无人敢尝试给他头部套上笼头（“谁能进它上下牙骨之间呢？”，约伯记41章13b节）。他并非温顺的小马驹，甚至不是半驯化的战马。再者，谁能打开这野兽全能的顎部来固定面具（“谁能开它的腮颊”，第14a节）？此外，若真有人能打开，当心！利维坦最强大的武器正等着：“它牙齿四围是可畏的”（第14b节）。¹⁸

18. 根据英文标准译本，约伯记41:14包含上帝向约伯提出的关于利维坦的第十二个也是最后一个问题（41:15-34中再无其他问题）。10-11节中的两个问题是关于上帝的。因此，总共有十四个问题。最后的问题聚焦于约伯若与这看似无敌的鳄鱼面对面时会经历的恐惧，同时也回溯到10-11节中关于上帝的两个问题。正如约翰·哈特利总结道：“在思索着要与上帝对质时，

他那七十多颗锋利坚固的牙齿能杀死极其庞大的动物、鱼类和鸟类。不仅如此：

它打喷嚏就发出光来；
 它眼睛好像早晨的光线。
 从它口中发出烧着的火把，
 与飞进的火星；
 从它鼻孔冒出烟来，
 如烧开的锅和点着的芦苇。
 它的气点着煤炭，
 有火焰从它口中发出。（约伯记41章18-21节）

这些经文很可能是在用比喻的方式，来描述鳄鱼在水中的动态。正如休厄尔·琼斯（Hywel Jones）所言：“它的鼻孔喷出水沫，在光线下变得半透明（伯41:18）……它口中喷出的水沫在阳光下看起来就像火焰（19节）¹⁹”，约翰·哈特利也持类似观点（“当这受造物打喷嚏时，水雾在阳光下闪烁如光芒四射”，以及“当这受造物从水中浮出时，它会喷出压抑的气息，形成蒸汽般的水雾，看起来像火花或沸腾的锅冒出的烟雾”²⁰）。第20-21节描述了鳄鱼捕杀猎物后的情景：当它潜入水中时，被捕获的鸟类或哺乳动物在几秒钟内就被完全“焚烧”（即被吞噬得无影无踪）！

采用比喻的解读也符合上下文。与“它打喷嚏，就发出光来”（伯41:18上）平行的那句经文，就是一个比喻，用“它眼睛好像早晨的光线”（18节下）来形容它那镶嵌在红绿色眼睛里细小的黑色瞳孔，如同从地平线上探出头来的晨光。此外，约伯记41章12-32节几乎没有一句不是比喻。²¹例如，在18-21节之后紧接着的第22节，当它的颈项（“它的

约伯一直担心自己会被恐惧所压倒（参伯9:32-35；13:20-21）。如今，耶和華正向约伯表明，他的担忧是完全正确的。如果他在利维坦面前尚且要恐惧地后退，那么在公堂之上，他当然更不可能在上帝面前站立得住住了。”约伯，534页。

19. Hywel R. Jones, *Job*, EP Study Commentary (Evangelical Press, 2007), 278.

20. Hartley, *Job*, 532, emphasis his.

21. 例如，“他的脸”像“门”（伯41:14a），“恐惧”挂在他的牙齿周围（第14b节），“他的背由一排排盾牌组成”（第15a节），以上经文均为ESV直译。“它以铁为干草，以铜为烂木”（第27节），“弹石在它看为碎秸”（第28b节），“棍棒算为禾秸”（第29a节），“他嘲笑标枪的嘎嘎声”（第29b节），“他的下腹部像锋利的陶片”（第30a节），“它如钉耙经过淤泥”（第30b节），海洋在他的尾流中变为“白发”（第32b节），另见约伯记4:9，其中上帝可能被隐喻地描绘为喷火者。

（颈项存着力”）撕碎猎物时，“惊吓在它面前跳舞”（这比喻再明显不过了！）。同样，在第24节中，这个冷血、铁石心肠的杀手（“它的心结实如石头，如下磨石那样结实”²²其胸膛防护坚固，无论是吞食自己的孩子还是别人的妻子，都毫不在乎。

在约伯记41章25-32节中，耶和华再次提到人类试图攻击海中的超级生物这一疯狂念头：

它一起来，勇士都惊恐，
心里慌乱，便都昏迷。
人若用刀，用枪，用标枪，
用尖枪扎它，都是无用。
它以铁为干草，
以铜为烂木。
箭不能恐吓它使它逃避；
弹石在它看为碎秸。
棍棒算为禾秸；
它嗤笑短枪的响声。
它肚腹下如尖瓦片；
它如钉耙经过淤泥。
它使深渊开滚如锅，
使洋海如锅中的膏油。
它行的路随后发光，
令人想深渊如同白发。

在约伯记41:1-2中，我们看到了人类用渔具捕捉这头野兽的徒劳尝试。而在25-32节，人类动用了战争武器：刀剑、矛、标枪、投枪、箭、投石器投出的石头和棍棒。主意虽好，结果依旧。利维坦不仅背部覆满形似矛的骨皮（骨板），其腹部也如同坚硬而参差不齐的石头（“它肚腹下如尖瓦片”，伯41:30；英王钦定本写作“锋利的石头在他身下”）。虽然“标枪”能触及水下的他，却“都是无用”，不能刺穿其厚皮（26节）。那么用刀剑呢？趁他头部露出水面时斩首？刀剑或许能轻易斩下人类的头颅，却奈何不了利维坦——他的颈部巨大而强壮（22节上）。远程投掷武器？当然可以。但何必白白浪费珍贵的铁和铜矛，

22. 这些是比喻也是夸张。意思是即使猎人能穿透利维坦那无敌的身体，他也会遇到一个意外。这生物的心脏和它的兽皮一样坚硬！

标枪、投枪和箭呢？这些武器打在它身上，就像“禾秸”和“烂木”一样被弹开（27节）。“它嗤笑短枪的响声”（29节下）²³ 大卫王的弹弓如何？那或许能对付迦南人歌利亚，却对付不了这位“深海中的参孙”。石头击中它的身体，就化为乌有——“碎秸”（收割后剩下的短而硬的谷物残根）（28节下）。一根棒球棒或一把马夸威特砍刀（一种阿兹特克武器）也会带来同样令人失望的结果（“棍棒算为碎秸”，29节上）。

什么能征服利维坦？什么都不能。即使是最强悍的人，见到它也会颤抖（“它一起来，勇士都惊恐”）；当它在船边拍打水花时，他们会吓得魂飞魄散（“因惊恐慌乱，就都惊惶失措”，伯41:25）。看它在淤泥中大笑，流着鳄鱼的眼泪，用肚腹摩擦着地上江河海洋的泥土（“它广布在淤泥中，如同扎人的犁耙”，30节）。正如它的“火焰”在水面上显现（19-21节），当它游过时，也让海底摇撼、翻滚、沸腾（！）（“它使深渊开滚”），就像烧开一壶茶，或像人熬制最新的香膏（一个“香膏锅”，31节）。它在身后留下一道夸耀似的航迹（“它行的路随后发光”，32节上），当它疾速穿行时，将漆黑的海洋搅得泛白（“令人想深渊如同白发”，32节下）。

在所有受造物中，没有谁像它那样无可比拟，也无所畏惧（“在地上没有像它造的那样，无所惧怕。”，伯41:33）。马丁·路德在其赞美诗《上帝是我们坚固的堡垒》中关于魔鬼的描述，我们或许可以用在利维坦身上：“地上没有与它匹敌的。”确实，这野兽正如启示录13:4中的野兽（“谁能比这兽，谁能与它交战呢”）。从斯里兰卡的蓝孔雀到暹罗猫，再到堕落的人类，每一个傲慢的受造物都知道，利维坦是“骄傲之子的君王”（ESV直译，伯41:34b）。“凡高大的，它无不藐视”（34a节）！

义人的悔改（约伯记 42:1-6）

约伯对这奇妙受造物唯一恰当的反应，就是敬畏它那令人敬畏的造物主。约伯应当停止抱怨，不再坚称自己无辜而降伏。

23. 哈特利总结了哈贝尔关于“‘笑声’是‘贯穿动物描写的一条脉络’”的洞见。他写道：“野驴嗤笑城市的喧嚣（伯39:7），鸵鸟嗤笑马和骑马的人（39:18），马嗤笑一切的恐惧（39:22），野兽在比希莫特附近嬉耍（40:20），没有人能像玩耍雀鸟一样与利维坦嬉戏（参伯40:29 [英41:5]）。” Job, 533, citing Norman C. Habel, *The Book of Job: A Commentary*, Old Testament Library (Westminster, 1985), 573.

约伯的最终回答（“约伯回答主，”伯42:1，其回答的上下文在2-6节）与他最初的回答（1:20-21）同样引人注目。他在垃圾堆上信任上帝。

正如克里斯托弗·阿什所总结的：“约伯的回应分为三部分。他谈到他现在知道的事，他不知道的事，以及至高无上的是他现在所看见的那一位。”²⁴ 首先，他陈述了他现在如何知道，或重新知道，上帝“万事都能做”，或者换句话说，“你的旨意不能拦阻”（伯42:2）。约伯多次承认上帝是“全能者”。²⁵ 现在他承认耶和華确实是全能的。他确实理解到，关于两个伟大怪物的每一节经文都帮助他“将上帝视为更加荣耀且无可匹敌的不可战胜者。”²⁶

其次，约伯承认他与上帝之间存在巨大的知识鸿沟。对于上帝的问题“谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明？”（伯38:2，约伯在此处42:3a重复，略有变化），约伯谈到自己幼稚地说话。他所说的是他不明白的事——超出他理解范围的概念（“这些事太奇妙，是我不知道的”，42:3）。

第三，约伯清楚地听到了上帝对他的挑战（“求你听我，我要说话；我问你，求你指示我”，伯42:4，呼应38:3；40:7）。约伯谈到他看见了上帝要他看见的，或者说，他更真切地看见了上帝的本相。上帝远超约伯的想象，也远大于他所听闻的一切传统。耶和華使鳄鱼显得渺小，让河马不堪一击。这种对受造界现实的洞察，以及藉耳闻所见的神圣实相，使他战兢不已，身心俱颤，并因此回心转意，弃绝了之前的思想和态度：

我从前风闻有你，
但现在亲眼看见你；
因此我厌恶自己，
在尘土和灰烬中懊悔。（约伯记42:5-6）

这里我们看到义人的悔改。在这些经文中，约伯倾心吐意，痛悔地承认自己言语逾越了他的所知。他曾误判上帝，为此，他收回

24. Ash, Job, 416.

25. 参约伯记6:4, 14; 13:3; 21:15, 20; 23:16; 24:1; 27:2, 10, 11, 13; 29:5; 31:2.

26. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 149.

回了所有的控诉。他以极度的自谦撤销了对上帝的指控，并为自己曾愚妄地向神发出的辱骂之词而深恶痛绝。²⁷ 约伯从未质疑上帝的力量，但他确实挑战了上帝看似冷漠的态度。如今，约伯降服于向他显现的上帝，承认上帝正带着爱，深度参与到一个极其复杂的宇宙运作之中。约伯承认，与上帝的无所不知相比，他仅仅是从对生命的有限审视中得出结论。约伯现在所领悟的是，上帝及其奥秘的护理奇妙无比，非人所能测透，而人类对公义的认识，也绝非衡量上帝公义的尺度。他最终领悟到，“上帝在他所行的一切事上，都有其无可逃避的旨意”，²⁸ 即便这无可逃避的旨意从未向受其影响的受造物显明。约伯终于清楚地看见——他无法看清这旨意！

通过上帝的两次讲话，约伯既未收到控诉书，也未获得无罪判决；他所获得的，乃是得以洞悉上帝之伟大的属灵之眼。他如今“用眼看，而非透过眼看”²⁹ 以至于上帝那看似疯狂的作为，反倒成了他唯一的清明。在上帝面前，他所有对上帝的抱怨如今都显得微不足道。他理性的困惑虽未解决，却已变得无关紧要。³⁰ 尽管仍身处极度痛苦之中，约伯却因上帝的启示而在灵性上得了医治。他在炉灰中高歌：“我的救赎主活着！”

更清晰的上帝视角

或许我们会感到惊讶，因为在上帝的两次讲话中，我们既未发现任何肤浅的客套，也没有虚假的安慰，更没有悦耳的甜言蜜语。我们或许会认为上帝缺乏体恤之心。如果我们在此寻求世间为何有苦难的答案，我们将一无所获。上帝并未给出约伯苦难的根源或理由。事实上，他根本未提及约伯的任何苦难。相反，耶和华却赐予约伯他真正所需的一样东西：对上帝更清晰的洞见。上帝实质上对他说：“约伯，关于你的苦难，你所需知道的一切就是：我是上帝。我仍然掌权。我仍然眷顾你。并且我所行的一切都永远公义。”

27. See Clines, Job 38–42, 1204–24.

28. Hartley, Job, 537.

29. William Blake, “The Everlasting Gospel” (1818).

30. See H. H. Rowley, Job, New Century Bible Commentary (repr., Eerdmans, 1980), 266.

上帝以此来印证，他要求约伯“站立思想上帝奇妙的作为”（伯37:14），因为上帝创造的奇妙作为，正是他“大义”（23节）的可见明证。

在约伯记38-41章中，上帝并未提供华丽的哲学论点为他的品格辩护。相反，他论证大地、星辰、水与动物的存在、维系与运作，既证实了他公正的统治，也“作证反对人类的傲慢、无知与忘恩负义。”³¹ 上帝召唤受造物登上证人席，当受造物可敬且有效的证言使全人类在道德上无可推诿，在智力上无力批判上帝的品格时，上帝每日清晰展现的控制、约束与关怀，理应平息一切对他良善的指控。

通过如此质问约伯，上帝本质上对我们所有人宣告：“若你们能理解我创造之工及其精微互动的万分之一，就绝不会开口指控我不义。因为即便最强大的受造物，我也牢牢系于掌中。凡人啊，你究竟是谁，竟敢以你的审判之镜审视我，向宇宙的造物主顶嘴？”仅对自然的观察便足以洗脱上帝任何不义的罪名。若我们思想创造的美丽与秩序，便会得出结论：上帝绝非宇宙恶霸，他并非以天命之力“戏弄”我们。³² 如苏珊·施赖纳所总结约翰·加尔文的观点，上帝是无法解释、不可理解、超越人类理性的。然而，自然界超越自身，预示着那创造出美好和秩序的上帝，其智慧和能力足以从当前的混乱中带来秩序。”³³ 世界是上帝荣耀的剧场。在天地浩瀚的全景之前，上帝威严的面容熠熠生辉。

进入约伯记第42章，约伯终于认识到，即便身处生命最猛烈的风暴之中，太阳也从未停止温暖或滋养大地。上帝从旋风中发声，在飞扬的尘土和炉灰中，约伯承认自己的无知，并悔改其狂妄。值得称道的是，约伯

31. John H. Eaton, *Job, Old Testament Guides* (JSOT Press, 1985), 141.

32. John Calvin, *Institutes*, 1.71.1, quoted in Susan E. Schreiner, *Where Shall Wisdom Be Found? Calvin's Exegesis of Job from Medieval and Modern Perspectives* (University of Chicago Press, 1994), 93.

33. Schreiner, *Where Shall Wisdom Be Found?*, 152.

并未陷入我们对为何这一问题的执着；³⁴也未受困于我们对自身被满足之需求的痴迷。上帝并未给约伯提供任何医治，当然也未赐予他恢复的自尊。上帝的口中没有矫饰的言语，上帝的手中也并没有在此施行医治；而这带来的美好结果是，约伯再也不关注这些事物了。约伯只求上帝，别无他求。这正是上帝所赐予的，也正是约伯所领受的。

约伯全然信服上帝的所是，不再追问。在苦难挣扎中，他终于明白了。他看清了上帝的旨意。他认同上帝，并在上帝的品格中寻得真正的安慰。哦，愿我们无论身处悲喜之境，都能如此行。³⁵在宇宙的宏伟设计中，上帝的智慧与正义超越人类的理解，通过约伯的故事，我们被提醒自身的有限视角。这一领悟应激励我们更深地信任上帝的主权计划，承认他的道路高过我们的道路，他的意念高过我们的意念。

34. 约伯和他的朋友一直在追问“为什么”。上帝则以反问回应：“是谁”（伯38:5, 36, 41; 39:5; 41:13-14），以及“你曾否”（伯38:12, 16, 17, 18, 22; 40:9），“你能否”（伯38:31, 32, 33b, 34, 35, 39; 39:2, 10; 40:9; 41:1, 2, 7），“你是否”（伯38:33; 39:1, 2b, 12, 19, 20）。所有这些问题都旨在促使约伯和他的朋友承认：上帝是上帝，而人则不然。唯独上帝拥有创造和治理世界所需的智慧。

35. 最后段落的某些部分引用或改编自Douglas Sean O’Donnell, *The Beginning and End of Wisdom: Preaching Christ from the First and Last Chapters of Proverbs, Ecclesiastes, and Job* (Crossway, 2011), 112–13.

≈ 尾声

32

约伯的称义与转回

约伯记42:7-17

约伯为他的朋友祈祷。耶和华就使约伯从苦境转回，并且耶和华赐给他的比 he 从前所有的加倍。(约伯记 42:10)



我曾以为，约伯记是圣经对关于邪恶起源和苦难根源的哲学追问的解答。然而，当我真正翻开它，字斟句酌地研读每一句话后，读完四十二章，我才意识到，“为何受苦？”与其说是约伯记在问，不如说是我自己在问。换句话说，我明白了这本书回答了与生命中令人费解的苦难现象相关的问题，但它并未直接回答‘为何’这一问题。

如今有些教会根据我们的问题来设计讲道系列：

- 我们该如何修复一段破裂的婚姻？
- 财务成功的七种关键是什么？
- 为何善良的上帝允许好人遭受如此严重的苦难？

有趣的是，虽然上帝的话语回答了这些问题，但只是间接地回答。有时候，那些感觉对我们至关重要的问题，实际上与我们最需要上帝回答的问题并不相同。这并不是说我们感受到的需求不重要，而是它们并不总是我们最真实、最迫切的需求。在上帝的伟大智慧中，他的话语触及了我们最深层的实际需求。

在约伯记中，我们的主通过一系列不同角色提出并回答了四个关键问题。首先是撒但的问题：“约伯敬畏上帝岂是无故呢？”（伯1:9）。更广泛地说，撒但质疑人是否不仅能在丰裕时爱上帝，也能在匮乏时爱上帝。约伯通过三项严峻考验——失去财产与子女、健康受损，以及朋友们的安慰与尊重丧失——给出了肯定的回答。是的，这是可能的！¹

接下来的两个关键问题围绕人的义与上帝的义展开。“义人也会受苦吗？”这是约伯的朋友们探讨的问题。答案对我们显而易见：当然！约伯是义人，却仍遭受苦难。“上帝在一切作为中都是公义的吗？即使他允许或命定苦难时？”这是约伯内心挣扎的问题。上帝通过对约伯的演讲给出了肯定的回答。是的！在他那常常令人难以测度的主权中，上帝的作为总是智慧和公义的。

第四个问题，也是约伯的另一个疑问：“义人能否得到称义吗？”约伯记42:7-17以响亮的“能”作为回答！这卷书的尾声，提供了一个既快乐又令人意外的结局。我说“出人意料”，是因为在上帝连番质问和约伯自认目光短浅、缺乏崇敬之后，我们可能预期主会报复性地

“宣布约伯是个亵渎的恶人，理应遭遇这一切。”²但（意外的是！）事实并非如此，而这当然也不是我们所敬拜的上帝。相反，约伯得到了公开的称义（伯42:7-9）。主因他三个朋友的妄言而责备他们。随后将约伯先前的祝福加倍归还（10-17节）。需要指出的是，这些祝福并非出于上帝有义务使义人亨通才赐下的。它们是一份恩赐，

1. 本引言部分内容及“与基督的关联”章节部分内容摘自道格拉斯·肖恩·奥唐奈所著《智慧的开端与终结：从箴言、传道书和约伯记的首末章传讲基督》（十字路出版社，2011年），第105-6页、114-17页。

2. 大卫·R·杰克逊所著《呼唤辩白：约伯记中的福音》，旧约福音系列（P&R出版社，2007年），第164页。

一份可以赐下、也可以收回的恩赐。事实上，约伯根本没想到悔改后竟会迎来称义与恢复。因此他再次证明，自己敬畏上帝并非因祂的祝福（参看 1:9-11），而是因上帝本身就是上帝，配受敬拜。

尾声部分记录了约伯的称义，分为两部分：主对约伯的朋友们的责备（约伯记42:7-9）和主对约伯的恢复（10-17节）。

主的责备（约伯记42:7-9）

我们从主的责备开始。“耶和华对约伯说话以后”³他转向对“以利法”——比勒达和琐法的代表（“你和你两个朋友”，伯42:7）——说：

“我的怒气向你和你两个朋友发作，因为你们议论我不如我的仆人约伯说的是。现在你们要取七只公牛，七只公羊，到我仆人约伯那里去，为自己献上燔祭，我的仆人约伯就为你们祈祷。我因悦纳他，就不按你们的愚妄办你们。你们议论我，不如我的仆人约伯说的是。”（约伯记 42:7b-8）

首先，耶和华描述他的“愤怒”（*harah 'appi*）如火烧向约伯的朋友们。其次，他解释是什么激起了他的愤怒。这是因为那三个朋友“议论我不如我的仆人约伯说的是”。他们指控上帝让约伯遭受苦难是为了惩罚他的罪。这并非事实。因此，上帝有理由告诉约伯的朋友们他们错了。但约伯呢？当上帝说约伯“说的是”时，这是什么意思？

关于约伯话语本质的重要旁注

上帝可能仅在约伯对他言语的两次谦卑回应（伯40:3-5；42:1-6）中承认约伯说得正确，因为很难将约伯在这卷书中所说的一切归类为“正义之言”。正如埃里克·奥特伦德所主张的，约伯“许多对上帝的严厉批评”是否“本身就是犯罪的言论”，因此不该说？此外还包括他一些更出格的言论，比如“他必戏笑无辜的人

3. 约伯记 38:1-40:1；40:6-41:34。

遇难（9:22-24）”？⁴或许如此。但我们可以确定，约伯关于上帝救赎计划的言论也是正确的。正如休·罗斯指出的，约伯认识到他的造物主存在（9:8；10:8；12:10），拥有无限的力量与智慧（9:4,10），眷顾他（10:12），并以良善和完美为标准（7:18；10:14；23:10）。约伯也意识到自己与造物主的良善相比绝望地不足（9:2,14,28-29；14:4；15:14），但因为造物主是大能、智慧且慈爱的，他制定了救赎计划（14:14-15；16:19-21），如果约伯将生命托付给救赎主，必蒙祂拯救（9:15；13:15；14:17；17:3），若接受造物主的应许，他的救赎便得保障（19:25-27；23:10）。⁵此外，由于朋友们在对话中的言论受到审判（第4-25章），更自然的解读是约伯同样适用此标准。换言之，若约伯用嘴唇犯罪，上帝必令他偿还。但约伯只为朋友们献祭，而非为自己。

因此，德里克·基德纳精辟地总结道：“这强有力地提醒我们，上帝虽然严厉地对待了他仆人鲁莽的质问，但他体察言外之意，倾听内心深处的声音。”⁶上帝“体察言外之意”，换言之，就是他满有怜悯地选择赦免人的过犯。或者，借用约伯自己的意象来说，就是上帝将他所有的罪都“封在囊中”，将其彻底“缝严了”，仿佛深埋地下，完全遮盖（参伯14:17）。基德纳所言上帝“倾听心声”同样意义重大。约伯的心与上帝同调，就如大卫被称为“合他心意的人”（撒下13:14）一样。他们都热切地渴望一生遵行上帝的旨意（“我寻得耶西的儿子大卫，他是合我心意的人，凡事要遵行我的旨意。”徒13:22），并且当他们有亏欠时，都会转向上帝寻求饶恕和恢复（就约伯而言，是他在听完上帝的讲话后悔改；就大卫而言，则体现在诗篇第32篇和51篇中的悔改）。此外，正如克里斯托弗·艾什所言：“朋友们想要的是一个体系，而约伯想要的却是上帝”——也就是说，“任何体系都无法满足约伯：他必须认识上帝，必须与永活的上帝对话。他别无他求，因为唯有此才能让他满足。约伯这种发自肺腑的渴慕，正是主说他论述自己‘是’的根本原因。”⁷

4. Eric Ortund, *Piercing Leviathan: God's Defeat of Evil in the Book of Job*, *New Studies in Biblical Theology* (IVP Academic, 2021), 59.

5. See Hugh Ross, *Hidden Treasures in the Book of Job: How the Oldest Book in the Bible Answers Today's Scientific Questions* (Baker, 2011), 206-7.

6. Derek Kidner, *Wisdom to Live By* (Inter-Varsity Press, 1985), 73.

7. Christopher Ash, *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job* (Crossway, 2021), 131.

若上述对上帝所言约伯‘说的是’（伯42:7-8）的解读准确，那么“在这卷书的结尾，上帝对这位备受折磨的主角出人意料的评价……就要求读者必须认同约伯所说的话——尽管他那些大胆的言论，必定曾一次次地让读者感到震惊。”⁸事实上，上帝的这一宣告教导了我们该如何重读约伯的言论：不仅要以开放的心态，更要用敞开的耳朵和眼睛，去聆听和看见上帝想要借着约伯论及他自己的言论，向我们启示的真理。因此，我们很有必要回过头来，回顾并审视约伯在第3至31章中，对上帝以及论及上帝所说的。以下是我对所谓“负面材料”的总结：

- 约伯公开抱怨道：“我不禁止我口；我灵愁苦，要发出言语；我心苦恼，要吐露哀情。”（约伯记7:11）。
- 他诅咒自己出生的那一天（3:1），并求上帝取走他的性命：“哦……神把我压碎，伸手将我剪除”（6:8-9）。
- 他以极具挑衅的言辞宣称上帝与他为敌：“全能者的箭射入我身”（6:4）；“你向我变心，待我残忍，又用大能追逼我”（30:21）；“为何……把我当作敌人？”（13:24）。他甚至直接质疑上帝在世界中的良善与公义（“受患难的人为何有光赐给他呢？”，3:20），尤其是针对自身境遇（“其实，你知道我没有罪恶，并没有能救我脱离你手的。”，10:7）。
- 约伯认为，如果他能在上帝面前获得申辩的机会，主就不会用大能与他争辩：“他岂用大能与我争辩吗？必不这样！他必理会我。在他那里，正直人可以与他辩论（即13章15节所说的“在他面前辩明我所行的”），这样，我必永远脱离那审判我的。”（伯23:6-7）。

在所有这些事上，约伯都看得不对。但这不等同于约伯说得不对。质问上帝是罪吗？并非总是。“我的上帝，我的上帝，为何离弃我？”（马27:46）。请记住这是谁的呼喊！抱怨上帝是罪吗？并非总是。“要到几时呢？”受迫害的圣徒在启示录6:10中呼求。那么，约伯说上帝无故地攻击他（参伯9:17）是罪吗？不是。因为上帝确实没有告诉他缘由，并且从某种意

8. Andreas J. Köstenberger and Gregory Goswell, *Biblical Theology: A Canonical Thematic and Ethical Approach* (Crossway, 2023), 287.

义上说，上帝的确在攻击他。重读本书的序言吧：赏赐的是耶和華，收取的也是耶和華。请求个人得到平反是错的吗？不是。请求上帝公义行事是错的吗？不是。那么，约伯的言论到底错在哪里？无论是从整本圣经的背景，还是从约伯记42章上帝的宣告来看，我们都很难清楚地断定，他对上帝以及论及上帝所说的话，犯了什么严重的错误。尽管约伯找不到上帝（伯23:8-9），但这并不意味着他不知道智慧的源头（伯28:28）。尽管约伯绝望到不想活了（伯3:3-10），但这并不意味着他违背了那圣者（伯6:10）。尽管约伯认为上帝在他的处境中行事不公（伯9:22），但这并不意味着他不承认人类的有限：“若论力量，他真有能力；若论审判，他说谁能将我传来呢？……他本不像我是人，使我可以回答他，又使我们可以在审判庭上一同辩论。”（伯9:19, 32）；“神既审判那在高位的，谁能将知识教训他呢？”（伯21:22）。此外，尽管约伯有时听起来毫无盼望（伯7:6），但这并不意味着他不能同时呼喊：“他必杀我，我虽无指望，然而我在他面前还要辩明我所行的。”（伯13:15）。

总之，约伯在这一方面说的是对的：即便在他发出哀叹、质问、抱怨和指控时，他所表达的，也是一颗渴望与上帝恢复关系、并在这种关系中成长的内心。他从未停止过寻求上帝，尽管他感觉到上帝正在盛怒中追击他。他依然将上帝视为他脱离上帝忿怒的唯一拯救。

重回三要点

那么，回到三要点，让我们回顾前两点并补充第三点。首先，耶和華描述了他的怒气已经发作。其次，上帝给出了他怒气发作的理由。他之所以不悦，是因为那三个朋友“议论我，不如我的仆人约伯说的是”（伯42:7-8）。第三，上帝借着约伯，为他的朋友们提供了恢复关系的途径。他们要“取七只公牛，七只公羊，到我仆人约伯那里去，为自己献上燔祭，我的仆人约伯就为你们祈祷。我因悦纳他，就不按你们的愚妄办你们”（第8节）。

在该书最重要的转折点之一，我们读到交战的双方都顺服了上帝：“提幔人以利法、书亚人比勒达、拿玛人琐法”很可能因“照着耶和華所吩咐的去行”（伯42:9）而悔改。他们通过约伯献上了

祭品；约伯很可能为他们祷告，通过他的祷告和燔祭，这三个朋友与上帝（“耶和华就悦纳约伯”，第9节）及约伯都重归于好。对那三个朋友而言，他们以这种方式谦卑下来，藉着义人约伯的代求¹⁰，献上那极其昂贵、代价高昂、完整（“七只公牛，七只公羊”，第8节）⁹且血腥的替代性赎罪祭，是向上帝降服的伟大之举。不仅如此，约伯为他的仇敌祷告，也同样非同凡响。他们的行动共同预表了耶稣后来的教导（“要爱你们的仇敌”，太5:44；参6:12, 14-15），也体现了他的作为（“父啊！赦免他们；因为他们所做的，他们不晓得。”，路23:34）。我们或许可以盼望，约伯的朋友们也体会到了这个充满讽刺意味的结局，因为他们一直以来所预期的正好相反——即，他们作为义人献上祷告，来为约伯求情。结果恰恰相反，这位长期被错怪的“罪人”，藉着祷告的大能，使他们与上帝恢复了关系。正如阿什指出的，这一举动清楚地表明“约伯才是那个义人，是被称义、被平反的，是与主有着正确关系的一方。”¹¹

与基督的关联

这一牺牲的意义不仅在于展现约伯的代求与平反。此场景更指向基督的牺牲。约伯为东方几位愚昧朋友献上的血祭，预表了圣经中终极的牺牲场景——耶稣为“许多的人，没有人能数过来，是从各国、各族、各民、各方来的”（启7:9）献上自己的血祭，这些“许多的人”因他的“顺从”而“成为义”了（罗5:19；参可10:45）。此外，约伯（预表者）与耶稣（本体）之间至少还存在四种预表性关联。

9. 关于这作为替代性赎罪祭的内容，请参阅民23:1, 29；代上15:26；29:21；来10:4。正如德里克·托马斯所写：“作为仪式的一部分，人们将手按在动物的头上，首先是为了将祭牲与献祭者认同，但更重要的是，表明随后行为中代表性与替代性的意义。在所有献上的祭品中，燔祭最清晰地展现了上帝对罪的愤怒，因为祭牲被完全烧尽。这祭品代表并替代了献祭者，实实在在地化为了烟雾！” *The Storm Breaks: Job Simply Explained, Welwyn Commentary Series* (repr., Evangelical Press, 2005), 316.¹

10. Dariusz Ivanski, *The Dynamics of Job's Intercession*, *Analecta Biblica* 161 (Pontifical Biblical Institute, 2006), 357, 中指出：“约伯为朋友代求是其公义的最佳明证”，此论述被Tremper Longman III, 引用于 *Job, Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms* (Baker Academic, 2012), 459. 关于约伯凭公义施行拯救，参见结14:14, 20。

11. Ash, *Trusting God in the Darkness*, 135.

约伯的平反与恢复

首先，福音回答了该书的两个关键问题：“义人会受苦吗？”以及“当义人受苦时，上帝是否公义？”当无罪的耶稣以罪犯之死受难时，上帝的怜悯与正义得到了充分彰显。请思考《公祷书》中的晨祷，它以承认我们的堕落开始，随后是认罪。但接着，在中段左右，第一次圣经诵读开始了。它选自罗马书第3章，保罗从宣告“没有义人”（罗3:10）过渡到“因信耶稣基督而显明神的义”（22节）。重新聆听这好消息：

因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀；如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信，要显明神的义；因为他用忍耐的心宽容人先时所犯的罪，好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。（罗马书3:23-26）

其次，约伯记42:7-9的叙述读起来像是一篇福音单张：

- 人类得罪了上帝。约伯的朋友们自以为是，实则大错特错。
- 上帝对罪发怒，这是理所当然的。因为罪是对他名与荣耀的亵渎。
- 然而上帝以怜悯为怀，并未按这些罪人的愚妄待他们。乃是借着血祭与一位完全正直之人的中保，他们的罪才得赦免。

第三，约伯记的完整叙事预表了圣经关于我们在基督里终极救赎的宏大叙事。以下是约伯故事的概要：

- 曾有一位义人。
- 这人，按上帝既定的旨意，被交于撒但施加的苦难。
- 这人在苦难中遭嘲弄与虐待。
- 这人为他的敌人，为迫害他的人祈祷。
- 这人，在付出昂贵、完美、替代性的血祭之后，成为上帝与罪人之间的祭司中保。

- ☞ 这个人被上帝完全且公开地辩护。
- ☞ 这个人最终被高举，获得了尊崇、荣耀、力量和财富，甚至（看似）超过了最初所拥有的。

听起来熟悉吗？我并非说约伯就是耶稣。约伯是个罪人（正如他承认的，也如所有人类一样，除了无罪上帝之子），并且，他对上帝某些短视的认识也应受指责。然而，难以否认的是，约伯记的故事（一个在道成肉身数百年前写成的故事）以一种非凡的方式为我们预备了耶稣的故事——即对弥赛亚的期待。直白地说：约伯的叙事在思想和属灵上，为我们理解耶稣的那个主叙事，即宏大叙事，做好了准备。更大胆地说：约伯记的主要目的就是为我们预备迎接耶稣（参路 24:26, 46）！

约伯与耶稣之间的第四个预表性联系来自“我的仆人”这一称号，耶和華在序幕中两次用此称呼约伯（伯 1:8; 2:3），并在尾声的献祭场景中使用了四次（两次“不如我的仆人约伯说的是”，42:7, 8；“到我仆人约伯那里去，为自己献上燔祭”；以及“我的仆人约伯就为你们祈祷。我因悦纳他，就不按你们的愚妄办你们”，第8节b）。这一“仆人”称号本身便与基督形成了预表性关联。此外，该称号（*abdi*，使用62x）几乎专用于救赎历史上的关键人物，¹²最为突出的包括以色列/雅各（作为一个民族，12x）、¹³摩西（6x）、¹⁴大卫（22x）、¹⁵以及以赛亚书中的仆人（5x）。¹⁶当然，新约明确指出耶稣是新以色列和新摩西，是大卫之子，也是受苦的仆人。¹⁷

在约伯记关于赎罪的高潮段落中（42:7-8，此处也呼应了1:5），“我的仆人约伯”一词被重复了四次，这在主题上的相似性绝非偶然。需要明确的是，约伯的苦难并非替代性的——他的受苦并没有赎了他朋友的罪。

12. 此头衔也用于亚伯拉罕（创26:24）、以色列和/或雅各作为民族（赛书 41:8; 44:1, 2, 21; 45:4; 49:3; 耶 30:10; 33:26; 46:27, 28; 结 28:25）、迦勒（民 14:24）、乃缦（王下5:6）、以赛亚（赛 20:3）、以利亚敬（赛 22:20），以及巴比伦王（耶25:9; 27:6; 43:10）。

13. 赛41:8; 44:1, 2, 21; 45:4; 49:3; 耶30:10; 33:26; 46:27, 28; 结28:25; 37:25。

14. 民12:7, 8; 书1:2, 7; 王下 21:8; 玛4:4。

15. 撒下 3:18; 7:5, 8; 王上 11:13, 32, 34, 36, 38; 14:8; 王下 19:34; 20:6; 代上 17:4, 7; 诗89:3, 20; 赛 37:35; 耶33:21, 26; 结34:23, 24; 37:24, 25。

16. 赛42:1; 43:10; 49:6; 52:13; 53:11。

17. 参太8:17; 12:18; 路22:37; 徒8:32-35; 彼前2:22-25; 对照耶稣作为“神圣仆人”（徒4:27, 30）。

约伯的平反与恢复

然而，约伯和耶稣，同为上帝的仆人，都曾受苦，并且都借着流血献祭为人代求。换言之，“我的仆人约伯”这四次重复的终极意图，是让我们联想到基督的十字架，在那里，那位“受苦的仆人”将为上帝的子民承受苦难并舍命。

因此，约伯的朋友们与那些向我们受苦的救主呼喊‘你如果是神的儿子，就从十字架上下来吧！’（太27:40）的人相去不远。他们所能想象的最后一幅画面就是一个受苦的仆人。一个受苦的仆人如何能彰显上帝的祝福？一个受苦的仆人如何能在上帝与人类之间带来平安？一个受苦的仆人如何能击败撒但及其诡计？一个受苦的仆人如何能完全无辜而上帝依然完全公正？约伯的故事包含了上帝对这一难题解答的种子。

耶稣曾对法利赛人宣告：“你们查考圣经，因你们以为内中有永生；给我作见证的就是这经 [希伯来圣经，包括约伯记！] 然而你们不肯到我这里来得生命”（约翰福音5:39-40）。耶稣对法利赛人压制真理感到愤怒，因为他们本是熟悉圣经的人，理应有更深的领悟。他们本应明白，正如先知以赛亚所清晰预言、约伯所完美展现的那样，一个无辜的人受苦而上帝在其中并通过此事彰显他的公义，是完全可能的。

主的恢复（约伯记42:10-17）

在主对约伯的朋友们的责备（伯42:7-9）之后——这同时也作为约伯在他们面前的平反（并形成了强有力的基督论的关联）——主的恢复临到了约伯（10-17节）。在这最后的经文中，我们了解到，约伯所恢复的远不止与朋友们的和解。就在约伯为“他的朋友们”献上祷告（第10节a）之后，上帝便赐尊荣给那尊荣他的人：

耶和華就使約伯從苦境轉回，並且耶和華賜給他的比他從前所有的加倍。約伯的弟兄、姊妹，和以先所認識的人都來見他，在他家裏一同吃飯；又論到耶和華所降與他的一切災禍，都為他悲傷安慰他。每人也送他一块銀子和一个金环。

这样，耶和后来赐福给约伯比先前更多。他有一万四千羊，六千骆驼，一千对牛，一千母驴。他也有七个儿子，三个女儿。他给长女起名叫耶米玛，次女叫基洗亚，三女叫基连·哈朴。在那全地的妇女中找不着像约伯的女儿那样美貌。她们的父亲使她们在弟兄中得产业。此后，约伯又活了一百四十年，得见他的儿孙，直到四代。这样，约伯年纪老迈，日子满足而死。(约伯记42:10-17)

上帝的恢复性祝福以三种方式临到。首先，上帝赐予财富。当约伯的兄弟姐妹、老朋友和熟识的人到来时，他们每人给他“一块银子和一个金环”（伯42:11c），他的牲畜也倍增（“他有14,000只羊，6,000匹骆驼，1,000对牛和1,000头母驴，”第12节；参1:3）。

其次，上帝赐予家庭。约伯与“他所有的兄弟姐妹”以及社区（“以先所认识的人”）重建了关系，并一同在他房屋里宴乐（“在他家里一同吃饭”伯42:11）。那些曾诽谤他的人（参19:13-22）如今与他同席。他与妻子重建了（且多次亲密的）关系；他们又生了十个孩子（“七个儿子和三个女儿，”42:13；参1:2）。¹⁸此外，家的健康、和谐与幸福体现在约伯为他“美貌”的女儿们（42:15a）¹⁹命名（“耶米玛”、“基洗亚”和“基连哈朴，”第14节），并将她们纳入遗产继承（“她们的父亲使她们在弟兄中得产业”第15b节），这在族长时期尤为罕见。约伯始终参与子女、孙子和曾孙的生活：“约伯……得见他的儿孙，直到四代”（16b节）。何等蒙福！

第三，上帝赐予长寿。“约伯又活了140年”（伯42:16a），这是完美或完整的数字（70×2），是常规寿命的两倍（“我们一生的年日是七十岁”，诗90:10）。这140年是在他原本寿命之外的

18. 需注意子女的数量并未翻倍。这可能是为了象征最初的十位子女未被遗忘——例如牲畜就会被遗忘。也可能是因为十是完美数字，与二十相对。19. 提及她们的美貌（“没有女子如此美丽”，约伯记42:15a）的要点在于表明，这些双重恩赐的童女（兼具美貌与丰厚遗产）将毫不费力找到丈夫，这对一位慈爱的父亲而言是重要的关切。

（“此后”，伯42:16a）。他是否活到两百岁？无人知晓。但无论他去世时年岁几何，圣经明确记载他“年纪老迈，日子满足”（17节）。如同亚伯拉罕和以撒被描述为享尽天年（“寿高年迈”，创世记25:8；“日子满足”，35:29），约伯也像大卫一样“年纪老迈，日子满足，享受丰富、尊荣”而离世（历代志上29:28）。²⁰

从约伯的祝福中获得的重要洞察是：“上帝是轻慢不得的，人种的是什么，收的也是什么”（加 6:7）。在上下文中，保罗谈论的是我们救赎的宏大图景，而非如果我们遵循上帝的道路可能获得的祝福。然而，无论我们现在就得到祝福，经历一段苦难后得到，还是在天堂得到（“收永生”，第8节），这一原则依然成立。正如保罗对加拉太人所说，从这一洞察中得出的应用是：“我们行善不可丧志，若不灰心，到了时候就要收成”（第9节）。

有时，约伯放弃了生命和恢复的希望。但他从未放弃上帝，也从未放弃行善。像约伯一样，我们也将收获正直与忠诚的果实；像约伯一样，我们需要理解，或逐渐明白，我们很少“以以利法和他的朋友们所想象的那种立竿见影、显而易见的、多米诺骨牌式的方式”收获我们所播种的。²¹ 我们着眼于长远，因为我们相信信任和跟随上帝“最终真的值得，无论我们在路上付出了什么苦难”。²² 耶稣的模式就是我们的模式：今生的十字架；天堂的冠冕。上帝的应许是我们的希望：如果我们“与他同受苦难”，我们也将“与他同享荣耀”（罗8:17；参彼前5:10）；“这至暂至轻的苦难，要为我们成就极重无比、永远的荣耀”（林后4:17）；我们在“天上的赏赐是大的”（太5:12）。如果我们虚心、哀恸、温柔、怜恤人、清心、使人和睦、饥渴慕义、为义受逼迫，那么我们就将

20. 讽刺的是，以利法早先预言的一切都实现了。参见第68页的表6.2“约伯记5:19-26在约伯记42:7-17中的回响”。

21. Eric Ortlund, *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God* (Crossway, 2022), 71: “种什么收什么是真实的，但若说你收获的仅仅是你所栽种的，那就不对了。苦难和损失会临到上帝那些虽不完美但却真诚的圣徒，而其原因并不能用他们过去的罪和过犯来解释。有时候，我们遭遇苦难，并非因为我们播下了恶种。报应的模式在上帝的宇宙中最终成立——但它并非以一种即时或机械的方式运作。”参 Mark Talbot, *Give Me Understanding That I May Live: Sustaining Our Suffering*

22. Ortlund, *Suffering Wisely and Well*, 71.

得安慰，得饱足，蒙怜恤，得见上帝，被称为上帝的儿子，并承受地土（参太5:3-12）。我们相信那确凿的应许：“凡恒心行善、寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福的”，上帝“就以永生报应他们”（罗2:6-7）。

另外两个重要洞察

多么圆满的结局！或者说近乎圆满的结局。最后一句“日子满足”是喜乐的，但紧接其前的短语（希伯来语中为一个词，*wayyamat*）却非如此：“约伯死了”（伯42:17）。约伯并未从此过上幸福永远的生活。他也经历了诅咒的后果：“你必定死”（创2:17）。于是他加入了创世记5中那悲伤的合唱，那里“他就死了”这句话重复了八次。

在教会一首古老的赞美诗中，叙利亚的以法莲（约306-73年）歌颂约伯战胜了撒但，却未能战胜死亡，而“基督征服了约伯所不能战胜的死亡。”²³ 阿们！以法莲还写道，约伯的苦难仅为他一人承受，而基督的苦难是为他所有的子民承受。²⁴ 阿们，再次！这是两个重要的洞察。作为基督徒，因着基督的苦难和战胜坟墓，我们可以欢欣鼓舞，因为我们的故事不会仅以一句“他/她死了”告终。我们拥有天堂的希望。我们拥有复活和基督再临的希望。阿们？

在雅各书5:11中，使徒写道：“你们听说过约伯的忍耐，也知道主给他的结局，明显主是满心怜悯，大有慈悲。”约伯的榜样被置于“弟兄们哪，你们要忍耐，直到主来”（雅各书5:7）这一劝勉的语境中。关于这些经文——雅各书5:7、11和约伯记42:7-17——阿什写下这些美丽的话语：

主彰显怜悯与同情的旨意，唯有当主耶稣在荣耀中再临时才能完全显明。约伯记42章预表了主耶稣的归来……上帝最终倾注给信徒的祝福，将与约伯所得的祝福同样真实。约伯曾体验过真正的繁荣，真正的欢乐

23. Nisibene Hymns 53.14, summarized by C. L. Seow, *Job 1-21: Interpretation and Commentary*,

Illuminations (Eerdmans, 2013), 179.

24. See Hymns on Nativity 13.34; Hymns on Epiphany 2.34.

约伯的平反与恢复

与庆典，真实的硕果累累，以及真实的美丽（他那光彩夺目的女儿们！）。新天新地的祝福将如岩石般坚实可触；我们期盼那令世间最美女子也黯然失色的美丽；我们期盼那使世界最兴旺家庭也显得荒芜的丰饶；我们期盼那让比尔·盖茨也相形见绌的繁荣；我们期盼那令世间最盛大派对都宛如一杯平淡苹果汁的狂欢。²⁵

在这本交织着悲剧与胜利的书中，约伯记42:7-17比其他任何经文都更清晰、更宝贵地将我们与基督联系起来。此外，正如艾什在前面所指出的，因着对基督降临的盼望，这段经文也能成为一股巨大动力，激励我们效法约伯般的坚忍。当我们盼望那最终结局——我们的辩白、生命的冠冕、上帝的天堂、羔羊的婚宴、撒但的溃败，以及那永恒的公义、喜乐、荣美与丰盛都内住其中的新天新地时（启19-22章）——让我们效法坚韧的忍耐，持守耶稣的名，并切望我们的复活（他活着！）和我主的再来（我们也必与他同住，直到永永远远，阿们）。

25. Ash, *Trusting God in the Darkness*, 136-37.

附录

约伯记中上帝的属性和行为

属性	经文
全能者	“上帝是全能的” (36:5 [2x]) ; “他是全能的” (9:19) ; “他的力量” (24:22) ; “看哪, 上帝以他的力量为至高” (36:22) ; “我知道你万事都能做, 你的旨意不能拦阻” (42:2)
永恒	“看哪, 上帝伟大, 我们却不认识他; 他年岁的数目无法测度” (36:26)
圣洁	“凡人在上帝面前岂能称义? 人在造物主面前岂能纯洁? 他的仆役他尚且不信任, 天使他也指责有过; 何况那些住在土房子里的人? 他们的根基在尘土中, 如蠹虫被压碎” (4:17-19) ; “看哪, 上帝不信任他的圣者, 诸天在他眼中也不纯净” (15:15)
不可理解	“他行我们无法测度的伟大之事” (37:5b) ; “我们寻不见他” (37:23)
公义	“上帝会扭曲正义吗? 全能者会颠倒公理吗?” (8:3) ; “看哪, 上帝必不弃绝无辜的人, 也不扶助作恶者” (8:20) ; “若是正义的问题, 谁能传唤他?” (9:19) ; “他必按人的作为报应人, 照他的道路使遭遇临到他。上帝断不行恶, 全能者绝不扭曲正义” (34:11-12) ; “他不看顾那些自以为有智慧的人” (37:24)

属性	经文
永活的	“神活着” (27:2)
慈爱的	“或为管教，或为他的土地，或为爱，他使这事发生” (37:13)
威严的	“披戴可畏的威严” (37:2)
怜悯的	“如果你寻求上帝并向全能者祈求怜悯” (8:5)；“我的过犯会被封在袋中，你会遮盖我的罪孽” (14:17)
奥秘的	“他行伟大且不可测度的事，奇妙不可胜数的事” (5:9)；“他行无法测度的伟大之事，不可胜数的奇妙之事” (9:10)；“愿他告诉你智慧的奥秘！因他理解力丰富。要知道上帝向你索要的少于你罪有应得的。你能发现上帝的深奥事吗？你能找到全能者的界限吗？” (11:6-7)；“看哪，这些不过是他道路的边缘，我们听到的只是他微小的低语！但他力量的雷声谁能明白？” (26:14)
全知	“人类的守望者” (7:20)；“因为他察看地极，遍观诸天之下的一切” (28:24)
不可改变	“他是不可改变的” (23:13)
聪明	“谁能教导上帝知识，既然他审判在高处的人？” (21:22)；“知识完备” (37:16b)
愤怒	“他家的财物将被掠走，在神愤怒的日子被拖走。这是恶人从上帝所得的份，是上帝为他所定的产业” (20:28-29)；“让他们亲眼看见自己的毁灭，喝全能者的愤怒” (21:20)

行动	经文
创造	<p>“你的手塑造并创造了我” (10:8a) ; “你以皮肤和肉体为我披衣, 用骨头和肌腱将我编织。你赐我生命和坚定的爱, 你的看顾保存了我的灵” (11-12节) ; “我的造物主” (32:22; 35:10; 36:3) ; “上帝的灵造了我, 全能者的气息赋予我生命” (33:4) ; “我立了大地的根基” (38:4a)</p>
保存	<p>“他赐雨于大地, 送水于田野” (5:10) ; “他手中握有每个生物的生命和全人类的呼吸” (12:10) ; “赐丰盛的食物” (36:31a) ; “为乌鸦提供猎物” (38:41)</p>
赐予启示	<p>“但我愿与全能者说话” (13:3) ; “那么你呼叫, 我[约伯] 必回答; 或让我说话, 你回复我” (13:22)</p>
藉着 ‘神的众子’ 施行统治	<p>“有一天, 神的众子来侍立在耶和华面前, 撒但也来在其中。耶和华问撒但说: “你从哪里来?” 撒但回答说: “我从地上走来走去, 往返而来。” 耶和华问撒但说: “你曾用心察看我的仆人约伯没有? 地上再没有人像你完全正直, 敬畏神, 远离恶事。” 撒但回答耶和华说: “约伯敬畏神, 岂是无故呢? 你岂不是四面圈上篱笆围护他和他的家, 并他一切所有的吗? 他手所做的都蒙你赐福; 他的家产也在地上增多。你且伸手毁他一切所有的; 他必当面弃掉你。” 耶和华对撒但说: “凡他所有的都在你手中; 只是不可伸手加害于他。” 于是撒但从耶和华面前退去。(接下页)</p>

行动	经文
	<p>‘又有一天，神的众子来侍立在耶和華面前，撒但也在其中。耶和華问撒但说：“你从哪里来？”撒但回答说：“我从地上走来走去，往返而来。”耶和華问撒但说：“你曾用心察看我的仆人约伯没有？地上再没有人像你完全正直，敬畏神，远离恶事。你虽激动我攻击他，无故地毁灭他，他仍然持守他的纯正。”撒但回答耶和華说：“人以皮代皮，情愿舍去一切所有的，保全性命。你且伸手伤他的骨头和他的肉，他必当面弃掉你。”耶和華对撒但说：“他在你手中，只要存留他的性命。”于是撒但从耶和華面前退去，击打约伯，使他从脚掌到头顶长毒疮。（2:1-7）</p>
<p>与他的创造互动，包括天使、人和动物</p>	<p>“人算什么，你竟看他为大，将他放在心上，每早鉴察他，时刻试验他？”（7:17-18）；“你能向云彩扬起声来，使倾盆的雨遮盖你吗？你能发出闪电，叫它行去，使它对你说，‘我们在这里’？”（38:34-35）；“乌鸦之雏因无食物飞来飞去，哀告上帝；那时，谁为它预备食物呢？”（38:41）</p>
<p>允许人经受试验</p>	<p>参见第1-2章；“然而他知道我所行的路，他试炼我之后，我必如精金”（23:10）</p>
<p>可能会在一段时间里对人类祈祷保持沉默</p>	<p>参见第3-37章</p>
<p>渴望人们能建立一种关系与他之间，这种关系体现在敬畏、信任、喜悦、顺从、祷告、希望以及动物祭祀中</p>	<p>恐惧（“敬畏上帝”，1:1；“对上帝的敬畏”，4:6；“对朋友吝啬仁慈的人，就是背弃了对上帝的敬畏”“全能者，”6:14；“敬畏耶和華，”28:28；“敬畏他，”37:24），信任（参见19:25和42:8），喜悦（“以全能者为乐，”22:26；另见27:10；33:26b），顺从（1:1，8，21；2:10；42:2），祷告（22:27；27:10a；33:26），希望（13:15；14:13；19:24-27），以及动物祭祀（1:5；42:8-9；“还你的愿，”22:27b）</p>

行动	经文
审判与赐福	“神的火从天而降” (1:16); 赏赐与收取(1:21); 人类承受“从神来的善”也“承受恶” (2:10); “耕种罪孽、播种祸患的必收同样。因上帝的气息他们灭亡, 因他愤怒的爆发他们被毁灭” (4:8-9; 参38:12-15; 40:11-12); 神也赐福 (如29:2-4; 42:10-17)
纠正/管教	“看哪, 上帝所管教的人是有福的! 所以你不能轻看全能者的管教” (5:17; 另见37:13)
统治万民	“他使邦国兴盛, 也使其灭亡; 他扩张邦国, 又引导他们” (12:23)
赦免罪孽	“赦免我的过犯, 除去我的罪孽” (7:21); “向全能者祈求怜悯” (8:5); “将他的灵魂从坑中救回” (33:30)
给人带来安慰	“上帝的安慰” (15:11)
救赎与拯救	“但他拯救贫困者脱离他们口中的刀剑和强者的手” (5:15; 另见5:19); 约伯知道上帝是“救赎主” (19:25); “他拯救卑微者。他甚至解救不无辜的人” (22:29-30); “你如何帮助无力之人! 你如何拯救无力量之臂膀!” (26:2)
可以“与”人同在	“当全能者还与我同在时” (29:5)
可寻求并转向以获得帮助	“至于我, 我必寻求上帝, 将我事由托付于上帝” (5:8)

SELECT BIBLIOGRAPHY

- Alden, Robert L. *Job*. New American Commentary 11. Broadman & Holman, 1993.
- Allen, David L. *Exalting Jesus in Job*. Christ-Centered Exposition. Holman Reference, 2022.
- Alter, Robert. *The Art of Biblical Poetry*. Basic Books, 1985.
- . *The Wisdom Books: Job, Proverbs, and Ecclesiastes*. W. W. Norton & Company, 2010.
- Andersen, Francis I. *Job*. Tyndale Old Testament Commentaries 13. InterVarsity Press, 1976.
- Aquinas, Thomas. *The Literal Exposition of Job: A Scriptural Commentary Concerning Providence*. Translated by Anthony Damico. Classics in Religious Studies 7. Scholars Press, 1989.
- Archer, Gleason L., Jr. *The Book of Job: God's Answer to the Problem of Undeserved Suffering*. Baker, 1982.
- Ash, Christopher. *Job: The Wisdom of the Cross*. Preaching the Word. Crossway, 2014.
- . *Out of the Storm: Grappling with God in the Book of Job*. Regent College Publishing, 2004.
- . *Trusting God in the Darkness: A Guide to Understanding the Book of Job*. Crossway, 2021.
- Atkinson, David. *The Message of Job*. The Bible Speaks Today. InterVarsity Press, 1991.
- Belcher, Richard P., Jr. "Job." In *A Biblical-Theological Introduction to the Old Testament: The Gospel Promised*, edited by Miles V. Van Pelt. Crossway, 2016.

Select Bibliography

- . *Job: The Mystery of Suffering and God's Sovereignty*. Focus on the Bible. Christian Focus, 2017.
- Blake, William. *Illustrations of the Book of Job*. D. Appleton, 1903.
- Boadt, Lawrence. *The Book of Job: Why Do the Innocent Suffer?* Classic Bible Series. St. Martin's Press, 1997.
- Brownback, Lydia. *Job: Trusting God When Suffering Comes*. Flourish Bible Study. Crossway, 2023.
- Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament: Poetic Books*. Rev. and expanded ed. Moody, 1988.
- Calvin, John. *Sermons on Job*. Translated by Rob Roy McGregor. 3 vols. Banner of Truth, 2022.
- Carson, D. A. *How Long, O Lord? Reflections on Suffering and Evil*. 2nd ed. Baker Academic, 2006.
- Clines, David J. A. "Job." In *New Bible Commentary*, edited by G. J. Wenham, J. A. Motyer, D. A. Carson, and R. T. France. 4th ed. Inter-Varsity Press, 1994.
- . *Job 1–20*. Word Biblical Commentary 17. Word, 1989.
- . *Job 21–37*. Word Biblical Commentary 18A. Thomas Nelson, 2006.
- . *Job 38–42*. Word Biblical Commentary 18B. Thomas Nelson, 2011.
- Dhorme, Edouard. *A Commentary on the Book of Job*. Translated by H. Knight. Nelson, 1967.
- Eaton, John H. *Job*. Old Testament Study Guides. JSOT Press, 1985.
- Estes, Daniel J. *Job*. Teach the Text. Baker, 2013.
- Fyall, Robert S. *How Does God Treat His Friends?* Christian Focus, 1995.
- . *Now My Eyes Have Seen You: Images of Creation and Evil in the Book of Job*. New Studies in Biblical Theology 12. InterVarsity Press, 2002.
- Gatiss, Lee. "Job." In *ESV Gospel Transformation Study Bible*. Crossway, 2018.
- Goldingay, John. *Job for Everyone*. Old Testament for Everyone. Westminster John Knox, 2013.
- Gordis, Robert. *The Book of God and Man: A Study of Job*. University of Chicago Press, 1965.
- . *The Book of Job: Commentary, New Translation, Special Studies*. 1978. Reprint, Jewish Theological Seminary of America, 2011.
- Green, William Henry. *The Argument of the Book of Job Unfolded*. 1873. Reprint, James & Klock, 1977.
- Gregory the Great. *Moral Reflections on the Book of Job*. Translated by Brian Kerns. 6 vols. Cistercian Studies. Liturgical Press, 2014–22.

SELECT BIBLIOGRAPHY

- Greidanus, Sidney. *Preaching Christ from the Old Testament: A Contemporary Hermeneutical Method*. Eerdmans, 1999.
- Habel, Norman C. *The Book of Job: A Commentary*. Old Testament Library. Westminster, 1985.
- Hartley, John E. *The Book of Job*. NICOT. Eerdmans, 1988.
- Holbert, John C. *Preaching Job*. Preaching Classic Texts. Chalice, 1999.
- Jackson, David R. *Crying Out for Vindication: The Gospel According to Job*. Gospel According to the Old Testament. P&R Publishing, 2007.
- Janzen, J. Gerald. *Job*. Interpretation: A Bible Commentary for Teaching and Preaching. John Knox, 1985.
- Jones, Hywel R. *Job*. EP Study Commentary. Evangelical Press, 2007.
- Kidner, Derek. *The Wisdom of Proverbs, Job, and Ecclesiastes: An Introduction to Wisdom Literature*. InterVarsity Press, 1985.
- Kline, Meredith. "Job." In *Wycliffe Bible Commentary*, edited by Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison. Moody, 1963.
- Konkel, August H. *Job*. Cornerstone Biblical Commentary 6. Tyndale House, 2006.
- Kynes, Bill, and Will Kynes. *Wrestling with God: Defiant Faith in the Face of Suffering*. IVP Academic, 2022.
- Longman, Tremper, III. *Job*. Baker Commentary on the Old Testament Wisdom and Psalms. Baker Academic, 2012.
- MacKenzie, R. A. F., and Roland E. Murphy. "Job." In *New Jerome Biblical Commentary*, edited by Raymond E. Brown et al. Prentice Hall, 1990.
- Mason, Mike. *The Gospel According to Job: An Honest Look at Pain and Doubt from the Life of One Who Lost Everything*. Crossway, 1994.
- Murphy, Roland E. *The Tree of Life: An Exploration of Biblical Wisdom Literature*. Anchor Bible Reference Library. Doubleday, 1990.
- O'Donnell, Douglas Sean. *The Beginning and End of Wisdom: Preaching Christ from the First and Last Chapters of Proverbs, Ecclesiastes, and Job*. Crossway, 2011.
- . "Job." In *Ezra–Job*. Vol. 4 of *ESV Expository Commentary*, edited by Iain M. Duguid, James M. Hamilton Jr., and Jay Sklar. Crossway, 2020.
- Ortlund, Eric. *Job: A 12-Week Study*. Knowing the Bible. Crossway, 2017.
- . *Piercing Leviathan: God's Defeat of Evil in the Book of Job*. New Studies in Biblical Theology. IVP Academic, 2021.
- . *Suffering Wisely and Well: The Grief of Job and the Grace of God*. Crossway, 2022.

Select Bibliography

- Pope, Marvin H. *Job: Introduction, Translation and Notes*. Anchor Bible 15. Doubleday, 1973.
- Robinson, H. Wheeler. *The Cross in the Old Testament*. SCM, 1955.
- Rowley, H. H. *Job*. New Century Bible Commentary. Reprint, Eerdmans, 1980.
- Schultz, Carl. "Job." In *Evangelical Commentary on the Bible*, edited by Walter A. Elwell. Baker, 1989.
- Seow, C. L. *Job 1–21: Interpretation and Commentary*. Illuminations. Eerdmans, 2013.
- Simonetti, Manlio, and Marco Conti, eds. *Job*. Ancient Christian Commentary on Scripture 6. InterVarsity Press, 2006.
- Smick, Elmer B. "Job." In *The Expositor's Bible Commentary*, edited by Frank E. Gaebelin. Vol. 4. Zondervan, 1988.
- Thomas, Derek. *The Storm Breaks: Job Simply Explained*. Welwyn Commentary Series. Reprint, Evangelical Press, 2005.
- Vicchio, Stephen J. *The Book of Job: A History of Interpretation and a Commentary*. Wipf & Stock, 2020.
- . *Job in the Ancient World*. Wipf & Stock, 2006.
- Walton, John H. *Job*. NIVAC. Zondervan, 2012.
- Walton, John H., and Tremper Longman III. *How to Read Job*. IVP Academic, 2015.
- Webb, Barry G. *Job*. Evangelical Biblical Theology Commentary. Lexham Academic, 2023.
- Whybray, R. N. *Job*. Readings: A New Biblical Commentary. Sheffield Phoenix Press, 1998.
- Williams, C. J. *The Shadow of Christ in the Book of Job*. Wipf & Stock, 2017.
- Wilson, Gerald H. *Job*. Understanding the Bible Commentary 10. Baker, 2007.

INDEX OF SCRIPTURE

Genesis

1:2—285
1:2—407
1:3—407
1:4b—5—287
1:20—154
1:25—154
1:26—334
1:26—27—10n14
1:31—26
2:3—343—44n9
2:17—455
3:1—172
3:1—5—19
3:9—19
3:17—19—90
3:18—21—378
4:10—12—343
4:22—138n1
5—455
5:1—10n14
6:5—7—258
6:5—8—379
6:11—13—258
7:4—258
7:11—12—258
7:17—23—258
8:1—128
9:15—128
12:1—342
12:7—342
12:7—8—12n18
14:3—416
14:18—12
15:16—241

18:1—8—341
18:25—270, 402
19:1—313
19:29—128
20:3—362
25:2—98n2
25:7—12n18
25:8—12n18, 218, 454
25:8—9—315
26:24—20, 451n12
30:22—128
31:7—211
31:41—211
32:22—32—379
35:29—218, 454
36:11—71n1
36:15—71n1
37—50—293
39:2—3—312n2
39:9—242, 327
39:21—312n2
39:23—312n2
40—41—73n5
41:23—171n3
41:38—354
48:16—217
49:33—218
50:10—52n14

Exodus

2:24—128
3:6—218
3:14—207
3:20—22n8, 131
6:2—9—401

6:5—128
6:6—217
9:15—22n8
9:22—26—409n18
11:5—330
12:11—404
14:31—20
15:1—18—86
19:4—421n14
19:16—403
20:1—401n6
20:2—10n14
20:3—6—339
20:16—329
20:17—10n14
20:19—401n6
22:21—27—278
22:22—255n2
23:10—11—343
34:6—116

Leviticus

1:5—12
5:15—16—12
6:2—5—344
10:1—233
11:13—16—430n16
19:11—329
19:19—343
19:27—28—35n9
25:2—7—343
25:25—216
25:38—10n14
26:34—35—343

Index of Scripture

Numbers

10:29—138n1
11:1—3—33
12:7—451n14
12:8—451n14
14:22—211
14:24—451n12
15:28—14
23:1—449n9
23:19—329
23:29—449n9
35:19—216
35:33—34—343

Deuteronomy

7:18—323
8:17—240
14:1—35n9
18:18—22—107n14
19:14—273n12
21:19—313
24:6—255n2
24:17—18—255n2
24:17—22—278
27:17—273n12
28:1—2—107n15
28:12—21
28:15—107, 107n15
28:29—77
32:4—388
32:30—113n9
32:35—230
32:39—76n9
33:11—21

Joshua

1:2—451n14
1:7—451n14
7:15—203
10:11—409n18
23:10—113n9

Judges

3:7—128
3:21—207
4:11—138n1

Ruth

3:7—13
4:1—313

1 Samuel

1:1—353n3
2:5—8—76
12:9—128
12:17—18—76
13:14—446
31:13—52n14

2 Samuel

1:11—35n9
1:23—421n14
3:18—451n15
7:5—20, 451n15
7:8—451n15
8:15—336
12:1—7
12:7—176
12:16—76
22:10—114

1 Kings

4:20—13
4:30—12
8:23—10n11
8:38—145
11:13—451n15
11:32—451n15
11:34—451n15
11:36—451n15
11:38—451n15
14:8—451n15
17—105
18:38—33

18:46—404
19:18—339n2
21:10—22
22:18—23—18

2 Kings

1—33
1:12—33
5—233
5:6—451n12
7:17—18—313
19:34—451n15
20:6—451n15
21:8—451n14

1 Chronicles

1:32—98n2
12:20—353n3
15:26—449n9
17:4—451n15
17:7—451n15
18:14—336
21:1—18n3, 19
22:19—76
26:7—353n3
27:18—353n3
29:21—449n9
29:28—454

2 Chronicles

6:14—20
6:29—145
9:8—336

Esther

9:3—50n9

Job

31:28a—339
31:28b—339
31:29—30—326, 333, 338,
341

INDEX OF SCRIPTURE

- | | | |
|--|---|--|
| <p>31:29–37—340
 31:31–32—326, 333, 338,
 341
 31:31–33a—344
 31:32–34—9n9
 31:33—341, 348
 31:33–34—326, 338, 341
 31:34a—341
 31:34b—341
 31:34c—341
 31:35—311, 380, 402
 31:35a—341
 31:35b—341
 31:35b–c—341
 31:35–37—341
 31:36—341
 31:37a—342
 31:37b—342, 342n5
 31:38—343
 31:38–40—9n9, 326, 333,
 338, 341, 343
 31:39a—343
 31:39b—343
 31:40—325
 31:40a–b—343
 31:40c—311, 343
 32–33—355, 393
 32–37—298, 353, 401
 32:1—266, 355
 32:1–5—354, 365
 32:2—353n3, 355
 32:2–5—355
 32:3a—356
 32:3b—356
 32:4—355
 32:5—356
 32:6—110n1, 354n6, 355
 32:6–7—101n8, 356–57
 32:6–9—101n7
 32:6–22—354
 32:8—222n2, 354, 357–58,
 360</p> | <p>32:8b—400
 32:8–9—101n8, 357
 32:9—357
 32:10—357, 366
 32:11—358
 32:11a—357
 32:11b—357
 32:11c—357
 32:11–14—370
 32:12—358, 367
 32:12a—357
 32:12b–c—357
 32:12–22—360
 32:13—358
 32:15—358
 32:16—358
 32:17—366
 32:17–20—358
 32:18—354, 358–60, 366
 32:18–20—359
 32:19—358
 32:20—358–59, 366
 32:20a—358
 32:21—358
 32:22—461
 32:22a—359
 32:22b—359
 32:30—113n9, 353
 33—359
 33:1—354n6, 359, 366
 33:1–5—359
 33:1–33—354
 33:2—366
 33:3—359–60
 33:4—354, 360, 461
 33:5—369
 33:6—361, 367
 33:6–33—359
 33:7—361
 33:8—361
 33:9–11—361
 33:9–12—355, 359</p> | <p>33:10—7
 33:12a—361
 33:12b—361
 33:13a—361
 33:13b—361
 33:13–23—359
 33:14—360, 362, 393
 33:14–16—400
 33:14–22—362
 33:15—348n17
 33:15–16—362, 393
 33:16a—393
 33:17—362
 33:18—362
 33:19—393
 33:19a—362
 33:19b—362
 33:19b–22—362
 33:19–25—225
 33:20—362
 33:21—362
 33:22—362, 367
 33:23—122, 366–68
 33:23a—364
 33:23b—364
 33:23c—364
 33:23–28—121
 33:23–30—363
 33:24—367
 33:24a—122
 33:24b—122, 360, 364
 33:24c—122, 360, 364
 33:24–26—392
 33:25—360, 364
 33:25–26—123
 33:26—367, 462
 33:26a—360, 364
 33:26b—364, 462
 33:26c—360
 33:27—360, 364, 367
 33:27a—364
 33:28—364</p> |
|--|---|--|

Index of Scripture

- 33:28a—360
33:28b—360
33:29—364
33:30—200n14, 360, 463
33:30a—364
33:30b—360, 364
33:31—366
33:31—33—359
33:32—369
33:32b—360
33:33—354, 360, 366, 369
34—35—393
34:1—110n1, 354n6, 369
34:1—37—355
34:2—354, 370
34:2—37—370
34:4—370
34:5—371, 375
34:5—9—371
34:7—8—365, 371
34:9—371, 375
34:10—369—70
34:10b—c—372
34:10—15—372
34:10—30—371—72
34:11—373, 382
34:11—12—459
34:11—14—370
34:12—373
34:13—373
34:14—15—373
34:16—366, 370
34:16—19—373
34:20—374
34:20a—b—374
34:20c—374
34:20—30—374
34:21—374
34:22—374
34:23—24—374
34:24—374
34:24b—374
34:25a—374
34:25b—374
34:26—28—374
34:28—392
34:29—7n3, 374
34:30—374
34:31—371
34:31a—375
34:31b—375
34:32—375
34:33—375
34:33—37—371
34:34—354, 370
34:34b—370
34:34—35—375
34:35—370, 392
34:36—37—375, 382
35—381, 385
35:1—110n1, 354n6, 376
35:1—16—355
35:2—377
35:2a—377
35:2b—377
35:2—16—370
35:3—377
35:4—377
35:5—8—378
35:6—379
35:9—379
35:10—461
35:10—11—379
35:12—13—380
35:12—16—365, 379
35:14—380
35:15—380
35:16—381, 392
35:16a—380
35:16b—380
36:1—354n6, 384
36:1—37:24—355
36:2—354, 381, 389
36:2—4—385
36:3—381, 461
36:4—381
36:5—385—86, 459
36:5—15—386
36:5—25—385
36:6—386
36:7—386
36:7b—386
36:8—387
36:9—387
36:10—394
36:10b—387
36:11—382
36:11a—387
36:11b—c—387
36:12—387—88
36:13—387
36:14—387
36:15—387, 392, 394
36:16—387
36:16—25—386
36:17—387
36:18—387
36:18a—388
36:18b—388
36:18—25—387
36:19—388
36:20—387
36:20a—388
36:20b—388
36:21—387
36:21a—388
36:21b—388
36:22—385, 387—89, 394,
459
36:22b—389n4
36:22—23—390
36:22—37:24—394
36:23—388
36:24—387—88
36:24b—388
36:24—37:24—389n4, 392

INDEX OF SCRIPTURE

- 36:25—388
 36:26—385, 391, 459
 36:26—37:24—389
 36:27a—389
 36:27—28—390
 36:28—392
 36:29—391
 36:29—30—390
 36:30—385, 394
 36:30b—389
 36:31—391—92
 36:31a—461
 36:32a—389
 36:32b—389
 36:33—391
 37:1—391
 37:2—392
 37:2—5—390
 37:3—4—390
 37:5—391, 394
 37:5b—459
 37:6—390
 37:6a—389
 37:7—8—391
 37:9—390, 392
 37:10—390
 37:11—12—390
 37:13—302, 391, 460, 463
 37:14—384, 388—89, 392,
 395, 438
 37:14—18—392
 37:15—16—390
 37:15—17—391
 37:16—385, 388
 37:16b—460
 37:17—390
 37:17—18—392
 37:19—20—391
 37:21—389—90
 37:22—402, 426, 460
 37:22b—391
 37:23—391, 395, 401, 438,
 459
 37:24—354, 389, 395, 402,
 459, 462
 37:24a—391
 37:24b—391—92
 37:29—30—392
 38—401n6, 411, 427
 38—41—12, 69, 80, 100,
 113n8, 207, 298, 355,
 363, 395, 400, 438
 38—42—247, 413
 38:1—34, 312, 342, 392,
 402—3, 425
 38:1—40:1—445n3
 38:1—40:2—389, 401—2
 38:2—392, 403, 417, 422,
 425, 436
 38:2—3—402—3
 38:2—40:2—119
 38:3—404, 425, 436
 38:4—399
 38:4a—461
 38:4b—405
 38:4—11—404
 38:4—21—404, 414
 38:4—38—403
 38:5—405, 439n34
 38:5a—405
 38:6—405
 38:7—405
 38:8—405
 38:9—392
 38:9—38—421
 38:12—406, 439n34
 38:12—15—406, 463
 38:12—21—406
 38:13a—406
 38:13b—406
 38:14—406
 38:15a—406
 38:15b—406
 38:16—392, 407, 439n34
 38:17—407, 439n34
 38:18—407, 439n34
 38:18b—405
 38:19—21—407
 38:21—407
 38:22—392, 439n34
 38:22—27—408, 410
 38:22—38—404, 408, 414
 38:24a—409
 38:24b—409
 38:25—409
 38:25a—392
 38:25b—392
 38:25—27—392
 38:26—409
 38:27—409
 38:28—392
 38:28b—29—410
 38:28—30—409
 38:30—392, 409—10
 38:31—410, 439n34
 38:31—33—402, 410
 38:32—410, 439n34
 38:33—410, 439n34
 38:33b—439n34
 38:34—392, 410, 439n34
 38:34—35—462
 38:34—38—410
 38:35—392, 411, 439n34
 38:36—408, 439n34
 38:37—392
 38:37a—410
 38:37b—411
 38:38—410
 38:39—415, 421, 430,
 439n34
 38:39b—415
 38:39—41—392, 415
 38:39—39:30—403—4, 414
 38:41—439n34, 461—62
 39—427

Index of Scripture

- 39:1—439n34
39:1a—415
39:1b—415
39:1-4—392
39:2—439n34
39:2a—415
39:2b—415, 439n34
39:3a—416
39:4—416
39:5—439n34
39:5-8—416
39:6—416
39:7—416, 435n23
39:8—416
39:9—417
39:10—439n34
39:10-12—417
39:11—417
39:12—417, 439n34
39:13a—418
39:13b—418
39:13-18—417
39:14a—418
39:15—418
39:16—418
39:16b—418
39:17—418
39:18—417n7, 418, 435n23
39:19—439n34
39:19a—420
39:19b—420
39:19-25—417n7, 419
39:20—439n34
39:20a—420
39:20b—420
39:21a—420
39:21b—420
39:22—420, 435n23
39:23—420
39:24—420
39:25a—420
39:25b—420
- 39:25c—420
39:26—421
39:26-30—420
39:27—421
39:28—421
39:28b—421
39:29—421
39:30—421
39:30a—421
39:41a—415
39:41b—415
39:41b-c—415
40:1—342
40:1-2—422
40:2—392, 402, 413
40:2a—119
40:3—342
40:3-5—389, 422, 445
40:4a—423
40:4b-5—423
40:6—34, 312
40:6-41:34—389, 414,
445n3
40:7—425, 436
40:8—106, 136, 392
40:8a—426
40:8b—426
40:8-9—425
40:9—392, 426, 439n34
40:9-14—392
40:10—426
40:10-14—426
40:11a—426
40:11b—426
40:11-12—463
40:12a—426
40:12b—426
40:13a—426
40:13b—426
40:14—426
40:15—428n8
40:15a—427
- 40:15b—427
40:15c—427
40:15-24—402-3
40:15-41:34—427
40:16—427
40:16-17—427
40:16-18—432
40:17a—427
40:17b—427
40:18—427
40:19—429, 429n11
40:19a—428
40:20—435n23
40:20a—428
40:20b—428
40:21a—428
40:21b-22—428
40:23—428
40:24—429
40:29—435n23
41:1—439n34
41:1a—430
41:1-2—430n13, 431, 434
41:1-6—431
41:1-34—63, 401-3, 430
41:2—430, 439n34
41:3—431
41:4—431
41:5—431, 435n23
41:6—431
41:6-10—431
41:7—431, 439n34
41:8—431
41:9a—431
41:9b—432
41:10b—429, 432
41:10-11—432-33n18
41:10b-11—432
41:11a—432
41:11b—429, 432
41:12—432
41:12-24—432

INDEX OF SCRIPTURE

41:12—32—433	42—20, 157, 293, 354, 438,	42:15a—453, 453n19
41:13—431	448, 455	42:16—12n18, 79
41:13a—432	42:1—436	42:16a—453, 454
41:13b—432	42:1-6—119, 389, 445	42:16b—453
41:13-14—439n34	42:2—148, 401, 436, 459,	42:16-17—79
41:13-17—432	462	42:17—12n18, 454, 455
41:14—432-33n18	42:2-6—436	
41:14a—432, 433n21	42:3—436	Psalms
41:14b—430, 432, 433n21	42:3a—436	1:1—241
41:15a—433n21	42:4—436	1:3—241
41:15-17—431-32	42:5—80	1:4—160
41:15-34—432-33n18	42:5-6—425, 436	1:6—201
41:18—433	42:6—148, 402	8—92, 285
41:18a—433	42:7—67, 119n16, 133, 261—	8:1—92
41:18b—433	62, 264, 355, 365, 382,	8:4—92
41:18-21—433	402, 445, 447-48, 451	8:5—174
41:19—433	42:7-8—79, 105, 131, 299,	8:6—174
41:19-21—435	451	8:9—92
41:20-21—433	42:7b-8—445	11:4—92
41:22—433-34	42:7-9—15, 100, 106, 262,	12:7—92
41:22a—434	312, 349n18, 444-45,	13:1—93
41:23—431-32	450, 452	14:1-3—284
41:24—434	42:7-17—402, 444, 454-56	16:10—41
41:25—435	42:8—12, 52, 67, 133, 402,	17:15—41
41:25a—431	447-49, 451, 462	18:6—116
41:25-32—434	42:8a—451	18:9—114, 116
41:26—434	42:8b—451	18:17—116
41:26-30—431	42:8-9—462	18:20—116
41:27—433n21, 435	42:9—105, 119n16, 293	19:14—217
41:28b—433n21, 435	42:9a—448	22—192
41:29a—433n21, 435	42:9b—79, 449	22:6—284
41:29b—433n21, 435	42:10—443	22:7—194
41:30—434	42:10a—452	22:13—194
41:30a—433n21	42:10-17—78, 100, 312,	23:1—49
41:30b—433n21, 435	444-45, 452-53, 463	25:20—92
41:31—435	42:11—453	27:14—220
41:32—431	42:11c—453	29:1—18n1
41:32a—435	42:12—14, 79, 100, 453	32—324, 446
41:32b—433n21	42:12b—414n2	32:3-4—85
41:33—428n8, 435	42:13—48, 52, 79, 414n2,	33:5—336
41:33a—430	453	34:19—76n9
41:34b—429-30, 435	42:14—453	35:10—10n11, 77

Index of Scripture

- 37:28—336
37:37—8
38:11—215n4
40:11—92
42—262
42:1—132
42:2—132
42:5—132
42:9—132
44:1—3—426
44:17—105
49:15—41, 165
51—324, 446
61:7—92
65:9—10—76
69:3c—d—190n8
69:14—190n8
69:30—190n8
71:19—10n11
73—105, 126—27, 179
73:3b—126, 179
73:4—12—126
73:5—179
73:11—257
73:12—179
73:13—126
73:13a—126
73:14a—126
73:14b—179
73:24—165
73:28a—127
74:14—429n11
77:6—388
77:7—9—136
77:12—388
82:1—18
82:3—336
85:2—164
86:8—9—10n11
88—105
88:12—204
89—105
89:3—451n15
89:5—18
89:6—18n1
89:7—18
89:20—451n15
90:10—453
97:9—256
104:26—429, 429n11,
430n13
106:3—336
107:42—77
112:1b—3a—10
119—269
119:100—101, 357
127:5—313
137—293
138:7—22n8
139:13—129n6
143:2—73
144:5—114
- Proverbs**
1:7—306
1:10—19—201, 344
3:5—165
3:11—12—76n9
6:20—7:27—276
6:34—276
7:18—276
8:13—9
8:22—23—305
8:22—31—304, 405
8:23—173
8:25a—173
10:19—140, 366
11:18—72n4
12:18—140n4
15:19—107n15
16:6—9
16:18—225
17:27—140n4, 366
20:9—73
21:21—107, 107n15
22—28—273n12
22:4—10
22:8—72n4
22:16—226
23:5—224n5
23:10—273n12
24:20—200
25:11—366
25:22—103
29:10—8n8
30:17—421n14
30:19—421n14
31:10—31—330
31:23—313
- Ecclesiastes**
1:14—246
3:1—279
3:2—279
3:18—92
5:2—140n4
5:3—140n4
5:7—140n4
6:11—140n4
7:15—246
7:20—73
7:28—113n9
10:14—140n4
12:7—128
12:13—9, 247, 306
12:14—247
- Song of Songs**
8:5—6—332
- Isaiah**
1:17—336
3:26—52n13
5:1—7—21
5:5—21
5:20—190
6:3—9

INDEX OF SCRIPTURE

8:10—312n2
 11:2—299
 11:14—11
 16:6—140
 20:3—20, 451n12
 22:12—35n9
 22:20—451n12
 26:19—41
 27:1—429, 429n11, 430n13
 30:30—409n18
 37:35—451n15
 40:3—354
 40:8—216n6
 40:31—421n14
 41:8—315, 451nn12—13
 41:14—284
 42:1—336, 336n22, 451n16
 43:10—451n16
 43:13—271n10
 43:14—217
 43:26—112
 44:1—451nn12—13
 44:2—451nn12—13
 44:6—217
 44:21—451nn12—13
 45:4—451nn12—13
 47:1—52n13
 48:22—228
 49:3—451nn12—13
 49:6—451n16
 52:13—451n16
 53—192
 53:3—55, 95
 53:6—194
 53:6—7—194
 53:11—451n16
 53:12—205
 56:1—336
 59:11—336
 60:19—275
 61:8—336
 66:16—220

Jeremiah
 1:17—404
 4:13—421n14
 4:19—322
 7:29—35n9
 8:6—420
 9:24—336
 10:6—7—10n11
 13:24—171n3
 14:14—16—107n14
 17:11—230
 22:15—336
 22:17—344
 23:14—107n14
 23:19—34
 25:9—451n12
 25:20—8n6
 27:6—451n12
 30:10—451nn12—13
 30:23—34
 33:21—451n15
 33:26—451nn12—13,
 451n15
 43:10—451n12
 46:27—451nn12—13
 46:28—451nn12—13
 48:30—140
 48:40—421n14
 49:7—71n1
 49:16—421n14

Lamentations
 2:10—52n13
 3:12—13—86
 4:21—8n6

Ezekiel
 9:12—171n3
 14:14—7—8
 14:20—7—8
 16:27—171
 17:24—277

22:1—29—344
 22:6—7—344
 22:7—344
 22:12—344
 22:29—344
 25:13—71n1
 28:25—451nn12—13
 34:23—451n15
 34:24—451n15
 37:24—451n15
 37:25—451n13, 451n15

Daniel
 1:8—242
 2:22—188
 3:24—25—341
 4:33—156
 5:12—354
 5:14—354
 9:3—18—15
 12:2—41, 165

Hosea
 5:14—131
 6:1—2—76n9
 13:2—339n2
 13:7—8—131
 13:14—76n9
 13:15—171n3

Joel
 3:1—73n5

Amos
 1:11—12—71n1
 3:4—131
 3:8—131
 4:1—344
 5:15—336
 5:19—131

Index of Scripture

Micah	5:7—321	24:28—421
1:16—35n9	5:10—38	24:37—39—258
2:1-2—344	5:12—454	25:31-46—279
6:8—337	5:13-16—9	25:40—279
7:18—10n11	5:22—45	25:45—279
	5:28—328	26:28—195
Habakkuk	5:29-30—328	26:38—133
1:2—93	5:37—329	26:39—36, 133
1:2-4—211	5:37-32—329n11	26:45—28
1:8—421n14	5:44—449	26:51—37
1:12-13—37	5:45—126, 241, 258, 282	26:53—143, 282
2:4—37	5:48—8	26:67—193
3—294	6:6—107	27:4—349
	6:9—15	27:26—142
Zephaniah	6:12—15, 151, 449	27:34a—193
3:17—86	6:13—81	27:39—193-94n14
	6:14-15—449	27:40—82, 452
Zechariah	6:19-20—340	27:41-44—195
1:10—18	6:24—339	27:44—194
3:1—19	6:26a—415	27:45-46—195
8:23—312n2	6:33—262	27:46—69, 94, 133, 447
9:14—34	7:1—231	27:46a—133
	7:15—107n14	28:2—26
Malachi	7:21-27—347	28:20a—347
2:17—336	7:23—104	
4:4—451n14	7:26-27—258	Mark
	8:17—195, 451n17	1:18—194
Matthew	8:23-27—288	1:20—194
1-2—293	9:35-36—336	7:21-22—278
1:20—73n5, 362	11:3-5—336	8:34—194, 324
1:21—151	12:18—451n17	10:22—340
1:23—26, 151, 312n2	12:24—19	10:45—449
2:12—73n5	12:36-37—172	11:17—337
2:13—73n5	13:22—340	11:23—114
2:19—73n5	17:5—20	14:32-42—380
2:22—73n5	18:9—45	14:50—194
3:17—20	18:23-24—10n14	14:51-52—194
4:1-11—19	20:28—195, 312n2	15:9—193
4:2—48	21:14—337	15:12—193
4:10—26	22:32—218	15:19—193
5:3-10—76n8	23:25—341	15:20—193
5:3-12—263, 455	23:28—341	15:23—193

INDEX OF SCRIPTURE

15:24—193
 15:26—193
 15:29—193
 15:29–30—193
 15:31—193
 15:31–32a—193
 15:32—318
 15:32b—194

Luke

4—115
 6:21—208
 6:30—340
 7:11–17—315
 9:1–10—262
 9:23—38
 11:4—293
 12:13–21—229
 12:15—229, 340
 12:20–21—230
 12:21—340
 12:33—340
 16:13—262
 16:19—7, 244
 16:19–31—220
 16:25—244
 18:1–8—247
 18:9–14—356
 19:10—188
 20:38—41
 22:19—323
 22:37—451n17
 22:42—94
 23:4—349
 23:34—293, 449
 23:46—28
 24—115
 24:26—181, 451
 24:44—181
 24:45–46—181
 24:46—451

John

1:1–3—151
 1:14—151, 424
 2:13–22—365
 3:8—409
 3:16—264
 3:19—276, 406
 3:31–36—263
 5:39–40—452
 8:44—329
 9:3—105
 11:35—94
 11:43—163
 12:31—82
 14:30—82, 279
 16:11—82
 16:13—263
 18:38—349
 19:4—349
 19:6—349
 19:11—143
 20:27—28
 21:25—115

Acts

2:23—28, 109, 195
 2:37—150
 3:26—347
 4—180
 4:14—347
 4:27—451n17
 4:30—451n17
 5—233
 8:32–35—451n17
 9:4—180
 10:38—19
 12:22–23—244
 13:22—446
 16:9—362
 17:24–25a—264
 26—345
 28:4—100

Romans

1:20—413
 2:3—241
 2:6–7—455
 3—450
 3:10—348, 450
 3:10–12—284
 3:22—450
 3:23–26—450
 4:7–8—164
 5:2—195
 5:6–8—148
 5:9—219
 5:19—449
 6:23a—230
 6:23b—230
 8—306
 8:17—454
 8:18—42
 8:28—53, 108
 11:33–36—144, 150
 12:12—195

1 Corinthians

1:18—82
 1:18–24—181, 308
 1:22–24—83
 1:23—279
 1:24—279
 1:30—308–9
 2:2—309
 2:7—142, 309
 3:18–23—76n7
 3:19—76, 262
 5:12–21—165
 11:30—107n15
 13—156
 15:20—219

2 Corinthians

1:3–4—95
 1:3–7—95n13

Index of Scripture

1:3–11—324
1:4–5—95
4:4—279
4:17—454
5:18–21—69, 195
7:3—324
7:6—53
11:13—107n14
12:1–10—380
12:7—363
12:7–10—230
12:20–21—345
13:5—345

Galatians

2:10—279, 334
4:4–5—279
6:1—206
6:7—80, 454
6:8—454
6:9—454

Ephesians

1:7—219
3:8–11—308
3:13—306
3:18—265
6:7—334
6:9—334
6:11–12—81
6:16—19

Philippians

1:19—166
1:20–21—166
1:23—166
1:29—38
2—16
2:3—334
2:4—334
3:1—263
3:10–11—324

Colossians

1:5—195
1:9–10—347
1:15—115, 308
1:16—115, 151
1:16–20—396
1:19—308
1:20—151, 219
1:24—180
1:27—195
2:3—299, 308
2:13—312n2
3:5—339

1 Thessalonians

2:18—81
5:4–8—276

1 Timothy

1:1—195
2:5—82–83, 123, 219
6:7—36

2 Timothy

2:22—206
2:23—206
2:24—206
2:25—206
2:26—206
3:12—180
3:15–16—37
3:16—347
4:8—294

Titus

1:2—195, 329
2:14—347
3:7—195

Hebrews

1:1–2—95, 342, 394
1:3—424
4:14—342
4:16—342

5:7—133
5:8—38, 137
6:18—329
7:1—12
7:2—12
7:3—12
7:16—12
7:21—349
7:22—349
7:24—349
7:25—349
7:26—349
7:28—349
9:15—123
10:4—449n9
11:35–37—179
12:4–11—76n9
12:24—123, 394
13:2—341

James

1:27—255
2:1–7—255
2:10—348
2:14–16—255
2:15–16—235
3:6—365
3:8—365
3:9—10n14
3:13–14—206
3:15–17—206
3:17—308, 406
3:18—206
5:1–6—255
5:7—455
5:11—8, 71, 455
5:13–18—263

1 Peter

1:1—108
1:3–9—108
1:7—270
1:11—16

INDEX OF SCRIPTURE

1:12—205
1:13—404
1:20—109
1:25—216n6
2:22—25—451n17
4:13—195
5:5—261
5:7—93
5:8—19, 81
5:10—109, 454

2 Peter

1:1—12—347
1:4—285
1:5—7—345
1:10—345
1:17—347
2:1—3—107n14
3:9—241
3:11—12—347

1 John

1:8—74

1:9—74
2:1—192
2:1b—2—123
2:2—192, 195
2:16—134
3:2—219
3:8—19
3:17—235
3:19—21—271
3:23—271
4:9—10—424
4:14—15—271
4:16—271
4:16—18—270
4:17—18—271
4:20—255

3 John

5—342
5:5—342
5:7—342
5:8—342

Revelation

1:8—115
3:18—269
5:9—219
5:13—424
6—430n16
6:10—93, 447
7:9—449
7:17—324
8:1—53
8:8—114
9:11—286, 303
12:9—19
12:10—19
13:8—109
18:1—4—258
19—293
19—22—456
20:2—19
21:1—288
21:1—4—263
22:12—26
22:15—329
22:20—94

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- 1984 (Orwell), 197
- Aaron, 12
- Aaronic priesthood, 349
- Abaddon (angel of “the bottomless pit”),
286, 303–4
- Abihu, 233
- Abraham, 9, 12, 12n18, 20, 98n2, 218, 268,
270, 315, 342, 378, 451n12, 454
- Abram, 399
- Achan, 203
- Adam, 19, 95, 348–49, 378
curse of, 343
fleeting nature of his offspring,
161–62
- Agrippa, 345
- Albert the Great, 218n15
- alcoholism, 84–85
- Alden, Robert, 282
- Alfred, Lord Tennyson, 16
- Allen, David, 85, 147, 247
- Alter, Robert, 179n17, 240
- Ammon, 11
- Amorites, 241
- Ananias, 233
- Andersen, Francis I., 148, 175n13, 218
- angels, 26, 244, 282, 341. *See also* Abaddon
(angel of “the bottomless pit”); “sons
of God”/angels (including Satan)
before God
- animals/birds, 430n16, 432, 435n23. *See*
also falcons; lions; God’s speeches to
Job, questions about zoology
- Aquinas, Thomas, 47n6, 72
- Arabian Desert, the, 88, 138n1, 171
- arrogance, 230–31
of Bildad, 106
of Elihu, 381, 395
of Eliphaz, 259, 259n12, 263, 384–85
- arrows
of the Almighty, 86–87
Job’s toward his disloyal friends,
87–90
Job’s toward God, 90–92
- Asaph, 126–27, 179
- Ash, Christopher, 14, 26, 68n17, 135–36,
142, 173, 179, 211, 307–8, 435, 456
on Death and Destruction, 303–4
on Elihu and God’s honor, 355–56
on Job’s faith, 218n17
on Job’s friends, 446
on ugliness of evil, 406–7
on “unique pain” experienced by
believers, 212
- Atkinson, David, 270
- Augustine, 47, 337
- Beatitudes, the, 76n8
- Beecher, Henry Ward, 310
- Beginning and End of Wisdom, The*
(O’Donnell), 347
- Behemoth, 422, 427–29, 429nn11–12,
430n16
as an elephant, 427n7
as a hippopotamus, 427, 427n7, 428,
428n8, 428n10, 429
- Behemoth and Leviathan* (Blake, 1793)
(illustration), 422

Index of Subjects and Names

- Belcher, Richard, 256, 335, 345, 348
Belgic Confession, 413
Bernard of Clairvaux, 24–25
“Be Still My Soul” (von Schlegel), 248
Bible, the, 18, 39, 59, 134, 147
 laments, 190, 190n8
 literary excellence, 207
 and “righteous” individuals, 293
 solution to the problem of evil in, 279
 types of oppression in, 344
 Wisdom Literature, 9
Big Dipper, the, 411
Biggest Story Curriculum, The
 (O’Donnell), 180
Bildad the Shuhite, 15, 50n9, 98n2, 140,
 171, 173, 210–11, 243, 253, 317, 355,
 357, 370, 382
 arrogance and other faults, 106
 on Job’s calamities
 cause of, 98–99
 closing argument, 104, 104n9,
 105–6
 merciless assessment of, 99–100
 suggested repentance ritual
 for, 100
Job’s rebuttals to, 285
 by God’s awesome power,
 286–88
 sarcasm of, 285–86
 and the stubborn innocent,
 288–89
 and the stupid wicked, 290–92
 what to make of them?, 292–94
rebuttals to Job, 197–98, 198nn2–3,
 199, 281–82
 by a *fortiori* argument, 283
 assessment of Job’s theology,
 198–99
 briefness in Job 25, 282–83
 on destiny of the wicked, 199–
 201, 201n16, 203–4, 226
 on God as fearsome judge, 205
 on Job as angry sinner, 198–99
 as ridiculous rhetorical tirade,
 203–4
 as short Satanic sermon,
 199–205
 and warning to the wise, 205–8
repentance of, 448–49
theology of
 as folly not to be followed,
 106–7
 by reliance on observation,
 103–4
 by reliance on tradition,
 100–102
 See also retribution principle/
 theology
Blake, William, 202, 422
Boaz, 13, 191
boundary markers, 273, 273n12
Brave New World (Huxley), 197
Briggs, Carolyn S., 212
Brooks, Thomas, 9
Brownback, Lydia, 233
Buddhism, 264
Bullock, C. Hassell, 298n12
Bunyan, John, 38
Burr, Aaron, 30–31
Burr, Esther, 30–31
Cain, 138n1
Calvin, John, 47, 149, 262, 356n11, 382–83,
 438
 positive view of Elihu, 382–83
 on power of sin, 174n9
Carrasco, Gonzalo, 35
Cartwright, Peter, 182–83
Cash, Johnny, 220
Chaldeans, 32–33
Challies, Tim, 46–47
Chan, Jackie, 152
Chesterton, G. K., 300

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- children
 as possessions, 10n14
 praying for, 14–15
- Christianity, 39, 264, 310–11, 342, 408
- Christians, 36, 82, 96, 123, 127, 188, 192, 208, 218–19, 323, 328–29, 335, 381, 408
 as afflicted, 324
 and the Christian life, 38, 328, 411
 Confessional, 102
 contemporary, as theologically shallow, 94
 desire to imitate Job, 8–9
 and facing persecution, 180
 and judgment day, 270
 responses to the suffering of, 66–67
 and suicide, 66
- church, the (Christ’s holy church), 180, 206
 marks of, 179
- Cisjordan, 11
- Clines, David J. A., 201n17, 255
- “Coming Pastoral Crash, The” (Dobbs), 68
- copper, 300–301
- coral, 303
- cosmogony, definition of, 404n13
- COVID-19 pandemic, 68
- crystal, 303
- Cuba, 5–6
- Cuban Missile Crisis, 5
- “cursed”/“blessed” linguistic similarity, 13
- Daily Liturgical Devotional, The* (O’Donnell), 411–12
- Daniel, 8
 prayers on behalf of Israel, 15
- Dante, 229, 229n10
- Dark World, The: A Memoir of Salvation Found and Lost* (Briggs), 212
- David, 7, 85, 94, 176, 336, 446
 administration of justice, 336
 faith of, 222
- Dawkins, Richard, 109
- “Dear Refuge of My Weary Soul” (Steele), 248
- death, 164–65, 202, 303–4, 388
 comparison of man’s to a tree, 162–63
 as extinction, 217–18
 as the Great Schism, 35
 and proper time for mourning, 52n14
- “Death is the Great Interruption” (Keller), 35
- Dedan, 98
- Delitzsch, Franz, 298n12
- Democracy in America* (de Tocqueville), 232
- Dennis, Jon, 234–35
- depression/melancholy, 90, 93
- Dett, Nathaniel, 322–23
- Deuteronomy, book of, 11
- Dickens, Charles, 356
- Dobbs, John, 68
- Dobson, James, 221–22
- Donne, John, 320
- Downton Abbey*, 333
- dreams/nightmares, 73, 73n5, 91, 362
- Dunham, Kyle C., 76n7
- dystopian novels/films, 197
- Eastwood, Clint, 152
- Eden, 13
- Edom, 8, 11
- Edwards, Jonathan, 22–23, 31, 205, 205n26, 230, 405
- Egypt, 10n14, 86, 131, 216, 323, 427
 plagues of, 22
- Eliezer, 7
- Elijah, 33–34
- Elihu, 101, 101n8, 282, 298, 353, 353n2, 354, 369–70, 401–2
 as angry young man who must speak, 355
 as antichrist figure, 367
 burning anger at Job, 355–56
 as confused deist, 379

Index of Subjects and Names

- contradictions and flaws, 364–65, 393
 - annoying pleading, 365–66
 - arrogance, 381, 395
 - off-base accusation, 382
 - puts self forth as mediator, 366–68
 - speaks from anger, 365
- as Elijah-like, 395
- as Jonah-like, 393
- as mouthpiece of God, 382–83
- prophecy flawed but true, 354–55
- as speaking from God’s own Spirit, 360
- speeches of. *See* Elihu, speeches of theology of, 396
- as timid and afraid, 356–59
- Elihu, speeches of
 - first speech, rebuke of Job, 359–64
 - God greater than man, 361
 - God speaks through dreams, 361–62
 - God speaks through suffering, 362–63
 - simple if/then solution, 364
 - fourth speech
 - admonitions, 387–92
 - arrogant introduction, 384–85
 - claim to perfect knowledge, 385, 385n1
 - God as all-powerful, 385–86, 389, 394–95
 - and Yahweh’s theophany, 389n4
 - second speech, 369–70
 - conclusion of, 375–76
 - rebukes in, 371–75
 - third speech, 376
 - answers own assertions, 376–79
 - second half, 379–80
- Eliphaz the Temanite, 15, 50n9, 51n10, 68n17, 71n1, 140, 173, 283, 314, 317, 355, 357, 370, 382
- arrogance of, 259, 259n12, 263, 384–85
- misinterprets Job’s situation, 79
- opinion of mankind, 174n10
- repentance of, 448–49
- responses to Job’s speeches, 72nn3–4
 - Job guilty before God, 71–75
 - Job impatient, 71–72
 - Job needs to go to God, 75–79, 86
 - suffering does not arise from nothing, 75
 - what Eliphaz does not see, 79–83
- speeches of. *See* Eliphaz’s speech, Cycle Three; Eliphaz’s speech, Cycle Two
- “Why Go to God” poem, 76–78
- See also* retribution principle/theology
- Eliphaz’s speech, Cycle Three
 - beginning, 253–54
 - if/then exhortations, 260, 364
 - on Job’s iniquities and God’s judgments, 254–55, 255n2, 256, 272
 - on Job’s naiveté, 256–59, 259n12
 - Job’s response to, 266–67
 - focus on God as his judge, 267–68
 - most crucial response, 278–80
 - as a “New Beginning and Old Complaint,” 267
 - on murder and adultery, 275–77
 - and terror of encounter with God, 268–72
 - what the wicked do and God does not, 272–75
 - plea for Job’s repentance and restoration, 259–61
 - God as “the Almighty,” 254
 - retribution principle, 260
 - what we should avoid, 263–65
- Eliphaz’s speech, Cycle Two, 175n13
- allusions from Job’s speeches, 174–75n12
- attack on Job’s autonomy, 172–73

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- beginning (eating away the fear of God), 170–72
- echoes Bildad's, 171, 171n3
- Job's response to
 all his friends against him, 183–85
 God against him, 185–88
 hope not in the grave with him, 188–91
 See also Job, under the shadow of the Almighty
- Job's wealth gained by wickedness and bribery, 178–79
- last section, 174–79
 reprehensible last two lines, 178–79, 179n17
- punishment for the wicked, 174–78
- rebukes Job for not listening to friends, 172
- rhetorical questions of, 172–74
- as three-point sermon, 175–76
- twists Job's words, 171–72
- worthless words, 179–81
- Elohim, 229
- Emet, Safer, 203
- Enger, Leif, 97
- “Engine Against Th’Almightie” (Guite), 187
- Ephrem the Syrian, 455
- Estes, Daniel, 86, 107, 120, 147, 170n2, 313, 323, 404, 415
- ethics. *See* gospel ethics
- Eve, 95, 378
- Everlasting Man, The* (Chesterton), 300
- faith, 9, 17, 24, 28, 38, 48, 60, 108, 136, 191, 241–42, 267, 271, 306–7, 345, 347, 411–12, 450, 454
 as a gift, 217
 heroes of, 134, 179
 refined by suffering, 107–9
 submissive, 34
- falcons, 300–302
- Fiddler on the Roof* (film), 101
- forgiveness, 9, 16, 54, 86, 92, 99–100, 163, 165, 169, 195, 225–26, 263, 279, 324, 446
- Gaius, 342
- Gehazi, 233
- Generation Z, 101–2
- Geneva Bible Society, 310–11
- Gentiles, 83, 309, 337
- Getting the Blues: What Blues Music Teaches Us About Suffering and Salvation* (Nichols), 93–94
- God, 7, 12, 31, 42, 65, 110–11, 141n6, 180–81, 207, 230–31, 380, 419n10
 as the Almighty, 400, 400n4
 anger of, 183, 230–31, 245, 449n9
 attributes and actions in Job, 459–63
 authority of, 66, 113, 271, 282, 299n13, 385
 as both Judge and Redeemer (*simul iudex et Redemptor*), 219
 commands/commandments of, 93, 95, 276n17, 329
 communion with, 269
 as covenant God of Israel, 18
 cursing him as “gravest sin,” 22, 22n11
 discipline of, 74
 divine love for us, 39, 270–71, 424
 divinity of, 310
 dominion of, 282–83
 faithfulness of, 87, 323, 336, 401
 fear of, 9, 22, 298, 306, 391–92
 forgiveness of, 225–26
 forming of human beings, 129, 129n6
 friendship/intimacy with, 67–68, 263
 generosity of, 261, 323
 glory of, 163–64, 244, 293, 407, 424, 438, 450
 loves through suffering, 27–29

Index of Subjects and Names

- as God of the storm, 389–90, 408–11
- goodness of, 372–73, 447
- grace of, 83, 148, 165, 207, 229–30, 261, 343, 403–4, 450
- greatness of, 144, 282, 284, 347, 361–62, 396, 437
- holiness of, 72, 115, 400
- honor of, 355
- immutability of, 271, 271n10, 279
- incomprehensible nature of, 262
- Job's perception of him as unjust, 118–19
- judgment of, 165, 229–30, 244, 247
- justice of, 127, 131, 136, 219–20, 222–23, 243–45, 248, 257, 259, 274–75, 284, 292, 295, 335–36, 348, 371–74, 381, 384–85, 388, 392, 400–402, 426, 439, 447, 452
- mercy/compassion of, 105, 148–51, 364, 392, 400, 450, 455–56
- mystery of, 61, 264, 279, 306, 400, 403
- omnipotence of, 271, 291, 392
- omniscience of, 130, 164, 257, 392, 400, 437
- our life in his hands, 66
- power of, 76n8, 83, 268, 286–88, 385–86, 388–91, 394–95, 400–401, 403, 414, 414n1
- providence of, 31n3, 38–40, 60, 207–8, 437
- purity of, 74–75, 261, 392
- “Redeemer” as familiar title, 217
- revelation of
 - direct, to Job, 413–14
 - of his law, 240
 - through his creation, 17–18
 - ultimate, 362
- righteousness of, 73, 349, 379, 392, 437–38, 444, 450
- self-sufficiency of, 254, 264
- silence of, 68–69, 85, 134, 153, 188, 276, 322, 326
- sovereignty of, 27, 36, 44, 48, 107, 116, 155, 247, 264, 271, 279, 281, 292, 306
- spirit in the human heart, 38
- strength of, 113–14, 117
- supremacy of, 155–56
- transcendence of, 254, 264, 282
 - and infinity, 144n13
 - and knowledge, 243–44
- trust in, 49
- uses evil for his purposes, 26–27
- will of, 9, 13, 19, 36, 76n8, 85, 156, 446
- wisdom of, 54–55, 83, 141, 143–45, 150, 152–53, 155–57, 165, 231, 262, 298, 304–9, 385, 400–401, 414, 414n1, 439
- “withness” of, 312n2
- wondrous creation of, 395–96
- wrath of, 121–23, 186, 195, 212, 217, 228, 243, 256, 258, 294, 400–401, 406
- See also* Yahweh
- “God’s Gonna Cut You Down,” (folk song), 220
- God’s speeches to Job, 399–401, 401n6, 405–6, 437–38
 - first speech, 401–2
 - opening statement, 402–4
 - question about meteorology, 408–11
 - questions about cosmogony, 404, 404n13, 405–8
 - second speech, penetrating questions, 425–26
 - questions about zoology, 414
 - the hawk and the eagle, 420–21, 421n14, 429–30, 430n16
 - the lion, 414–15
 - the mountain goat (ibex), 415–16
 - the ostrich, 417, 417n7, 418n9, 418–19, 430n16

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- the raven, 415, 430n16
 the warhorse, 419–20, 430n16
 the wild donkey, 416
 the wild ox, 416–17
goel (“Redeemer”), 216, 216–17n9
 gold, 64, 108, 149–50, 260, 260n17, 262,
 269–70, 299–304, 313, 339
 apples of, 366
 ring of, 79, 452–53
 Goldingay, John, 18–19, 191, 382, 393, 395
 Gordis, Robert, 326n3
 gospel ethics, 348–49
 Goswel, Gregory, 67
 grace, 331, 337, 342, 347
 of Christ. *See* Jesus Christ, grace of
 covenant of, 217–18
 getting God’s, 229–30
 of God. *See* God, grace of
 having a place for, 148–49
 “irregular,” 12n19
Grace Disguised, A (Sittser), 320–21
 grave, the. *See* Sheol (the grave)
 Graves, Michael, 41nn15–16, 218n14
 on Job’s theology, 218n16
 Greeks, 82–83
 Gregory the Great, 47n6
 Greidanus, Sidney, 151
 Guite, Malcolm, 187–88
 Guthrie, Nancy, 184n3

 Habakkuk, 37, 211, 307
 Habel, Norman C., 174–75n12, 435n23
 Ham, 404n11
 Hannah, 62
 Hartley, John, 219, 322, 433, 435n23
 Hegel, Wilhelm, 310
 Heidelberg Catechism, 31n3, 346–47
 Henegar, Anne, 108
 Herbert, George, 187
 Herod the Great, 244
 Hess, Richard, 396
 Hezekiah, 13

 Hilary of Poitiers, 412
 Holy Spirit/Spirit of God, 38, 151, 262,
 286, 289, 332, 343, 360
 power of, 137, 206
 hope, 49, 60, 79, 108, 123, 147, 161–65,
 195–96, 208, 401, 431, 454–55. *See*
 also Job, hope of
Hope Beyond Cure (McDonald), 381
 Hughes, R. Kent, 331–32
 Hugo, Victor, 412
 human beings
 as intrinsically flawed, 281, 283–84
 as made in God’s image and likeness,
 10n14, 285
 unique grandeur of, 284–85
 unrighteousness of, 73
 human savagery, 32–33
 Huxley, Aldous, 197

 idolatry, 9, 154, 233, 325, 338–40
 Baal worship, 339, 339n2
 “Inexplicable Universe, The” (Tyson), 17
 iron, 13n20, 300–301
 Isaac, 218, 454
 Israel/Israelites, 13, 216, 218, 400
 Ivanski, Dariusz, 449n10

Jackals’ Requiem (manga series), 325
 Jackson, David, 192
 Jacob, 12, 218, 406, 451, 451n12
 James, 206
 Janzen, Gerald, 24, 170, 225
 Jefferson, Thomas, 333, 333n18
 Jemimah, 453
Jerk, The (film), 202
 Jerome, 207
 Jerusalem, 13
 Jesus Christ, 42, 48, 54, 69, 82, 94, 133–34,
 181, 221, 230, 247, 308, 329n11, 342,
 408, 451
 as advocate, representative, and
 Redeemer, 217–19

Index of Subjects and Names

- betrayal by Judas, 194
- on bodily resurrection, 218
- commands of, 151
- cross of, 82, 205, 362, 394, 396, 452
- on dangers of wealth, 340
- death/crucifixion/sacrifice, 14, 28, 83, 123, 139, 218, 279–80, 309, 379, 449
- declaration to the Pharisees, 452
- as divine *Logos*, 151
- as High Priest, 349
- Galilean ministry of, 336, 336n22, 337
- in Garden of Gethsemane, 36, 188, 194–95
- grace of, 108, 279, 307
- on inability to serve both God and money, 338–39
- incarnation of, 17, 26, 53, 69, 106, 115–16, 188, 279, 285, 308, 396, 424, 451
- innocence of, 348–49
- as “King of the Jews,” 143, 183
- at Lazarus’s tomb, 188
- as Mediator between God and man, 95, 192–93, 195, 219, 343
- passion of, 142–43
- rebuke of the Sadducees, 218
- resurrection and return, 41–42, 82, 108, 151, 164, 218, 455–56
- revelation of, 270
- righteousness of, 280
- as Suffering Servant, 107, 109
- as Suffering Sovereign, 142
- sufferings/afflictions of, 16, 95, 107, 137, 142–43, 142–43n12, 180, 195–96, 317–18, 455
- Jews, 82–83, 193, 193–94n14, 309
- Job, 6, 307, 348n17
 - abhorrence of his existence, 124–25
 - addresses God directly, 77, 134n13
 - anger of, 86
 - asks God to bury him in the grave (Sheol), 162–63, 191
 - bitterness of, 72, 90–91, 111, 117–18, 125, 447
 - as blameless and upright, 8
 - as blameworthy and sinful, 119, 119n16
 - children of, 10–11, 13–15, 74, 79, 100, 453, 453nn18–19
 - complaints of, 134, 177, 212–13, 238, 238n6, 267, 298, 437, 448
 - death of, 455
 - dedication to God, 15–16
 - desires of
 - for forgiveness and salvation, 163–64
 - to be unashamed (“without blemish”), 146, 146n17
 - disavows friends’ accusations, 325–26, 326n3, 338
 - of adultery, 329–30, 330nn13–14, 331–32
 - of dishonesty, 328–29
 - of exploitation, 343–44, 343–44n9
 - of lust, 326–28
 - of materialism and idolatry, 338–40
 - of neglecting the needy, 334–35
 - of oppression, 332–34
 - pattern of, 332–33
 - of vindictiveness, inhospitality, and duplicity, 340–43
- enemies of, 316–18
- faithfulness of, 8, 20, 36–37, 40, 77, 93, 135, 212–13, 218n17, 267, 270
- faith of, theological foundations, 37
 - belief in the resurrection, 40–42
 - suffering not always evil, 37–38
 - trust in God’s providence, 38–40
- fear of God, 93, 170–72

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- fears, personal, 66, 66n12
- friends of. *See* Job's friends
- as a Gentile convert, 12, 12n19
- holiness of, 9–10
- hope of, 41, 60, 112, 122, 125, 128,
134–35, 146, 183n2, 191, 205,
222, 270, 291, 311, 319, 322, 335,
422
for a Redeemer (*goel*) and
vindication, 215–19
- hopelessness of, 91, 93, 93n9, 111, 183,
188–91, 195, 319
- illustrations of his transient life,
119–22
- innocence of, 72, 111, 118, 189, 211,
216, 264, 268, 271, 285, 289,
292–93, 311, 335, 338, 344–348,
353, 355, 360–61, 371, 388, 435
- knowledge of God, 399–401, 399n1
- legal brief/debate/drama with God,
112n7, 113, 117–18, 120, 144,
268n1, 299n13, 314, 325–26,
353–54, 380, 403–4, 407–8,
413–14, 423n17, 436–37
- legal complaint against God,
alternatives to
asking God to remove his
wrath, 121–22
attempts to purify himself, 121
dropping complaint against
God, 120–21
finding impartial arbitrator,
121
- longevity of, 12n18, 453–54
- loneliness of, 322
- low point in debate with God, 122–
23, 132–33
knows God can handle his
laments, 133–34
sticks with God, 136–37
still holds fast to his integrity,
134–35
- as a *māšāl* (symbolic figure), 7n4
- mourning of, 25, 184–85
- name of
etymology, 7
symbolic value in 'iyyob
("Where is the Divine
Father?"), 7, 7n3
wordplay concerning, 34n8
- oath of innocence, 344, 344n11,
345–47
- obtains a clearer vision of God,
437–39
- ode to God's awesome authority, 113
- opinion of mankind, 174n10
- passion reflected in Jesus's cry from
the cross, 69n21
- person of, 6–11
as real (not fictional), 7–8
- piety of, 11, 24, 46, 254, 341
- possessions/blessings of, 10–11, 12n18
- prayer(s) of, 124–25, 134, 142n10,
159–61, 187, 235, 260–61, 293,
320, 448–49, 451–52
- as prefiguring ultimate salvation
through Christ, 450–51
- priesthood of, 11–12, 12n18, 13–15
- primary complaint between himself
and God, 111
- questioning/cursing his birth, 61–66,
131–32
- questions indicting God, 125–31
- reflection on his days and nights,
90–91
- relationship with God/Yahweh, 9, 23,
93, 135
- response to Bildad and Elizphaz on
his suffering, 110–11
God unjust, 118–19
God unattainable (unable to
answer God), 116–19
obstacles to trial with God, 112,
112n7, 113–18

Index of Subjects and Names

- response to God's speeches, 422–23, 423n17, 435–37, 445–46. *See also* God's speeches to Job
 - right relationship with his fellow man, 9
 - righteousness of, 8, 289, 293, 376, 378, 392, 426
 - sacrifices offered by, 14–16
 - sins of (supposed sins of), 100, 177, 220, 254–55, 255n2, 262, 272, 325–26, 341–42, 382
 - sin-sensitive, 14
 - acknowledges self as a sinner, 74
 - six interrogatives of, 69
 - speeches of. *See* Job's final soliloquy; Job's final speech; Job's three cycles of speeches
 - strength of, 190
 - stripped of his glory by God, 211–13
 - suffering of. *See* Job's suffering/pain/calamity
 - trust in God, 42
 - under the shadow of the Almighty, 192–94
 - on unjust crimes against the poor, 272–74
 - views of
 - on the afterlife, 218, 218n16, 222
 - death as his only hope for future comfort, 86–87
 - sin not causing his calamities, 80
 - vindication and restoration of, 443–45, 452–55
 - on writing his testimony in stone, 341, 341n3, 342
 - on Yahweh as the cause of his calamities, 154–55
- Job* (sculpture) 27
- Job and His Wife* (1630s) (painting), 50
- Job, book of, 7, 7n1, 85
- dating of, 13n20
 - diagram/list of Job's nine speeches, 139
 - Elihu has more lines in, 366
 - God's attributes and actions in, 459–63
 - illustrates effects of original sin, 60
 - parallelisms in, 7n2, 8, 76, 103, 174, 286, 289
 - antithetical, 104–5
 - synonymous, 72, 103
 - synthetic, 36
 - right reading of, 259
 - theme of impending death in, 189
 - as work of fiction, 7, 7n3
 - use of "Yahweh" in, 18
- Job's final soliloquy, 310–12
- applications for today, 323–24
 - on days of his affliction, 318–21
 - on "gate of the city," 313–14
 - on his situation, 316–18
 - if/then pattern in, 311
 - on past friendship with God, 312, 312n2, 313, 315
 - reflection of days gone by, 315–16
 - on respect as a judge, 313–15
 - self-lament of, 321–23
 - six important words of, 311–12
- Job's final speech, 297–99
- on inaccessibility of wisdom, 302–4
 - as magnificent wisdom poem, 297–98, 298n12, 299
 - structural outline of, 299–300
 - as transition to Elihu, 298
 - on wisdom of God, 304–9
- Job's friends, 89–90, 93, 105–6, 110, 307n34, 348n17, 360, 439n34
- broken record of advice, 261–62
 - comparison to wadi in desert "waste," 87–88
 - criticism of Job amounts to nothing, 89

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- disloyalty of, 87
 estrangement of Job from friends and servants, 214–15, 215n4
 false comfort of, 245, 245n18
 flawed theology of, 277
 God's rebuke of, 445
 and connection with Christ, 449–52
 and aside on Job's words, 445–48
 three points, 448–49
 as ivory-tower theologians, 153–54
 Job begs them for mercy, 203
 Job's denouncement of their friendship, 210–11
 Job's intercession for, 293, 449, 449n10
 Job's knowledge of, 157–59
 Job's pardon of, 293
 Job's shortcomings regarding, 246
 exaggerates opposite of retribution principle, 246
 forgets judgment day, 247
 loses sight of God's sovereignty, 247
 stops praying, 247–50
 Job's warning to, 219–20
 knowledge about Yahweh, 399, 399n1, 400
 offenses of, 158
 sin sacrifice of, 448–49, 449n9
 strict merit theology of, 148–49
 on wisdom of man, 299–302
See also Bildad the Shuhite; Elihu; Eliphaz the Temanite; Zophar the Naamathite
 "Job's method" for handling sin, 327–28
 Job's suffering/pain/calamity, 13, 51n11, 85, 104n9, 137, 190, 193, 203, 213–15, 319, 382, 437, 451–52
 applications of his expressions of anguish, 92–95
 commentary by author of Job, 36–37
 destruction of herds, crops, family, and home, 31–34
 hâbel-filled, 246
 his responses to
 initial sufferings and losses, 34–35, 35nn9–10, 36
 pain by God's hand, 214
 physical suffering, 45, 47–50, 60–61
 psychological, 238
 responses of others to
 friends, 50–54
 wife, 46–47
 spiritual, 238, 321–22
 Job's three cycles of speeches
 Cycle One (Job 3–14) (curses the day of his birth), 60, 170n2
 applications of, 66–69
 let that day be darkness, 61–63
 Why did I not die at birth?, 63–65
 Why is light given?, 65–66
 Cycle Three (Job 22–27), 60, 139n2, 170n, 2288n12. *See also* Eliphaz's speech, Cycle Three
 Cycle Two (Job 15–21), 60, 170n2. *See also* Eliphaz's speech, Cycle Two
 Job's wife, 33, 36, 46, 47n6, 60, 330, 330n13
 as devil's advocate (*diabolic adjutrix*), 47
 responses to Job's physical suffering, 46–48
 as "tool of Satan" (*organum satani*), 47
 John (Apostle), on abiding in love, 270
 John the Baptist, 336
 Jonah, 379, 384
 Jonathan, 94
 Jones, Hywel, 433
 Jones, Scott C., 307n34

Index of Subjects and Names

- Joseph (New Testament), 293
Joseph (Old Testament), 293
 and Potiphar's wife, 327
Judas, 194, 229n10, 349
justice, 100, 109, 122, 192, 211, 215, 248,
 271, 278, 294, 315, 323, 337, 344,
 387–88, 437
 administering, 335–37
 of God. *See* God, justice of
- Kafka, Franz, 75
Kakei, Goro, 27
Kapic, Kelly, 126
“Keep Me from Sinkin’ Down” (Dett),
 322–23
Keller, Tim, 35, 39, 59
Kenites, 138n1
Kennedy, John F., 5
kereb-happuch, 453
Keturah, 98n2
Keziah, 453
khalifah (“renewal”), 40
Kidner, Derek, 446
Köstenberger, Andreas, 67
Khrushchev, Nikita, 5
Kynes, Bill, 123, 135, 203
Kynes, Will, 123, 203
- Lamott, Anne, 84
La Tour, Georges, 50
Lazarus, 94, 163, 188, 220, 244
Les Misérables (Hugo), 147
Letters from America (de Tocqueville), 232
Leviathan (“Rahab”), 395, 402, 422, 429,
 429nn11–12, 430, 430n13, 430n16,
 431–32, 432–33n18, 433–35
 humor used to describe, 430–32,
 434–35
 metaphors for, 433, 433n21, 434
 as a crocodile, 429–30
Lewis, C. S., 394
Lincoln, Abraham, 182, 222
- lions, 300–302
“Liturgy for Those Enduring Lasting Pain,
 A,” 248–50
Longman, Tremper, III, 41n16, 144n13,
 258, 324
 on Elihu, 357, 385n1
 on grandeur of human beings,
 284–85
- love
 abiding in, 270–71
 disinterested, 22–23
 of God. *See* God, divine love of for us
 and the progress of affections, 24–25
Luther, Martin, 12n19, 14, 150, 287, 435
 Morning Prayer, 81
 Small Catechism, 346
- Marduk, 430n13
Martin, Steve, 202
Mason, Mike, 115–16, 265, 270, 379
 on Elihu as bundle of contradictions,
 364–65
- Magi, in book of Matthew, 12
Mazza-roth, the, 410
McDonald, Dave, 381
melancholy. *See* depression/melancholy
Melchizedek, 12
mental illness, 66
Messiah (Handel), 216, 219, 225
Midian/Midianites, 98n2, 138n1
“Mighty Fortress Is Our God, A” (Luther),
 435
“mighty wind” (*ruach gedolah*), 99–100,
 100n6
- Minich, Joseph, 212
mining, of precious stones and metals,
 300–301
missionaries, 342
Moab, 11
Moody, D. L., 366
Moses, 116, 268, 343, 349, 378, 401
Mount Zion, 115

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- Mumu-Tiamat, 430n13
Murray, John J., 423n17
- Naaman, 233
Nadab, 233
Nathan, 7
nationalism, American, 138–39
New Testament, 16, 107, 115, 151, 262,
271, 293, 308–9, 323, 334, 347, 349,
451
Nichols, Stephen, 93–94
Nineveh/Ninevites, 379, 384, 400
Noah, 8, 12
“Nobody Knows the Trouble I’ve Seen”
(song), 94
Northern Arabia, 8
numbers symbolic of completeness or
perfection, 11n15
- Old Testament, 18, 86, 107, 163, 191–92,
217, 293, 309, 323
ethics of, 347
laws of, 255n2, 273, 273n12
Wisdom Literature of, 101, 347
onyx, 302, 304
oppression, 344
Origen, 218
Orion, 113, 410
Ortlund, Eric, 9–10, 23–24, 61n5, 67–68,
119n16, 122, 419, 445
on distancing ourselves from
Eliphaz’s attitude and actions,
263
on Elihu, 385
on Eliphaz’s misinterpretation of
Job’s situation, 79
on Job’s claim to righteousness, 128
of right reading of book of Job, 259
on suffering, 454n21
Orwell, George, 197
Outline of History, The (Wells), 221
Owen, John, 328
- Packer, J. I., 408
parables, 356
persistent widow, 247–48
rich fool, 7
rich man and Lazarus, 220, 244
parallelisms. *See* Job, book of, parallelisms
in
Pascal, Blaise, 173
on knowing God, 284
patriarchs, in book of Genesis, 12
Paul, 41–42, 81, 94, 166, 206, 345, 454
argument about Christians, to
Corinthians, 308–9
before Agrippa, 345
on Christians as afflicted, 324
on comfort of God, 53
on covetousness as idolatry, 339
on the crucifixion, 279–80
on examining ourselves, 345
exhortation to Christian masters,
333–34
and the snake, 100
use of Eliphaz’s words by, 76n7
on the wisdom of God, 150, 308–9
Peace Like a River (Enger), 97–98
Perrin, Nick, 208
Peter, 37, 190, 345
preaching at Pentecost, 109
on suffering, 108–9
on what God has done for the church,
108
Peterson, Eugene, 40, 152n1, 154n3, 241
Pharaoh, 86, 131, 323
Pharisees, 341, 356
Christ’s declaration to, 452
Phillips, J. B., 136
Philosopher’s Diet, The (Watson), 175–76
piety, 24–25, 307
“Pigeon Feathers” (Updike), 221
Pilgrim’s Progress (Bunyan), 38
Plantinga, Alvin, 39
Pleiades, the, 113, 410–11

Index of Subjects and Names

- Poe, Edgar Allan, 202
poetry, 61n5, 103, 165, 187–88
 Job’s final speech as magnificent
 “wisdom poem,” 297–99
Pontius Pilate, 349
poor, the
 remembering the plight of, 278–79
 unjust crimes against, 272–74
Pope, Marvin, 258
“Prayer” (Herbert), 187
prayer(s), 14–15, 60, 62, 77, 93, 96, 107, 134,
 136, 206, 225–26, 234, 240, 247–48,
 342, 366, 379–80, 401, 411
 African American prayers and songs,
 322–23
 of Augustine, 337
 Daniel’s for Israel, 8
 honesty in, 267
 of Job. *See* Job, prayer(s) of
 the Lord’s Prayer, 15, 81
 power of, 449
 focusing on creation, 411–12
 Puritan, summarizing God’s plan for
 dealing with evil, 280
 seeming ineffectiveness of, 188
Presbyterian Church in America (PCA),
 102
Pride and Prejudice (Austen), 333
Problem of Pain, The (Lewis), 394
prosperity gospel, the, 232–33
Provan, Iain, 344
Proverbs, book of, 11
Pury, Roland de, 135

Qoheleth, 91

ra’ (“evil”), 47–48n7
Rahab. *See* Leviathan (“Rahab”)
Rapoport, Natan, 124
refugees, global, 273
relationships, 95

repentance, 24, 148, 150–51, 169, 180, 241,
 254, 259, 262, 364, 367
 of Bildad, Eliphaz, and Zophar,
 448–49
 four actions of, 145–47
 of the righteous, 435–37
resurrection (bodily), and the afterlife,
 40–41, 41nn15–16, 42, 218, 218n16,
 221–22, 247
 and Sheol, 41n15
retribution principle/theology, 72, 74–75,
 80–81, 98, 104n9, 141, 141n8, 142,
 208, 222, 244, 246, 260, 282, 321, 382
 and Bildad’s algorithm, 198–99
 as grounded in tradition, 100–102
 summary of, 99–100
righteousness, 37, 217, 246, 294, 307, 309,
 323, 346, 455
 of God. *See* God, righteousness of
 of Christ, 280
 of Job. *See* Job, righteousness of
*River Out of Eden: A Darwinian View of
 Life* (Dawkins), 109
Rodin, Auguste, 422
Roots (Haley), 333
Ross, Hugh, 446
Ruth, 13, 191
Ryken, Phil, 234–35

Sabeans, 32–33
Sadducees, 218
salvation, 37, 108, 165–66, 205, 217, 247,
 261, 347, 448, 454
 history of, 394
 ultimate through Christ, 450–51
Sapphira, 233
sapphire, 302, 304
Sarah, 62
Satan, 7, 11, 13, 18n3, 42, 69, 81–83, 455
 characterizations in the Old
 Testament, 19
 contract with Yahweh, 19

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- pervasive presence of, 279
 power of, 329
 view of God as a Father, 21–22
 will of, 26–27
See also “sons of God”/angels
 (including Satan) before God
- Schreiner, Susan, 438
 Schwarzenegger, Arnold, 152
Seasons of Sorrow (Challies), 46–47
 Seow, Choon-Leong, 60n3, 110, 112n7,
 356n11, 385n1
 on suffering, 393–94
 Sermon on the Mount, 76n8, 329
Sesame Street, 43
 Sheba, 88, 98
 Sheol (the grave), 91, 144, 162–65, 189, 191,
 240, 286
 silver, 64, 300–301, 366
 Simeon, 66
 Sinatra, Frank, 331
 sin/wickedness, 13–14, 69, 123, 165, 345,
 386–87
 atonement for, 109
 and chasm between God’s holiness,
 115
 consequences of, 232–33
 and depravity of human heart, 278
 divine punishment for, 176–78
 and fortune and fate of the wicked,
 277–78
 glorious funerals of the wicked, 245–46
 humanity’s first sin, 378–79
 in light of God’s holiness, 174
 mystery of, 48
 oppression of the poor by the wicked,
 274
 original sin, 60
 power of, 174n9
 sins of murder and adultery, 275–77
 stupidity of the wicked, 290–92
 suffering not always connected to,
 107n15
- wicked still prosper, are secure, 154,
 154n3, 239–40, 240–41n11,
 241–42, 278
 See also forgiveness
 “Sinners in the Hands of an Angry God”
 (Edwards), 205, 205n26, 230
 Sittser, Jerry, 184–85, 238–39, 320–21
 slavery, 94, 127, 216, 333n18
 Sodom, 378
 Solomon, 13
 “Some Thoughts Concerning the Revival”
 (Edwards), 405
 “sons of God”/angels (including Satan)
 before God, 18–20, 18n2
 God leaves Job in Satan’s hand, 25–27,
 26n19
 God praises Job’s extraordinary
 character, 44
 interrogatives, indictment, and
 invitation, 20–25
 Satan’s ingenious strategy, 44–45
 spirituals, 94
 Spurgeon, Charles, 90
 Stallone, Sylvester, 152
Star Wars, “Jabba the Hut” in, 227
Statue of Job (1968), 124
 Stoicism (“sterile stoicism”), 265
 “Story of the Bad Little Boy” (Twain),
 169–70
 Stowe, Harriet Beecher, 127, 310
 suffering/pain, 387, 450, 454n21
 can bring us closer to Christ,
 107–9
 God speaks to us through, 393–94
 not always connected to sin, 107n15,
 179
 Peter’s remarks concerning, 108–9
 that only believers have, 213
 Swindoll, Chuck, 67, 133
- Taylor, Ken, 240
 Tema, 88

Index of Subjects and Names

- Ten Commandments, 276n17
 first commandment, 345–46
 seventh commandment, 346
 sixth commandment, 346
- theology
 abstract, 100
 aesthetic, 396
 analytical, 100
 applying good theology used badly,
 149–51
 of Elihu, 396
 flawed, of Job’s friends, 277
 liberal, 335
 merit, 148–49
 systematic, 282
 See also retribution principle/
 theology
- theophany, 218, 237
 Yahweh’s theophany, 389n4
- Thinker, The* (Rodin) (statue), 422
- “This Feels Familiar: Chronic Sufferers
 Can Help Equip the Church”
 (Henegar), 108
- Thomas, Derek, 47n6, 121n18, 145, 179,
 231, 253, 343, 408
 on Elihu’s unfairness to Job, 371–72
 on “Job’s method” for handling sin,
 327–28
- Timothy, 94
- Titus, 53
- Tocqueville, Alexis de, 232
- topaz, 303
- Transjordan, 11
- Trial, The* (Kafka), 75
- Twain, Mark, 169–70
- Tyson, Neil deGrasse, 17
- Uncle Tom’s Cabin* (Stowe), 127, 333
- Undying Fire* (Wells), 38
- United States, the, 5
- Updike, John, 221
- Ursa Major (the Great Bear), 113, 410
- Ursa Minor (the Little Bear), 410
- Uz, 6, 8, 400
- Vanhoozer, Kevin, 49
- Voltaire, 310–11
- Walking with God Through Pain and
 Suffering* (Keller), 59
- Walton, John, 41n16, 281
 on Job 29–31, 60, 60n3
- Watson, Richard, 175–76
- Wells, H. G., 38, 221
- Westminster Confession of Faith, 34
- Westminster Shorter Catechism, 345–46
- Westminster Standards, 102
- When Trouble Comes* (Ryken), 234
- wicked, the. *See* sin/wickedness
- Williams, C. J., 133–34, 216–17n9
 on Elihu as antichrist figure, 367
- Wilson, Gerald, 87
- Winter’s Tale, The* (Shakespeare), 299
- wisdom, 101–2
 of God. *See* God, wisdom of
 God as solution to search for, 305–6
 wisdom teaching, 140n5
 See also Job’s final speech
- Wisdom Literature, 9, 101, 347
- Yahweh, 12, 18, 323, 402–3, 412
 as divine warrior, 86
 knowledge of Job’s friends about, 399,
 399n1, 400
 rebuke of Eliphaz, 76n8
 and true wisdom, 306
 theophany, 389n4
- Zacchaeus, 262
- Zahl, Paul, 231
- Zamyatin, Yevgeny, 197
- Zophar the Naamathite, 15, 50n9, 138,
 138n1, 139, 139nn2–3, 173, 253, 317,
 355, 357, 370, 382

INDEX OF SUBJECTS AND NAMES

- avoid his bad behavior by, 147
 - better bedside manner, 147–48
 - place for grace, 148–49
- repentance of, 448–49
- speeches of. *See* Zophar’s first speech; Zophar’s second speech; Zophar’s third speech
- Zophar’s first speech
 - God-saturated theology of, 149–50
 - on Job’s “multitude of words,” 140, 148
 - Job’s response to (in movements)
 - as for you (second movement), 157–59
 - the hand of the Lord has done this (first movement), 153–57
 - his hope and prayer for salvation (third movement), 159–61
 - you destroy the hope of man (fourth movement), 161–65
 - Job’s wealth gained by extortion, 145
 - on Job’s word-related sins, 140–41
 - logic and details of, 140
 - an exacting God (retribution theology), 140–41, 141n6, 141n8, 142–43
 - a rewarding God, 145–47
 - a wise God, 143–45
 - on means for Job’s repentance, 144–47
 - problems with, 141–42, 142n10
 - short, sharp, and straightforward, 139–40
- Zophar’s second speech, 222, 222n2, 223, 224n5
 - on eschewing arrogance, 230–31
 - Job’s response to, 235–37
 - counterattacks, 236–37
 - friends’ answers false, 245–46
 - God’s knowledge transcendent, 243–44
 - lamp of the wicked put out, 242–43
 - mocking his mockers, 237–39
 - the wicked do prosper, 239–42, 240–41n11
 - on no enduring prosperity for the wicked, 228–29
 - on not preaching prosperity gospel, 232–33
 - on obtaining God’s grace, 229–30
 - on short-lived joys of the wicked, 222n3, 223–26
 - on wickedness of the wicked, 226–28
- Zophar’s third speech, 288, 291

AVAILABLE IN THE REFORMED
EXPOSITORY COMMENTARY SERIES



OLD TESTAMENT

- Genesis*, by Richard D. Phillips
Deuteronomy, by Trent Casto
1 Samuel, by Richard D. Phillips
2 Samuel, by Richard D. Phillips
1 Kings, by Philip Graham Ryken
2 Kings, by Philip Graham Ryken
Ezra & Nehemiah, by Derek W. H. Thomas *Esther &*
Ruth, by Iain M. Duguid
Job, by Douglas Sean O'Donnell
Psalms 42–72, by Richard D. Phillips
Psalms 73–106, by Richard D. Phillips *Ecclesiastes*,
by Douglas Sean O'Donnell
Song of Songs, by Iain M. Duguid
Daniel, by Iain M. Duguid
Hosea, by Richard D. Phillips
Jonah & Micah, by Richard D. Phillips
Zephaniah, Haggai, and Malachi, by Iain M. Duguid
and Matthew P. Harmon
Zechariah, by Richard D. Phillips

FORTHCOMING

- 1 Chronicles*, by Andy Palmer
2 Chronicles, by Richard D. Phillips
Psalms 1–41, by Iain M. Duguid
and James C. Duguid

AVAILABLE IN THE REFORMED
EXPOSITORY COMMENTARY SERIES



NEW TESTAMENT

- The Incarnation in the Gospels*, by Daniel M. Doriani,
Philip Graham Ryken, and Richard D. Phillips
Matthew, by Daniel M. Doriani
Luke, by Philip Graham Ryken
John, by Richard D. Phillips
Romans, by Daniel M. Doriani
2 Corinthians, by Trent Casto
Galatians, by Philip Graham Ryken
Ephesians, by Bryan Chapell
Philippians, by Dennis E. Johnson
Colossians & Philemon, by Richard D. Phillips
1 & 2 Thessalonians, by Richard D. Phillips
1 Timothy, by Philip Graham Ryken
2 Timothy & Titus, by Daniel M. Doriani
and Richard D. Phillips
Hebrews, by Richard D. Phillips
James, by Daniel M. Doriani
1 Peter, by Daniel M. Doriani
1–3 John, by Douglas Sean O'Donnell
Revelation, by Richard D. Phillips

FORTHCOMING

- 1 Corinthians*, by Daniel M. Doriani and Bradley J. Matthews
2 Peter & Jude, by Richard D. Phillips

“这部注释书令人激赏之处不胜枚举。一位杰出的学者、一位经验丰富的牧者，又是一位忠心的基督徒，带领你穿越一卷既充满慑人之美、又令人心跳暂停之挑战（两者几乎旗鼓相当！）的圣经书卷。书中处处显明作者清晰的思路、仁爱的手笔、温暖的心灵——以及亲切平易的文风。”

——C.约翰（杰克）·柯林斯，圣约神学院旧约荣誉教授

“深刻、启迪人心，且‘可作讲章’。……周一到岗的牧者，面对疲惫的心智和困扰的灵魂，能在此书中得着极大的安慰——随处可得精辟的见解、可引用的佳句、可讲论的要义。强力推荐！”

——乔尼·吉布森，威斯敏斯特神学院圣经与系统神学教授

“道格·奥唐纳以其一贯敏锐的神学洞察和严谨的释经，展开了《约伯记》这幅画卷，阐明如何进入并应用这一充满力量的旧约经文。对于任何希望更深掌握这卷圣经智慧文学重要书卷的人而言，本书无疑将被证明是无价的资源。”

——莉迪亚·布朗贝克，《对话式注释书》联合主编

“对《约伯记》进行了忠实而细致的解读，有助于讲道、教导和研读这卷伟大而艰难的书卷。奥唐纳承继弗朗西斯·安德森和约翰·哈特利的传统，凸显了神的伟大、人类的苦难、世上邪恶的角色，以及藉着圣父、圣子、圣灵而来的盼望。”

——保罗·R·豪斯，比森神学院神学旧约荣誉教授

www.prpbooks.com

PR
PUBLISHING

